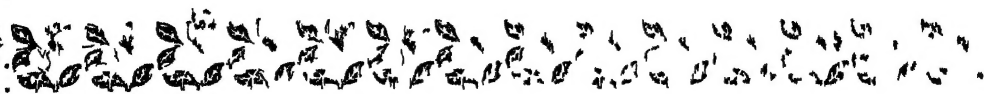


6313
SIA

المجلد الاول من كتاب غاية الاحاني

في الرد على النبهاني للامام العسلاوي محي السنة تذكرة
الساف الشيخ أبي المعالي الشافعي السلاوي
أحسن الله اليه ووالى نعمه





الحمد لله على ما عرفنا من نفسه * والهمنا من شكره * وفتح لنا من أبواب العلم بربوبته
ودلنا عليه من الاخلاص في توحيده * وجنبنا من الاكاذب والشك في أمره * وهو رب العالمين
وقيوم السموات والارضين * ﴿نحمده﴾ حمدا يضيئ لنا به ظلمات البرزخ * ويسهل علينا به سبيل
المبعث * وبشرف به منازلنا عند مواقف الاشهاد * يوم تجزى كل نفس بما دكست وهم
لا يظلمون * يوم لا يغني مولى عن مولى شيئا ولا هم ينصرون *

﴿ونسب﴾ ان لا اله الا الله العظيم السلطان * والملك الديان * الذي لا شريك له ولا ند ولا
وزير ولا معين وهو الرب المستعان * فسبحانه من اله وقفت سيارات العقول حيارى في موافق
عظمه * وتاهت ثوابت ابحار الافكار سكارى في فيافي مدرته * واقام أدله وحدانه على رؤس
عراس الكائنات * ونظم براهين نفردة بربوبته في سلك امتناع تسلسل سلسله الموجودات *
﴿ونرفع﴾ اليه جل شأنه أ كف التضرع والابتهال * ونسقط له تعالى سلطانه أيدي
التذلل والسؤال * ان يديم ديم صلاته وسلامه هاطله على أجل من تشر رايات الوحد * وعقد
حصن قلبه على قدس ربه المجد * وتمات بكتاب لا ماته الباطل من بين يديه ولا من خلفه
تدوين من حكيم مديد * سدداره ولا ما محمد أميك * على وسيك * رنجيك * من خلقك * رصاك
من عبادك * امام الرحمة * ومانع الحير ومة تاح الدر * الذي نصب لامرئ نفسه * وعرض فيك
له الآلهة * ركاسته ليك في اعاء حاصه * وحارب في رصاك أمره * وقطع في احياء ذك
رحمه * وأد * مع ربه التاك * آلاء الدعاء الى ملك * رصعها بالاسم لا هـ * د بول

[illegible]

الفه بعض الجهة لمصادمه الحق * ومارضة الصواب بالخطأ المطلق * ومانافضة ما جاءت به
رسول الله * وصدحت به الكتب المنزلة * ودل عليه الدلائل القطعية * وهو توحيد الله وافراده
بخصائص الربوبية * وتخصيصه بالالتجاء اليه * والتوكل عليه * والاستعانة به في كل كلية وجزئية *
جاء هذا النبي الجاهل المكابر * وأعرض عن الحق الصريح الظاهر * وجمع كتابا سماه نواهد
الحق * في الاستغاثه بسدد الخلق * وحشاء من الكذب والافتراء * والطلم والعدوان * وشتم أهل
الحق وصره الدوحيد والحكايك الكاذبة * وكان الحريري ان يسى كتابه هذا شبه الباطل
والضلال ولما تصمحته وجدته كتابا لا يروح مافه حتى على ضعفاء العقول * فصلا عن
تضلع من فنون المنقول والمقول * لما استمل عليه من واهى الاسانيد وأكاذب النقول *
مباحثه متناقضة * ومطالبه معارضة * جعل بها مؤلفه * وعفل عنها مصنفه * وبقيت اقدم رحلا
وأحرر أخرى في الاقدام على ابطاله * وزيب أقراله * حيب حكلم بالجرفاء * وابان عن قلة
معرفة وعدم النصف * وكان الرأي عدى ان يعرض عن جلاء المستأصل لسافته * ولا يترض
لما به وسخافته * ولا تلمت الى نياطه وحرافته * غير ان بعض الاخوان لما علم مفصدي
ووقف على ما يفرر عدى التمس نى دال * وطلب ابطال ما هالك * وذكر لى ان النبي صلى
الله تعالى عليه لما قال ابو سمران يوم أحد أفبكم محمد أفبكم أبو بكر أفبكم ابن الخطاب

قال لا صحابه لا تجيبوه نهائيا * وتحقيرا لشانه * فلما قال اهل هبل * قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا الله اعلى واجل * ولما قال لنا العزى ولا عزى لكم * قال لهم قولوا الله مولانا ولا مولى لكم * فحينئذ جردت اسنة العزائم والرد * واستغنت على رد اباطيله بالواحد الفرد * وليت * مصنف ذلك الهذيان . تنكب عن ميدان الفرسان . ليسلم من أسنة الستهم عرضه . وينطوى من بساط المشاجرة طوله وعرضه . ولم يسمع ما يضيق به صدره ولم ينهك بين أفاضل الامة ستره . واذا ابى الا المباشرة والمنافسة . والمواحشة والمفاحشة . فليصبر على حر الحلاقم . ونكز الارقم . ونهش الضراغم . والبلاء المتراكم المتلاطم . ومتون الصوارم . فوالذى نفسى بيده ما بارز أهل الحق قط قرن الا كسروا قرنه . فقرع من ندم سنه . ولا نأخرهم خصم الا بشروه بسوء منقلبه . وسدوا عليه طريق مذهبه لمهر به . ولا فاصحهم أحد ولو كان مثل خطباء أباد الافصحوه وفضحوه . ولا كافحهم مقاتل ولو كان من بقية قوم عاد الا كبوه على وجهه وبطحوه . هذا فلم مع الحكمة الذين وردوا المنايا تبرعاً . وشربوا كؤوسها تطوعا وسعوا الى الموت الزوام سعيًا . وحسبوا طعم الحمام أريًا . والكفاة الذين استحضروا الاقران فلم يهلم امر مخوف . وجالوا في ميادين المناضلة واخترقوا الصفوف . ونجادوا لدى المجادلة بقواطع السيوف *

* وقد * حان ان نشرع بالقصود . والذب عن شريعة صاحب المقام المحمود . والحوض المورد اللهم اجعلنى اصول بك عند الضرورة وأسألك عند الحاجة . وأنضرع اليك عند المسكنة . ولا تقتنى بالاستعانة بغيرك اذا اضطررت . ولا بالخضوع لسؤال غيرك اذا افتقرت . ولا بالتضرع الى من هو دونك اذا رهبت . فاستحق بذلك خذلانك ومنعك واعراضك يأرحم الراحمين .

اللهم اجعل ما ياتي الشيطان فى روعي من التنى والتطنى والحسد ذكرا المظمتك . وفكرا فى قدرتك وتديرا على عدوك . وما أجري على لسانى من لفظة فحس أو انتهاك عرض أو تهاده باطل أو اغتباب مؤمن غائب أو سب حاضر وما أسه ذلك نطما بالحمد لك واعترافا فى النناء عليك . وذمنا بما فى تمحيذك . وشكرا النعمك واعترافا باحسانك . واحصاء لمنك . انك

ولما كان الحق في بطون الطوائف والجماعات من غير ان يكون من غير
بعضها في بعض ان الخط والصواب ومن على الحق من طريق هذا الباب
ومن الله مستند التوفيق * ويبدء الحق والصدق *

في الامور التي يجب التنبه فيها * والاعطاف بسير المدة اليها *

في الامر الاول * ان الكتب المصنعة في حقائق الدين وما جاء به الرسول صلى الله عليه
وسلم لا تحصى كثرة في كل عصر من الاعصار . ولا سيما في هذه الايام الاخيرة فقد
انشرت الكتب الاسلامية بواسطة صناعة الطبع انتشارا لم يدمثه في الاعصار الخالية . ومع
ذلك لم تؤثر في القلوب القاسية شيئا . فان امثال الذين للمرضيين عن الحق المتبعين لا هو آثم
كثيرون في الاقطار والبلاد . ودلائل الحق واضحة جلية . ولم يلتفتوا اليها ولا عرجوا عليها
وهذا وان اغتربوا العوام . والجهلة الطغام . فهو لا يضر الحق ولا يمس شرف اهل . فان الاسباب
المالعة من قبول الحق كثيرة جدا كما ذكر ذلك الحافظ ابن القيم في الهداية *

فيها الجبل به * وهذا السبب هو الغالب على اكثر النفوس فان من جهل شيئا عاداه
وعادى اهل . فان انضاف الى هذا السبب بغض من امره بالحق ومعاداته له وحسده كان
المانع من قبول الحق اقوى . فان انضاف الى ذلك الله وعادته ومرباه على ما كان عليه آباؤه
ومن يحبه ويعظمه قوى المانع . فان انضاف الى ذلك توهمه ان الحق الذي دعي اليه يحول بينه
وبين جاهه وعن شهوته واغراضه قوى المانع من القبول جدا فان انضاف الى ذلك خوفه
من اصحابه وعشيرته وقومه على نفسه وماله وجاهه كما وقع لهرقل ملك النصارى بالشام على
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكما نرى كثيرا ممن ينتسب الى العلم من اهل المناصب
والجرايات ينتسبون الى الطرائق المبتدعة ويظهرون ما يروج من العقائد لدى حكومتهم ودولتهم
ويتجنبون من العقائد السلفية . وأظهار السنن النبوية مع علمهم بحقيقة حقائقها . ووقوفهم على
دقائقها محافظة على الزخارف الدنيوية . والسفاسف الدنية . وأعرف من هؤلاء عددا كثيرا .
اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين . (فاذا)
كان الامر على ما ذكر ازداد المانع من قبول الحق قوة . فان هرقل عرف الحق وهم
بالدخول في الاسلام فلم يطاوعه قومه وخافهم على نفسه واختار الكفر على الاسلام بعد ما تبين

[illegible]

فكيف يكون حالهم مع نبي جاء بشريعة مستقلة بأسخه لجميع النرائع مبكنا لهم بقضائهم
ومناديا على فضائهم . وخرجنا لهم من ديارهم . وقد قاتلوه وحاربوه . وهو في ذلك كله ينصر
عليهم ويظفر بهم . ويعلو هو وأصحابه . وهم معه دائماً في سفك فكيف لا يملك الجسد
والبنى قلوبهم . وابن تقع حالهم معه من حالهم مع المسيح . وقد اطبقوا على الكفر به من بعد
ما تبين لهم الهدى . وهذا السبب وحده كاف في رد الحق . فكيف اذا انضاف اليه زوال الرياسات
والماكل كما تقدم . وقد اطلب ابن القيم الكلام . واتى بما تعشقه الاسماع والافهام . وله كلام
مفصل يتعلق بهذا الباب ذكره في كتاب مفتاح دار السعادة . ولعلنا نذكر منه شيئاً فيما سيأتي
ان شاء الله *

والمقصود ان لعدم قبول الحق والاذعان له اسباب كثيرة كلها موجودة في الغلات والغالب منها قسوة قلوبهم كما أخبر الله تعالى عن اليهود . بقوله (ثم قست قلوبهم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار . وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء . وان منها لما يهبط من خشية الله . وما الله بغافل عما تعملون)

❦ وفي باب فضل من عِلِمَ وعِلَّمَ ❦ من كتاب صحيح الامام البخاري حدثنا محمد بن العلاء . قال حدثنا حماد ابن اسامة عن بريد بن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى عن النبي صلى

الله عليه وسلم على قدر حاجته اليه من الدين والعلم كمثل النسيء الكثير . (وإجابته)
أنه إذا كان منها شيء صلت الماء بغيره كمثل النسيء الكثير . (وكانت) منها ما لا يوجب
النسيء للماء فضع الله بها الناس فشرروا وفسدوا ورعوا . (وإجابته) منها طائفة أخرى
بما هي فعلان لا نسيء ما سئل كذا . فذلك مثل من فقه في دين الله ونسيء ما سئل
الله . فلم يعلم . وسئل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أوست به .

(قال شارحه الإمام الحافظ ابن حجر المصنفي) بعد كلامه بأفلا عن الإمام القرطبي
وغيره ضرب النبي صلى الله عليه وسلم ما جاء به من الدين مثلاً بالعبث العام الذي رأى الناس
في حال حاجتهم إليه . وكذا كان حال الناس قبل مبينه . فكما أن العبث يحيي البلاد الميتة
فكذلك علوم الدين يحيي القلب الميت ثم شبه السامعين له بالأرض المختلفة التي ينزل بها النبت
(فمنهم) العالم العامل المعلم فهو بمنزلة الأرض الطيبة شربت فانتفعت في نفسها وأنتجت فنتجت
غيرها (ومنهم) الجامع للعلم المستغرق لزمانه فيه غير أنه لم يعمل بنوافله ولم يتفقه فيما جمع
لكنه إذاه لغيره فهو بمنزلة الأرض التي يستقر فيها الماء فينتفع الناس به وهو المشار إليه بقوله
نضر الله امرأ سئع مقالتي فادأها كما سمعها . (ومنهم) من يسمع العلم فلا يحفظه ولا يعمل
به ولا ينقله لغيره فهو بمنزلة الأرض السبخة أو الملساء التي لا تقبل الماء أو تفسده على غيرها .
وإنما جمع في المثل بين الطائفتين الأولتين المحمودتين لاشتراكهما في الانتفاع بهما . وإفرد
الطائفة الثالثة المذمومة لعدم النفع بهما والله أعلم *

قال ثم ظهر لي أن في كل مثل طائفتين فالأول قد أوضحناه . والثاني الأولى منه من دخل
في الدين ولم يسمع العلم أو سمعه فلم يعمل به ولم يعلمه . ومثالها من الأرض السباخ وأشير إليها
بقوله صلى الله عليه وسلم من لم يرفع بذلك رأساً أي أعرض عنه فلم ينتفع به ولا تقع . والثانية
منه من لم يدخل في الدين أصلاً بل بلغه فكفر به . ومثالها من الأرض الصماء الملساء المستوية التي
يمر عليها الماء فلا تنتفع به . وأشير إليها بقوله صلى الله عليه وسلم ولم يقبل هدى الله الذي جئت به
* وقال الطيبي بقى من أقسام الناس قسمان (أحدهما) الذي انتفع بالعلم ولم يعلمه غيره (والثاني)
من لم ينتفع به في نفسه وعلمه غيره . (قلت) والأول داخل في الأول لأن النفع حصل
في الجملة . وإن تفاوتت مراتبه . وكذلك ما تنبت الأرض فنه ما ينتفع الناس به ومنه ما يصير

عليه السلام قال يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ولكن اكلوا مما رزقكم الله الحلال الحلال
والله العليم انما هو قاطع لا يجوز لأحد منكم ان يدخل في حريم غيره بل يرجع اليه
وإسأله تعالى عن كلام لا يأم الخسلاف
في القصص و هو ان الحديث قد قل على ان بعض القلوب كالارض الصلبة التي قلت الماء
فأبقت الكلا والشب الكثير كقلوب الصخرة رضى الله تعالى عنهم ومن نعمهم احسان
له وبصياحه كالاحادب التي أمسكت الماء فشربوها منها وسقوا ورزقوا وبه قوله
صلى الله عليه وسلم رب مبلغ أودى من سامع (وبعضها) كالقيمان التي لا تمسك ماء ولا تثبت
كلا كقلوب كثير من العلاء وأهل البدع والضلالات فانها لا يؤثر فيها الهدى والعلم كان
الارض الصلبة لا تمسك ماء ولا تثبت كلا *

والامر الثاني انه ورد في الحديث المتفق على صحته انكم لتتبعون سنن من كان قبلكم
حذو القذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه * أخبر صلى الله عليه وسلم انه سيكون
في أمته من يحذو حذو الأمم السابقة وهم جاهلية الكتابيين وغيرهم كما فسر في الحديث ولا
شك ان ما أخبر به صلى الله عليه وسلم كائن لا محالة فانه الصادق المصدوق وما ينطق عن الهوى *
ومن اليقين ان من استمسك بهديه واتبع ما ثبت من سنته غير مقصودين بالحديث لما ثبت في
حديث الفرق انهم الفرقة الناجية وهم من كان على ما عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كما
هو الوارد فلا بد ان يكون الذين يحذون حذوهم هم من بدل وغير وابتدع وحرف وحاكي الداهيين
الاولين في أفعالهم وأعمالهم من بناء المشاهد والمساجد على قبور صالحهم وندائهم في المهمات
والملمات وغير ذلك مما كان يفعله اليهود والنصارى والمشركون مما دلت عليه الاحاديث
الصحيحة * وفي الغلاة ومبتدعة أهل القبور من خصال الجاهلين من الكتابيين والمشركين
ما يصدق به عليهم اتباع سننهم حذو القذة بالقذة ونحن نذكر بعض ذلك ليكون كالمثال
الموضح لما نحن بصده .

﴿فمن خصلهم﴾ انهم كانوا يتعبدون بأشراك الصالحين في عبادة الله تعالى ويرون ذلك من تعظيمهم الذي يحبه الله ويقصدون به أيضا التقرب والزاني والفوز بشفاعتهم لظنهم ان الصالحين يحبون ذلك منهم * وقد أخبر القران عن هذه الخصلة قال تعالى (انا أرسلنا اليك

انما كان الدين حجة الله على الناس لا ان الله جعل الدين حجة على الناس من دونه اوليا
 ما يفتهم الا لله وما الى الله نال ان الله جعل الدين حجة على الناس من دونه اوليا
 لهم كانت مدعاهم لهم وطلبت حاجتهم منهم والذبح والذبح لهم والذبح لهم . وقال تعالى (والمسلمون
 من دون الله مالا يحرمهم ولا ينصهم ويقولون هؤلا شفعوا عند الله) وهذه اعظم مسألة
 خالفهم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاخلاص واخبرهم انه دين الله الذي لا يقبل
 من احد سواه . وان من قبل ما استحسنه حرم الله عليه الجنة وما اواه النار . وهذه المسألة هي
 الدين كله ولا حياء يفرق الناس بين مسلم وكافر وعندها وقعت المداوة ولا حياء شيع الجهاد
 قال تعالى (وقالوا هم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله) . ومن المعلوم ان الملاحة الخط
 الوافر من خصلة اسلافهم هذه كما هو الشاهد .

* ومن خصالهم * ان دينهم كان مبنيا على اصول اعظمها التقليد فهو القاعدة الكبرى لجميع
 من كان قبل ظهور الاسلام من الامم الاولى قال تعالى (وكذلك ما ارسلنا من قبلك في قرية
 من نذير الا قال مترفوها انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون قال اولو حجتكم
 باهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا انا بما ارسلنا به كفرنا . فامرهم الله تعالى ان يتبعوا
 الحق فقال (اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه اولياء قليلا ما تذكرون) وقال
 تعالى (واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما الفينا عليه آباءنا قال اولو كان آباؤهم
 لا يعقلون شيئا ولا يهتدون) الى غير ذلك مما يدل على ان اهل الجاهلية كانوا مقيدون بربقة
 التقليد لا يحكمون لهم رأيا ولا يستعملون نظرا ولا يشغلون فكرا . فذلك تاهوا في اودية
 الجاهلة . وقضوا اعمارهم في الضلالة وهكذا الغلاة وعبدوا الاموات قلدوا آباءهم في تلك العادات .
 فلا يمكن نقلهم عنها ولو ظهرت الآيات البينات ولكم بحث مع عقلاهم فما زادهم ذلك الا
 نفورا . وعتوا على الحق وغرورا . فطابق بين الفريقين . مجد الموافقة ظاهرة لكل ذي عينين .
 * ومن خصالهم * الاقتداء بفسقة اهل العلم وجهالهم وعبادهم قال تعالى محذرا للمؤمنين ان
 يحذوا حذوهم (يا ايها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان ليأكلون اموال الناس بالباطل
 ويصدون عن سبيل الله) . وقال (يا اهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء
 قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل) الى آيات أخر تنادي بطلان

الاعتداء بالفسقة والفجوة الضالين المضلين (ومن نظر) الى حال النبائي وأضرابه الصادين عن
سبيل الله تجده على ما كان عليه القرون الاولى الجاهليين *

ومن خصائصهم * الاحتجاج بما كان عليه القرون السالفة من غير تحكيم للعقل والاخذ
بالدليل الصحيح كما دل على ذلك قوله تعالى (قال فمن ربكما يا موسى قال ربنا الذي أعطى كل
شيء خلقه ثم هدى قال فما بال القرون الاولى قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا
ينسى الذي جعل لكم الارض مهدا وسلك لكم فيها سبلا وأنزل من السماء ماء فاخرجنا به أزواجا
من نبات شتى كلوا وارعوا انعامكم) وقال تعالى (فلما جاءهم موسى بآياتنا بنات قالوا ما هذا
الا سحر مفترى وما سمعنا بهذا في آياتنا الاولين)

(وقال موسى ربي أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن يكون له عاقبة الدار انه لا يفاع الظالمون)
وقال تعالى (ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من له غيره أفلا تسمعون
فقال الملائكة الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر مثلكم يريد ان يتفضل عليكم وله ساء الله
لا تنزل ملائكة ما سمعنا بهذا في آياتنا الاولين ان هو الا رجل به حمة متريصوا به حتى حين
وقال تعالى (وانطلق الملائكة منهم أن امشوا واصبروا على آلهتكم ان هذا لشيء يراد ما سمعنا بهذا
في الملة الاخيرة ان هذا الا اختلاق) *

فهؤلاء الامم كلهم جعلوا مدار احتجاجهم على عدم قبول ما جاءت به الرسل انه لم يكن عليه
اسلافهم ولا عرفوه منهم فانظر الى سوء مداركهم وجود تراثهم ولو كانت لهم قلوب يفقهون بها
وآذان يسمعون بها واعين بصرون بها لعرفوا الحق بدليله واقادوا لليقين من غير تزييفه ولا
تعليله وهكذا اخلافهم ووراسهم هذا النبائي لم يفد فيه ما ألف من الكسب المفسد لاثبات الحقي
وابطال الباطل ولم يلتفت اليها بسب مخالفتها لما كان عليه السبكي وابن حجر المكي *

ومن خصائصهم * الاعتماد على الكثرة والاحتجاج بالسواد الاعظم وابطال البير
بسبب قلة أهله فابطل الله تعالى ذلك بقوله (ان تطمع أكثر من في الارض ان يفلت من يده
الله ان يبعث من يشاء ولا يعلم من يعلم الا قليل) (ان يبعث من يشاء) (ان يبعث من يشاء)
بالهدين) فالكثرة على خلاف الحق لا تستوجب العدول عن ادعاءه ان كان له بصيرة وتر
والحق أحق بالايع وان قل انصاره كما قال تعالى (لقد ظلمتمك) وسوال من ادعى ان

وان كثيرا من الخططاء لينفى بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وفليل ما هم
فأخبر الله سبحانه عن اهل الحق انهم قليلون غير ان القلة لا تضرهم وما احسن قول الفائل *

﴿ تعيرنا انا قليل مبدنا ﴾ فقلت لها ان الكرام قليل *

﴿ والمقصود ﴾ ان من له بصيرة ينظر الى الدليل ويأخذ بما يستنتجه البرهان وان قل
العارفون به والمنقادون له ومن اخذ ما عليه الاكثر وما الفتة العامة كما هو ديدن الفلاة
وعادتهم من غير نظر لدليل فهو مخطىء سالك غير سبيل المؤمنين متبع سنن الجاهلية مقذوح
عند اهل البصائر . وهذه مكيدة عظيمة للفلاة واذك ترى النبهاني لم يزل يردد في كتابه هذا
القول في تصحيح عقائده ويقول مانحن عليه . مذهب الجمهور ومقصوده جمهور العوام الذين هم
كالا نعام *

﴿ ومن خصائصهم ﴾ الاستدلال على بطلان الشيء بكونه غريبا فرد الله تعالى ذلك بقوله
(فلولا كان من القرون من قبلكم اولو بقية يهتدون عن الفساد في الارض الا قليلا ممن انجينا
منهم وابيع الدين ظلموا ما ترفوا فيه وكانوا مجرمين)

ومعنى الآية فلولا كان تحضيض فيه معنى التفجع اى فها كان من القرون اى الاقوام المقترنة
في زمان واحد من قبلكم الو بقية اى ذوو خصله باقية من الراى والعقل اودوو فضل على
ان يكون البقية اسما لافضل والهاء للقل *

ومن هنا يقال فلان من بقية القوم اى من خاسرهم ومنه قولهم في الرواا خبايا وفي الرجال
بقايا يهتدون عن الفساد في الارض الواقع فيما بينهم حسبا ذكر في قصصهم وفسر الفساد بالكفر
وما اقترن به من المماضى الا قليلا ممن اياهم اسما منقطع اى ولكن قليلا منهم انجيناهم
لكونهم كانوا يهتدون . والعلة يقولون ان كثيرا من الصالحاء واهل الطرائق يستعبدون بغير
الله ويدبون الصالحين وارواحهم تتسرف في هذا العالم والهمول بدم جواز ذلك غريب جدا
لا تلفت الله وارواح الصالحين تتسرف وتدر . وتقول المخالف انه ايضا ادر تذا لا يفتن
الله وهذا كثيرا ما يكرره السحرة قرا ان اهل اس تيمية ساذة ونحو ذلك فانظر الى
تشابه قلوبهم واحمد الله تعالى على السلامة في الدنيا والين .

﴿ ومن خصائصهم ﴾ الدلالة على الصالحين . انهم اراهم اراهم تعالى (وفات اليهود عمرير ابن

[illegible]

﴿ومن خصالهم﴾ الاعراض عن شريع الله ووجه الخوارق الكاذبة وكتب السحر قال تعالى
ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين اوتوا الكتاب كتاب
الله وراء ظهورهم واتبعوا ماتلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين
كفروا الآية . والكلام عليها في كتب التفسير مشهور *

وعلى هذه الخصلة اليوم كثير من الناس لاسيما بعض الغلاة المنتسبين الى بعض المشايخ والصالحين وهم بريئون منهم فانهم قد تعاطوا بعض الاعمال السحرية من امساك الحيات وضرب السلاح والدخول في النيران وغير ذلك مما وردت الشريعة بابطاله ولم يلتفتوا اليه وينذوا كتاب الله وراء ظهورهم واتبعوا ما لبقته اليهم شياطينهم وادعوا ان ذلك من الكرامات وخوارق العادات ومن المعلوم ان الكرامة لا تصدر عن فاسق ومخالف للشريعة ومن يتعاطى تلك الاعمال فسقه ظاهر للعيان وقد اتخذوا دينهم لعبا ولهوا * وليت شعري لم اختصت الكرامة بمسك بعض الحياة والعقارب والضرب بسلاح مخصوص والضرب بايديهم فهلا وقفوا امام مدفع من المدافع فدلح لسانه عليهم وقرأ سورة الدخان وأطلق كراته على وجوههم لنرى كراماتهم حينئذ أين تبقى . ومن مشايخ النبهاني على ما سمعت من هو أبو هذه الخباياث وأماها وسنلم ان شاء الله تعالى على هؤلاء الزائعين مرة بعد أخرى *

ومن خصائصهم * انهم لا يكتفون بالكتاب بل يطولون في الكتاب
الذي وان هم لا يطولون قول الذين يكتفون بالكتاب بانهم ثم يقولون هذا من عند الله
فويل لهم مما كتبت ايديهم وويل لهم مما يكتبون *

ومن نظر الى منصوبه زمانا وفلاحة وما حصره من النصوص الى ما منصفه شعراهم ويدعهم
لرأى أمرا منكرا * وهكذا كثير من النضاه والحكام * وما تلاحوا به من الاحكام *

ومن خصائصهم * معادات الدين الذي دنا به وموالاهم للذين كما قبل اليهود مع النبي
صلى الله عليه وسلم لما أتاهم بما أتى به موسى أعرضوا عنه واتبعوا كتب السحر وهو من دين آل
فرعون * والفلاة هجروا السنة وعادوها ونصروا أقوال شيوخ القرامطة والباطنية وأمثالهم *

* ومن خصائصهم * التعصب لباطلهم فانهم لما افرقوا خطأ كل فريق منهم الآخرين قال تعالى
(وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم يتلون
الكتاب كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم فالله يحكم بينهم فيما كانوا فيه يختلفون) . وهكذا

تجد الفلاة من أهل الطرائق المبتدعة فالرفاعي يقول ليس القادري على شيء . والقادري يقول
ليس الرفاعي على شيء . وهذا يقول شيخى أخذ زنبيل الارواح من عزرائيل وأعاد كل روح
الى جسدها . وهذا يقول مرشيخي على جهنم فاراد أن يطفيها بزياده فحالت الملائكة بينها وبينه

ومن اتبع العبد روسى

* يقول العبد روسى كان يحى * من الاموات من قدمات دهرها *

وهكذا تجدهم يتضاربون بالاقتوال ولم يزلوا قائمين على ساق المخاصمة والجدال والحازم ينظر
الى الدليل فما أداه اليه نظره من الحق أخذ به وترك ما سواه *

* ومن خصائصهم * التعبد بما لم يأذن به الله * قال تعالى (واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا
والله أمرنا بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله مالا تعلمون قل أمر ربي بالقسط
وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين كما بدأكم تهودون) *

المراد بالفاحشة فى الاية عبادة الاصنام وكشف العورة فى الطواف ونحو ذلك مما كان عليه
مشركوا العرب فى الجاهلية وفى الآية حذف أى واذا فعلوا فاحشة فهى عنها قالوا وجدنا عليها
آباءنا والله أمرنا بها محتجين بأمرين تقليد الآباء والاقتراء على الله *

وكان من جهة حسن فهم لا يخرجون أحد من يومهم الى غير ذلك انما يقول بالركعة وكان
 لا يخلو ولا يتصل ولا يبطون غير ذلك ولا يفرق ولا يفرقون صوفى ولا ورا ولا يخلو بها
 من الشر والدمر وانما يكون في الثياب اخرى في الاشهر الحرم ثم فرضوا على العرب قاطبة ان
 يطرسوا في اود الحيل اذا دخلوا الحرم وان تركوا ثياب الحيل ويستبدلونها بثياب الحرم اما
 شراء واما عارية . واما عارية فان وجدوا ذلك فيها والا طافوا بالبيت عمرا . وفرضوا على لسان
 العرب مثل ذلك غير ان المرأة كانت تطوف في درج منفرج القوائم والمآخير قالت امرأة
 وهي تطوف بالبيت *

﴿ اليوم يذول بعضه أو كله ﴾ وما بدا منه فلا أحله *

﴿ أحرم مثل القصب إذا ظله ﴾ كان حى خيرا لا تمسه *

وكلوا العرب ان يفيضوا من مزدلفة وقد كانوا يفيضون من عرفة الى غير ذلك من الامور
 التي ابتدعوها وشرعوها مما لم يأذن به الله وقد فصلت في كتب أحوالهم . ومع ذلك انهم
 كانوا يدعونهم على شريعة أبيهم ابراهيم عليه السلام *

وقد حذا حذوهم حذو القذة بالقذة غلاة هذه الامة ومتصوقها . ترى طائفة منهم قد اتخذوا
 ضرب المزارف وآلات اللهو عبادة يتبعون بها في بيوت الله ومساجده . وطائفة اتخذوا
 الطواف على قبور الصالحين اعظم طاعة وعبادة وقصدوها في طلب الحاجات ونذروا لها
 ﴿ ومنهم ﴾ من ابتدع الرهبانية والحيل الشيطانية . والمكائد التي لم يهتد اليها النفوس الانسانية .
 وزعم انه سلك سبيل الزهاد . وطريق العباد . ومقصده الاعلى نيل شهواته الحيوانية . والفوز
 بزخارف هذه الدنيا الدنية . الى غير ذلك مما يطول . ولا يعلم الموحد ماذا يقول .

﴿ الى ديان يوم الدين نمضى ﴾ وعند الله تجتمع الخصوم *

ولبعض اكابر اهل العلم رسالة جمع فيها المسائل التي خالف فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل
 الجاهلية . وهى ما يزيد على مائة مسألة ولنا عليها شرح مفصل . وخصالهم كلها صادقة على الغلاة
 ولا سيما (النبهاني منهم) . وما ذكرناه كاف في التمثيل ويتبين منه انه حذا حذو اسلافه
 الجاهليين . نسأله تعالى العافية في الدنيا والدين .

﴿ الامر الثالث ﴾ من الامور التي يجب التنبيه عليها والاشارة بصريح العبارة اليها ان من

مبادئ الاسلام الصحيح على اهل الحق ودعاء اليه من المسلمين الا انهم لم يأتوا من الاسلام
وخصمهم من ذلك فغير القلوب عنهم ولذلك يقولون القلوب مشيرة بالشك في سنة والخصم
وفي هذه الامور يقولونهم بالوحاية والشكران وبحر ذلك وقد برأهم الله تعالى من كل ملأ
رحمته سبحانه ومعلوم ان المسلمين من يعتقد عمدة الاسلام وقد قدرت في حديث جابر بن
المشهور فمن كان يعتقد تلك العقيدة كان مسلماً ولا يخرج عن الاسلام الا اذا اخل بتلك العقيدة
كان يعتقد ان مع الله الهما آخر يعبد به اي عبادة كانت، فانها انواع مختلفة، فيشذ بحرج عن
الاسلام ولا يقال لمن عبد غيره تعالى مسلماً ولا لمن كفره انه كفر مسلماً ومنه يعلم امر الخلافة
ولما اهل البدع فلم يكفرهم اهل الحق *

وقد سئل شيخ الاسلام عن المسائل التي وقع فيها خلاف وزاع بين اهل السنة والخوارج
والروافض فهل يستوجب ذلك التكفير فانهم كفروا المسلمين واهل السنة بمخالفتهم فيما
ابتدعوه واصلوه ووضعوه وذهبوا اليه واتحلوه فاجاب الشيخ بقوله اصل التكفير للمسلمين
من الخوارج والروافض الذين يكفرون ائمة المسلمين بما يعتقدون انهم اخطوا فيه من الدين
وقد اتفق اهل السنة والجماعة على ان علماء المسلمين لا يجوز تكفيرهم بمجرد الخطأ المحض بل كل
أحد يؤخذ من قوله ويترك الا رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس كل من يترك قوله خطأ
اخطأه يكفر ولا يفسق ولا يائمه فان الله قال في دعاء المؤمنين (ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او
اخطأنا) وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله قال قد فعلت الخ *

وقال رحمه الله في اثناء كلام له في النهي عن التفرق والاختلاف وترك التعصب لمذهب
او قبيلة او طريقة *

قال فليس كل من اخطأ يكون كافراً ولا فاسقاً ولا عاصياً بل قد عفا الله لهذه الامة عن
الخطأ والنسيان وقد قال تعالى في كتابه في دعاء المؤمنين (ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا)
وثبت في الصحيح ان الله قال قد فعلت لاسيما وقد يكون من يوافقكم في اخص من الاسلام
مثل ان يكون مثلكم على مذهب الشافعي او منتسباً الى الشيخ عدى ثم بعد هذا قد يخالف
في شيء وربما كان الصواب معه فكيف يستحل عرضه او دمه او ماله مع ما قد ذكر الله من
حقوق المسلم والمؤمن وكيف يجوز التفريق بين الامة باسماء مبتدعة لا اصل لها في كتاب الله

ولا سنة رسوله. وهذا التفرق الذي حصل بين الامة (علمائها ومشائخها وامراتها وكبرائها) هو الذي اوجب تسلط الاعداء عليهم وذلك بتركهم العمل بطاعة الله ورسوله كما قال تعالى (ومن الذين قالوا انا نصارى اخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به فغمرنا بينهم المداوة والبغضاء) واذا تفرق القوم فسدوا وهلكوا. واذا اجتمعوا صلحوا وملكوا فان الجماعة رحمة وان الفرقة عذاب. وجماع ذلك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كما قال تعالى (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) الى قوله (ولا يكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف ونهون عن المنكر) فن الامر بالمعروف الامر بالائتلاف والاجتماع والنهي عن الاختلاف والفرقة. ومن النهي عن المنكر اقامة الحدود على من خرج عن شريعة الله تعالى فمن اعتقد في بشر انه اله او دعا ميتا او طلب منه الرزق والنصر والهداية وتوكل عليه وسجد له فانه يستتاب فان تاب والا ضربت عنقه انتهى. فعمل منه حكم من ابتدع وحكم الغلاة فان من اعتمد في بشر انه اله او دعا ميتا او طلب منه الرزق وغير ذلك ليس حكمه حكم المبتدع كما قال ولا يستترط في الخروج عن الدين والبيضاء بالله ان يكفر المكلف بجميع ما جاء به الرسول بل يكفي في الكفر والردة ان يأتي بما يوجب ذلك ولو في بعض الاصول وهذا ذكره الفقهاء من اهل كل مذهب ومن اراد الوقوف على جزئيات وفروع في الكفر والردة فعليه بما صنف في ذلك (كالاعلام بفواجم الاسلام) وما عقده الفقهاء من اهل كل مذهب في باب حكم المرندين اطلق بالشهادتين سم اتي بما يعارضهما فلا تنجيانه *

قال شيخ الاسلام تقي الدين ابن تيمية في الرسالة السنوية لما ذكر حديث الخوارج ومروءتهم من الدين وامره صلى الله عليه وسلم بقتلهم قال فاذا كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه ممن انتسب الى الاسلام من مرق منه مع عادته المطمئنة حتى امر به صلى الله عليه وسلم بقتلهم فليعلم ان المنتسب الى الاسلام والسنة في هذه الارمان قد حرق ايضا من الاسلام وذلك باسباب منها العلو الذي ذمه الله في كتابه حيث قال يا اهل الكتاب لا تملكون في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق وعلى بن ابي طالب حرق الدالة من الراوضة فأمر بإعدامه حتى طهر عنه باب كندة فنفذوا فيها راضق الصحابة على قتلهم اكن ابن عباس كان معه ان لم ير بالسيم لا تحريته. وهو قول اكثر الصحابة وقصتهم. روية عنه العلماء وكذا الاما من

بعض المشايخ بل الغلو في علي بن ابي طالب بل الغلو في المسيح ونحوه فكل من غلا في نبي او رجل صالح وجعل فيه نوعا من الالهية مثل ان يقول ياسيدي فلان انصرتني او اغنتني او ارزقني او اجبرتني اوانا في حسبك ونحو هذه الاقوال فكل هذا شرك وضلال يستتاب صاحبه فان تاب والا قتل . فان الله انما ارسل الرسل وانزل الكتب ليعبد وحده لا يجعل معه اله آخر والذين يدعون مع الله آلهة اخرى مثل المسيح والملائكة والاصنام لم يكونوا يعتقدون انها تخلق الخلائق ونزل المطر وتنبئ النبات انما كانوا يعبدونهم او يعبدون قبورهم او صورهم . ويقولون ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى . ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله فبعث الله رسوله يهى ان يدعي أحد من دونه لادعاء عبادة ولا دعاء استغاثة . وقال تعالى (قل ادعوا الدين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنهم ولا تحويلا أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم أقرب) قال طائفة من السلف كان أقوام يدعون المسيح وعزيرا والملائكة فانزل الله هذه الآية ثم ذكر آيات في المعنى انتهى *

والمقصود منه انه جعل عباد القبور من شر الخوارج المارقين فهم شر أصناف الخوارج . وقد وقف بعض السلف في تكفير الخوارج فيلعل اكفارهم قال من الكفر فروا وعباد القبور لم يتوقف أحد من أهل العلم الذين يرجع اليهم في كفرهم غاية ما قالوا لا يقتل حتى يستتاب أولا يكفر حتى تقوم عليه الحجة أو نحو هذا الكلام . والمسلمون لم يكفروهم أحد من أهل العلم واشيخ الاسلام اصوص آخر في هذا المعنى نقلها تيمنا للفائدة *

قال رحمه الله في كتاب الاستغاثة الذي رد به علي ابن البكري ان أهل العلم والسنة لا يكفرون من حالفهم وان كان ذلك المخالف يكفرهم لان الكفر حكم شرعي فليس للانسان ان يعاقب مثله كمن كذب عليك ورفى باهلك ليس لك ان تكذب عليه وتزني باهله لان الكذب والزنا حرام لحق الله تعالى ، كذلك الكفير حق الله تعالى فلا يكفر الا من كفره الله ورسوله . وأيضا فان تكفير الشخص الممين ، حوار قتله موقوف على ان تبلغ الحجة النوية الى يكفر من حاله والا فلا يس كل من حبل شعثا من الدين يكفر *

ولما استحال طائفة من الصحابة والتابعين كمدامه بن مظعون وأصحابه شرب الخمر وظنوا انها تباح لمن عصى صاحبها على ما ذهبوا من آية الله ائمه ائمة علماء الصحابة كعمر وعلي وغيرهما على

[illegible]

وقال في موضع آخر من هذا الكتاب اذا خاض هذا يعني ابن البكري في مسألة لم يسبقه اليها عالم ولا معه فيها نقل عن أحد ولا هي من مسائل النزاع بين العلماء فيختار أحد القولين بل هجم فيها على ما يخالف دين الاسلام المعلوم بالضرورة عن الرسول فانما بعد معرفة ما جاء به الرسول نعلم بالضرورة انه لم يشرع لامته ان يدعو أحدا من الاموات لا الانبياء ولا الصالحين ولا غيرهم لا بلفظ الاستغاثة ولا بغيرها ولا بلفظ الاستعاذة ولا بغيرها كما انه لم يشرع لامته السجود لاحد لا لحي ولا الى ميت ونحو ذلك بل نعلم انه نهى عن كل هذه الامور وان ذلك من الشرك الذي حرمه الله ورسوله *

لكن لغلبة الجهل وقلة العلم بأقوال الرسالة في كثير من المتأخرين لم يمكن تكفيرهم بذلك حتى يتبين لهم ما جاء به الرسول مما يخالفه . ولهذا ما بينت هذه المسألة قط لمن يعرف أصل الاسلام الا تقطن وقال هذا أصل دين الاسلام *

وكان بعض الاكابر من الشيوخ العارفين من أصحابنا يقول هذا أعظم ما بينته لنا لعلنا بان هذا

أصل الدين وكان هذا اتصالاً إلى ناحية أخرى بدعوى الأصوات ويسألونهم وينصرون
بهم وتضرعون إليهم وربما كان ما يعلونه الأصوات أعظم لأنهم إنما ينصرون للبيت في ضرورة
رأيت بهم يدعونه دعاء المضطر والحين قضاء حاجتهم بدعائه أو الدعاء له أو الدعاء عنه فمره
بخلاف عبادتهم لله ودعائهم إياه فأنهم يعلونه في كثير من الأوقات على وجه العادة
والشكاف انتهى .

مواد كره شيخ الإسلام في الرسالة المرادية مما يتعلق بالمقصود .

قد ذكر رحمه الله في فصل حكم الصلوة خلف أهل الأهواء كلاماً مفصلاً يوضح هذه المسألة
ويكشف حجاب تلك المسئلة فأحيت قلبه حرصاً على اقتناء فوائده وإن طال الكلام .
وقال رحمه الله . وأما الصلاة خلف أهل الأهواء والبدع وخلف أهل الفجور ففيه نزاع
مشهور وتفصيل ليس هذا . وضع بسطة لكن أوسط الأقوال في هؤلاء أن تقديم الواحد
من هؤلاء في الإمامة لا يجوز مع القدرة على ذلك فإن كان مظهراً للفجور أو البدع وجب
الانكار عليه ونفيه عن ذلك وأقل مراتب الانكار هجره لينتهي عن فجوره وبدعته

ولهذا فرق جمهور الأئمة بين الداعية وغير الداعية فإن الداعية أظهر المنكر فاستحق الانكار
عليه بخلاف الساكت فإنه بمنزلة من أسر الذنب فهذا لا ينكر عليه في الظاهر فإن الخطيئة إذا
خفيت لم تضر إلا صاحبها ولكن إذا أعلنت فلم تنكر ضرت العامة . ولهذا كان المناقون
يقبل منهم علانيتهم وتوكل سرائرهم إلى الله بخلاف من أظهر الكفر فإذا كان داعية منع من
ولايته وإمامته وشهادته وروايته لما في ذلك من النهي عن المنكر لا لاجل فساد الصلوة أو إتهامه
في شهادته وروايته فإذا أمكن الإنسان أن لا يقدم مظهراً للمنكر في الإمامة وجب ذلك لكن إذا
ولاه غيره ولم يمكنه صرفه أو كان هو لا يتمكن من صرفه إلا بشر أعظم ضرراً من ضرر
ما أظهره من المنكر فلا يجوز دفع الفساد القليل بالفساد الكثير ولا دفع أخف الضررين بحصول
أعظم الضررين فإن الشرائع جاءت بتحصيل المصالح وتكميلها وتعطيل المفاسد وتقليلها بحسب
الامكان ومطلوبها ترجيح خير الخيرين إذا لم يجتمعاً جميعاً ودفع الشرين إذا لم ينفهما جميعاً . فإذا
لم يمكن منع المظهر للبدعة والفجور إلا بضرر زائد على ضرر إمامته لم يجوز ذلك بل يصلى خلفه
مالا يمكن فعله إلا خلفه كالجمع والاعياد والجماعة إذا لم يكن هناك إمام غيره . ولهذا كان الصحابة

ومن ثم لا بد من فصل بين الصلاة وبين غيرها من العبادات والجمعة والعيد والصلوات
 التي هي من جملة العبادات المستمرة من الأوقات والامام حاضر لاسيما اذا كان المتصلي فيها لا يطلع
 على وقتها من تلك الصلاة الشرعية بدون دفع تلك المصلحة وحسب ما كان التارك فيها من العبادات
 والصلوات خلت عنه بطور مطلقا بعد ذلك من عدم السلف والائتمار من اهل البدع . واما اذا لم يكن
 فعل الجمعة والجماعات خلف البر فهو اول من فعلها خلف الداعي . وحسب ما اذا صلى خلف الفاجر
 من غير غير فهو موضع اجتهاد العلماء منهم من قال لعبد لانه فعل مالا يشرع له بحيث ترك
 ما يجب عليه من الانكار لصلاة خلف هذا فحركات صلاته منها عنها فبعد ما ومنهم من قال
 لا لعبد قال لان الصلوة في نفسها صحيحة وما ذكر من ترك الانكار هو امر منفصل عن الصلاة
 وهو شبه البيع بعد نداء الجمعة . واما اذا لم يمكن الصلاة الا خلفه كالجمعة فيها لا تعاد الصلاة
 واعادتها من قبل اهل البدع . وقد ظن طائفة من الفقهاء انه اذا قيل ان الصلاة خلف الفاسق
 لا تصح اعيدت الجمعة خلفه والا لم يعد وليس كذلك بل النزاع في الاعادة حيث نهى الرجل عن
 الصلاة فاما اذا امر بالصلاة خلفه فالصحيح هنا انه لا اعادة عليه لما تقدم من ان العبد لم يؤمر بالصلاة
 مرتين . واما الصلاة خلف من يكفر من اهل الاهواء فهناك قد تنازعوا في نفس صلاة الجمعة
 خلفه . ومن قال انه يكفر امر بالاعادة لانها صلاة خلف كافر لكن هذه المسألة متعلقة بتكفير
 اهل الاهواء والناس مضطربون في هذه المسألة . وقد حكى عن مالك فيها روايتان . وعن
 الشافعي فيها قولان . وعن الامام احمد ايضا فيها روايتان وكذلك اهل الكلام فذكروا
 للأشعري فيها قولان . وغالب مذاهب الأئمة فيها تفصيل وحقيقة الامر في ذلك ان القول
 قد يكون كفرا فيطلق القول بتكفير صاحبه ويقال من قال كذا فهو كافر لكن الشخص
 الممين الذي قال لا يحكم بكفره حتى تقوم عليه الحجة التي يكفر تاركها وهذا كما في نصوص
 الوعيد فان الله تعالى يقول (ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون
 سعيرا) . فهذا ونحوه من نصوص الوعيد حق لكن الشخص الممين لا يشهد عليه بالوعيد فلا
 يشهد على معين من اهل القبلة بالنار لجواز ان لا يلحقه الوعيد لفوات شرط او ثبوت مانع فقد
 لا يكون التحريم بلغه . وقد يتوب من فعل المحرم . وقد تكون له حسنات عظيمة تمحو عقوبة
 ذلك المحرم . وقد يبتلى بمصائب تكفر عنه . وقد يشفع فيه شفيع مطاع . وهكذا الاقوال التي

كمن فاحرقني يقول ليس له ان يستر من الوضوء امره الحق وقد يكون الله ولم يست
 حده او يصح من جهدا . وقد يكون قد مررت له شهادت بغيره الله يات من المؤمنين
 عبيدا في طلب الحق والخطا فان الله يقرر له خطاه كاذبا ما كان سواء كان في المسائل النظرية
 والعملية . او المسائل الفروعية العملية . هذا الذي عليه اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وجاهل
 ائمة الاسلام . واما الفرق بين نوع ونسبة مسائل الاصول ونوع آخر ونسبة مسائل
 الفروع فهذا الفرق ليس له اصل لا عن الصطحية ولا عن التايين لهم باحسان ولا ائمة الاسلام
 وانما هو مأخوذ من المعزلة وامثالهم من اهل البدع وعلمهم نقاه من ذكره من الفقهاء في كتبهم
 وهو فريق متناقض . فانه يقال لمن فرق بين النوعين ما حده مسائل الاصول التي تكفر الخطي
 فيها . وما الفاصل بينها وبين مسائل الفروع . فان قال مسائل الاصول هي مسائل الاعتقاد
 والفروع مسائل العمل . قيل له فتنازع الناس في محمد صلى الله عليه وسلم هل رأى ربه ام لا وفي ان
 عثمان افضل من علي ام علي افضل وفي كثير من معاني القرآن وتصحيح بعض الاحاديث هي
 من المسائل الاعتقادية لا العملية ولا كفر فيها بالاتفاق ووجوب الصلاة والزكاة والصيام
 والحج وتحريم الفواحش والحرم هي مسائل علمية والمنكر لها يكفر بالاتفاق وان قال الاصول
 هي الاصول القطعية قيل له كثير من مسائل العمل قطعية وكثير من مسائل النظر ليست قطعية .
 وكون المسألة قطعية او ظنية هو من الامور الاضافية وقد تكون المسألة عند رجل قطعية
 لظهور الدليل القاطع له كمن يسمع النص من رسول الله صلى الله عليه وسلم وتيقن مراده منه
 وعند غيره لا تكون ظنية فضلا عن ان تكون قطعية لعدم بلوغ النص اياه او لعدم ثبوته عنده او لعدم
 تمكنه من العلم بدلالته^(١) ثم ذكر حديث الذي قال لاهله اذا انا مت فاحرقوني الخ . الى ان قال وهذه
 المسائل مبسوسة في غير هذا الموضع لكن المقصود هنا ان مذاهب الائمة مبنية على هذا التفصيل
 بين النوع والعين ولهذا حكى طائفة عنهم الخلاف في ذلك ولم يفهموا غور قولهم . فطائفة تحكى عن

(١) نص مقاله وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث الذي قال لاهله اذا انا مت فاحرقوني
 ثم اسحقوني ثم اذروني في اليم فوالله لئن قدر الله على ليعذبني عذابا ما عذبه احدا من العالمين فأمر الله
 البربر ما اخذ منه والبحر برد ما اخذ منه وقال ما حملك على ما صنعت قال خشيتك يا رب فنفخ الله له فهذا
 شك في قدرة الله في المعاد بل ظن ان لا يعود وانه لا يبد الله عليه اذا فعل ذلك وغفر الله له وهذه المسائل الخ

احمد في تكفير اهل البدع روايتان مطلقا حتى يجعل الخلاف في تكفير المرجئة والشيعة المفضلة لعل
وربما رجحت النكير والنخيل وليس هذا مذهب احمد ولا غيره من أئمة الاسلام بل لا يختلف قوله
انه لا يكفر المرجئة الذين يقولون الايمان قول بلا عمل ولا يكفر من يفضل عليا على عثمان بل ونصوبه
صريحة بالامتناع من تكفير الخوارج والتدريه وغيرهم وانما كان يكفر الجهمية المبكرين لاسماء الله
وصفاته لان مناقضة اقوالهم لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ظاهرة بينة ولان حقيقة قواهم تعطيل
الخالق وقد ابتلى بهم حتى عرف حقيقة امرهم وانه يدور على التعطيل وتكفير الجهمية مشهور عن
السلف والأئمة لكن ما كان يكفر اعيانهم فان الذي يدعو الى القول اعظم من الذي بقوله والذي
يعاقب مخالفه اعظم من الذي يعاقبه . ومع هذا فالذين كانوا من ولاية الامور يقولون بقول
الجهمية ان القرآن مخلوق وان الله لا يرى في الآخرة وغير ذلك ويدعون الناس الى ذلك
ويعصونهم ويعاقبونهم اذا لم يجيبوهم ويكفرون من لم يجبههم حتى انهم كانوا اذا افتكوا الاسير
لا يطلقونه حتى يمر بقول الجهمية ان القرآن مخلوق وغير ذلك ولا يولون متوليا ولا يمتطون ررقا
من بيت المال الا لمن يقول ذلك . ومع هذا فالامام احمد رضى الله عنه ترحم عليهم واستغفر لهم
لعله بانه لم يتبين لهم انهم مكذبون للرسول صلى الله عليه وسلم ولا جاحدون لما جاء به اي كن
تأولوا خطأ وولدوا من قال لهم ذلك . وكذلك الشافعي لما قال لحفص الفرد حين قال القرآن
مخلوق كفر بالله العظيم بين ان هذا القول كفر ولم يحكم برده حفص بمجرد ذلك لانه لم
يتبين له بعد الحجة التي يكفر بها ولو اعتقد انه مر بد لسعى في قتله وود صرح في كتبه بقبول
شهادة أهل الاهواء والصلاة خلفهم . وكذلك قال مالك والشافعي واحمد في القدرى ان جحد
علم الله كفر . وافظ بعضهم ناطروا القدرية بالعلم فان أقروا به خصموا وان جحدوا كسروا
وسئل أحمد رحمه الله عن القدرى هل يكفر قال ان جحد العلم كفر وحينئذ فجاحد العلم
هو من جاس الجهمية . وأما قتل الداعية الى البدع فقد يقل لكف ضرره عن الناس كما تمل
المحارب وان لم يكن في نفس الامر كافرا فليس كل أمر يقتله يكون قتله لردته .

وعلى هذا قل غيلان المدري وغيره قد يكون على هذا الوجه . وهذه المسائل مسرطة

في غير هذا الموضع وانما بهنا عليها تسميها انتهى كلام شيخ الاسلام رحمه الله
والذي تحصاه لاسماء من المصوص ان الاملاء ودعاة غير الله ووده القدر اذا كان احده

بحكم ما هم عليه ولم يكن أحد من أهل العلم من ينههم على خطئهم فليس لاحد ان يكفرهم
وأما من قامت عليه الحجة وأصر على ما عنده واستكبر استكبارا او تمكن من العلم فلم يعلم
فستذكر حكمه في الآتي *

(والمقصود) ان من تمسك من المسلمين بما كان عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من
المعتقد والدين الذي خالوا به أهل البدع وبإينهم فلم يذهبوا الى مذهب الى الجهمية المعطلة ولا
الى مذهب الى القدرية النفاة والقدرية المجبرة ولا الى مذهب الى الخوارج والمعتزلة ولا الى
ماذهب الى الرافضة والمرجئة ولم يذهبوا الى ما افتراه الغلاة في الاولياء والصالحين من عباد
القبور ونحوهم فان هؤلاء يسمون عند أهل السنة والجماعة غالبية كما سموا به من غلا في علي وزعم
انه الاله الحق فاستتابهم على فابوا فخذلهم الاخايد وأوفد فيها النيران وقذفهم فيها . وقال
اني اذا رأيت أمرا منكرا * أجبته ناري ودعوت قنبرا

وفي رواية لما رأيت الامرا أمرا منكرا الخ فهو هؤلاء هم المسلمون الذين لا يكفرون . وتسمية من
عبد غير الله مسلما فهو الى ان يعالج عقله أحوج منه ان الى يهام عليه الدليل .

* الامر الرابع * من الامور التي يجب النبيه عليها ان من مكاييد الغلاة التي كادوا بها العوام
انهم يقولون ان الاستغاثة بالاموات وندائهم في المهمات وسد الرحال لزيارة قبورهم وتقديم
قراينهم اليها ونذورهم هو من علامات محبتهم والتقرب بقربتهم ومن أنكر على ذلك وأبى
ماهنالك ونهى عن زخرفتها واقاد السرح عليها وبناء المساجد عليها وقصد أهلها في طلب
الحاجات والتجاء اليها في المهمات فهو من المبغضين للصالحين والمنكرين لكرامات الاولياء
والصديمين الى غير ذلك من أقوالهم المناسبة لضلالهم تبرت كلة تنخرج من أفواههم فان من
أنكر مثل تلك البدع والضلالات هم المحبون لهم والمحافظون على هديهم وطرقتهم وأما هؤلاء
الملاح وأعداء الهداة فقد أسندوا الدين وسدوا طرق الموحدين يعرف ذلك من وقف على
أحوالهم وما قالوه في الاسلام وما بدلوه من الدين وما عليه أهل البوادي اليوم والاعراب
من الكفر بآيات الله ورد أحكام القرآن والاستهزاء بذلك والرجوع الى سواها البادية وما
كانت عليه من العادات والأحكام الحاهلية * وأمتلهم حالا من عرف ان كتاب الله وأحاديث
رسوله عند أهل البلاد فإني بدمع بذلك ، أساء ، لسان دشيم * مما هالك أو هو جاهل بما جائت به

والذين لا يسمعون صوتي من بابي ولا يفتحون لي الباب من غيري من الذين لا يسمعون صوتي
 من الذين لا يسمعون في الدلالة والشهود قد اعترضوا عن الشريعة وما ورد فيها من الاوامر
 والواحي والبراهين الى ما في كتب النصارى من الاعظام وظنوا ان سلبهم انهم يتصورونهم الى
 الضرر وسلب اهلها والاستقامة بهم وان من منهم من دعاهم الى التوبة والصالحين والاستقامة بهم
 والاستقامة في الشهادته والبراهين وانهم لا يدعون مع الله في الحاجات والملمات ولا يدع لهم قربة
 ولا يظف بغيرهم ولا يتوكل عليهم فقد استخف بهم وتقصمهم وهضمهم ختمهم * واصل هذا
 انهم لا يعرفون حق الله وحق عبادته ولا يميز عدهم في ذلك بل يرون استحقاقهم كثيرا
 من المبادات الخاصة بالله وهذا يشبه غلو النصارى في المسيح وغيره * وقد قالوا ان انكر
 عليهم عبادة المسيح قد تنقصت المسيح وقلت فيه قولا عظيما كما قال عمرو ابن العاص واصحابه
 النجاشي لما قدموا عليه بعد الهجرة الاولى الى الحبشة وسألوه ان يخلى بينهم وبين المهاجرين
 عنده جعفر بن أبي طالب واصحابه وأبى ذلك النجاشي فقال عمرو انهم يقولون في المسيح
 قولا عظيما يعني يقولون هو عبد ليس بالله فارسل النجاشي لجعفر واصحابه وسألهم عن ذلك
 فقالوا تقول فيه ما قال الله تعالى وتلا جعفر صدر سورة مريم حتى أتى على ذكر المسيح وشأنه
 فقال النجاشي والله ما زاد المسيح على هذا * وباجملة فمن عرف ما جاءت به الرسل من
 وجوب توحيد الله وأفراده بالعبادة عرف وتبين له ان المنع من دعائهم وقصدتهم من دون
 الله في الحاجات والملمات هو عين تعظيمهم وتوقيرهم وتميزهم والايمان بهم وتصديقهم وقبول
 ما جاؤا به ومناذرة اعدائهم واضدادهم من المشركين على اختلاف أجناسهم وتباين مللهم *
 فان أصل النزاع بينهم وبين أعدائهم في عبادة الله وحده والبراءة من عبادة ما سواه ولا
 يحصل ولا يتصور الايمان بهم الا باعتقاد هذا وموافقتهم عليه وأما مخالفتهم فيه ومعصيتهم
 فهي عين التنقص والاستخفاف بهم ومن عرف هذا عرف ان أهل الحق والايمان من عهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قيام الساعة هم المعظمون للرسل الموقرون لهم العارفون
 بحقوقهم القائمون بما يجب لله وما يجب لعباده من الحقوق لا أهل الشرك بهم والمعصية لهم
 ونبد أوامرهم وترك ما جاءوا به وهجره وعزله عن الحكم به وتقديم منطق اليونان في باب
 معرفة الله وصفاته وتقديم آراء الرجال وحدثهم على النصوص والاحاديث الصريحة وتقديم غلو

[illegible]

فَسَأَلَكَ اللَّهُ أَنْ تَجْعَلَ مِنْ أَعْدَاءِ الْحَقِّ وَأَتْلُقَ قُلُوبَهُمْ وَأَتْنِصَهُمْ وَأَنْ تَعْلُدَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ أَرْضِهِمْ
وَأَنْ تَحْبِرَهُمْ فِي سَلَامٍ وَأَنْ تَضْلَاهُمْ عَنْ وَحْشِهِمْ وَأَنْ تَقْطَعَ عَنْهُمْ الْمُدَّةَ وَأَنْ تَقْصُرَ مِنْهُمْ الْمُدَّةَ
وَأَنْ تَحْلَأَ أَعْيُنَهُمْ الرَّعْبَ . وَتَقْبِضَ أَيْدِيَهُمْ عَنِ الْبَسْطِ . وَتَحْرِمَ السُّنَنَهُمْ عَنِ النُّطْقِ . وَتَشْرُدَهُمْ
مِنْ خَلْفِهِمْ . وَتَكُنَّ بِهِمْ مِنْ وَرَاءِهِمْ . وَتَقْطَعَ مَحْرَبَهُمْ أَطْلَاعَ مَنْ يَسُدُّهُمْ . اللَّهُمَّ عَقِّمْ أَرْحَامَ
نِسَاءِهِمْ . وَبَيِّنْ أَصْلَابَ رِجَالِهِمْ . وَاقْطَعْ نَسْلَ دَوَابِهِمْ وَنَسَاءِهِمْ * اللَّهُمَّ لَا تَأْذُنْ لِنِسَائِهِمْ
فِي قَطْرِ وَلَا لَأَرْضِهِمْ فِي نَبَاتِ *

﴿الامر الخامس﴾ ان كثيرا من يظهر عقيدة الغلاة وينتصر لهم ويصوب رأيهم في جواز نداء الصالحين ودعائهم والالتجاء اليهم والاستغاثة بهم وقصدتهم بالنذور وبكل زور مما استباحوه من الاعمال والاقوال المناقضة لما جاءت به الاديان التي شرعها ذو الجلال والملك المتعال . هم زنادقة لا يعترفون بان للعالم الها خالقاً مديراً للكائنات علويها وسفليها منكرين للكتب الالهية وما اشتملت عليه من الاحكام نافين للمعاد ولينوم التناد ويقولون لاحساب ولا كتاب ولا جنة ولا نار ولا آخرة ولا دار قرار ومقصودهم من الانتصار للغلاة وأهل الطرائق المبتدعة وما اشتملت عليه من المنكرات ومالم يأذن به الله من العبادات ستر عوارهم بباطل انتصارهم والتوصل الى شتم اهل الحق وحمأة الدين واغاضة من خاصمهم على باطلهم من الموحدين . وقد سمعت ان بعض الاوغاد من زنادقة بغداد الفوا كتاباً سموه الفجر الصادق وكان الحري ان يسموه باقوال المارق . قد اشتمل على تصحيح اقوال المبتدعة وضلالات الغلاة ومخازي آراء الفواة معادة للرادين على اقوالهم والمظهرين لاحوالهم والكاشفين حجب جهلهم وضلالهم وتوصلا الى شتم من عاداهم من أهل الحق لزيغهم ومراغمة لمن جرد عليهم صوارم براهين رد باطلهم وهم من مشاهير زنادقة بغداد مربع الزور والفساد قد أنكروا المعبود

واليوم الموعود. ووجدوا ارسال الرسل والانبياء وما اشتملت عليه الكتب الالهية من الاحكام
والانبياء فليس لهم من الاسلام الا اسمه ولا من الدين الا ذبي متحلله ودرسمه وكيدهم
لا يفيدهم وحالهم معلوم لدى العموم *

﴿ ومهما تكن عند امرئ من خليقة * وان خالها تخفى على الناس تعلم ﴾

وقد ذكر المفسرون عند الكلام على قوله تعالى (اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك
لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون) ان المتناق ان اسم اسلامي لم
تعرفه العرب بالمعنى المخصوص به وهو الذي يستر كفره ويظهر ايمانه وان كان أصله في اللغة
معروفاً يقال نافق ينافق منافقة ونفاقاً وهو مأخوذ من النافقاء وهي احدى حجر البربوع وهي
التي يدخل منها وليس مأخوذاً من النفاق وهو السرب الذي يستتر فيه لستره كفره وكان
المنافقون يأتون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتشهدون شهادة مؤكدة انه رسول الله
فشهد الله عليهم انهم كاذبون. ومن اصدق من الله قيلاً. فلا ينبغي ان يصدق باقوالهم وقد عدد
الله تعالى قبايحهم وهي موجودة في منافق بغداد وزنادقة العراق فمنها ان من عادتهم الاستجنان
بالايمان الكاذبة كما استجنوا بالشهادة الكاذبة اى اتخذوا حلفهم بالله انهم لم يذنبوا من العمل
او السبي أو نحوها مما يعامل به الكفار ومن هنا اخذ الشاعر قواه

﴿ وما انتسبوا الى الاسلام الا * لصون دمائهم ان لا تسالا ﴾

وقد اخبر سبحانه عن صفتهم وشأنهم فقال (واذا رأيهم تعجيبك احسانهم) لصاحتها وناسب
اعضاؤها وان بقولوا تسمع لقولهم لفصاحتهم وذلاقة السنتهم. وهكذا أولئك المنافقون يعجب
الناس من هياكلهم ويسمعون لكلامهم اى ما هم الا اجرام خالية من الايمان والخير
كالخشب منصوبة مسندة الى الحائط في كونها اسماحاً خالية عن الفائدة أو كالحجر المدحرج
من خشب مسندة الى الحيطان سبواها في حسن صورهم وقلة جذراهم وفي هياكلهم حال السائر

﴿ لا تجذعك اللجى ولا الصور * تسعة أشرار من ترى بهر ﴾

﴿ تراهم كالسحاب متسرا * وليس فيها طال مطر ﴾

﴿ في شجر السرر منهم سه سه له رواه وما له سر ﴾

ثم ن الله تعالى ردهم ايضاً وقال (يحسبون كل سميحة عليهم) أى متى

بأي وجه كان طارت عقولهم وظنوا ذلك ايقاما بهم كما قال جرير يخاطب الاخطل
 ﴿ ما زلت تحسب كل شيء بدمهم * خيلا تكسر عليهم ورجالا ﴾

﴿ وقال المتنبي ﴾

﴿ وضافت الارض حتى ظن هاربهم * اذا رأى غير شيء ظننه رجلا ﴾

ثم استأنف سبحانه الكلام عنهم لبيان ما يجب من معاملتهم فقال هم العدو أي هم
 الكاملون في العدو والراسخون فيها فان أعدى الأعداء العدو المداحي الذي يكافئك
 ونحت ضلوعه الداء الدوي ككثير من إساءة الزمان فاحذرهم لكونهم أعدى الأعداء
 ولا تفتن بظواهرهم *

﴿ فلا تقنع بآول ما تراه * فأول طالع فجر كذوب ﴾

قاتلهم الله أي لعنهم وطردهم فان الفصل فصاري شذائد الدنيا وفضائنها وكذلك الطرد عن
 رحمة الله تعالى والبعاد عن جمابه الا قدس منتهى عذابه عز وجل وغاية نكاته جل وعلا والسورة
 من أولها الى آخرها في بيان أحوال المنافقين وذكر أحكامهم . والمقصود ان كثيرا من
 الزنادقة والمنافقين . ومنهم من سبق ذكرهم يظهرون ما يظهروه الغلاء وأولئك الزائنون الغواة
 لمزيد حسم للذنا وخوفهم على مناصبهم ومراتبهم وهم لا دين لهم ولا إيمان ولا صلاة ولا زكاة
 ولا حج ولا صيام وهم كل وقت على وجل يحسبون كل صيحة عليهم . فلا يلتفت الى هدياتهم .
 وضلالهم وبطلانهم . فما اشبه كلامهم بطين ذباب . أو ممر باب . أو نوح كلاب . (قل الله
 ثم ذرهم في حوضهم يلعبون) .

﴿ وقد تسلب الايام حالات أسوأ * وتعدو على أسد الرجال التعالاب ﴾

﴿ الامر السادس من تلك الامور ﴾ ان الغلاء وعبد القور وسالكى الطرق المبتدعة
 يكمدون الحملة والعوام بمكائد كثيرة منها ما سبق ومنها انهم يقولون لهم ان المحافيين لما لم
 نزل تصيدهم بكيات الديار مائة اختلاف من المك سلكا فانما تمتعون منعون بنعم الدنيا
 ومناديهما الرصه . ومرادها المالية . "رب من أولياء الامور انظروا الى فلان وفلان وفلان
 ويددونهم كسرهم كلاب الدنيا الدية ويولون لهم ثم انظروا الى محالفينا كابن تيميه
 واصرا به ويدكرونه " حل من المحامير ومن هذا الكيد كبرا ما يكرره النبهاني في

وكان من هذا من اني سجدت له وادخلت بيته وخرجت من بيته في القلعة
وخرجت من القلعة في بيت من اهلها من عسكر حرار فعلموا اني قد سلمت
الى القلعة وادخلت في كنيسته فخرجت بها احد من المسلمين لقوله بذلك وان السلام
اتوا على عسكر الجيش لطول فتيته ساكن مصر ومثل وسعة من التكنة في الجيش وان
لا يدخل عليه ادوات زينات في الجيش ويحرم من ذلك الهدايا وهكذا قال ابن حجر في
الطوهر المنظم وفي قتلاء وهكذا السك في بعض كتبه *

واعلم ان من انظر وصورة لا تنفك الى مثل هذا الهديان له السلام الذي يشبه كلام
الصديان بل ينظر الى الدليل والبرهان وما اصاب ابن تيمية واخبر به من اهل الحق فله اسوة
بسادات اهل الدين والانباء والمرسلين صلوات الله عليهم اجمعين ولو بسطنا الكلام على
ما جرى عليهم وما جرى على اكابر المتهدين واهل العلم لما وسعته سفر كبير ولم يختص بذلك
عصر بل هكذا جميع الاوصار *

وان الرياح اذا اشتدت عواصمها * فليس ترمى سوى العالي من الشجر *

(قال العلامة) الشيخ شهاب الدين احمد بن علي الدبلي وكان من اكابر حفاظ عصره ومحدثهم
واعلمهم بعقائد السلف وعلومهم في كتاب الفلاكة والمفلوكين قلما خلا عالم او نبيل من نكبة وانا
ذكر هنا طرقاتا بمقصودي من ذوى النكبات من الاعيان الذين عرضت لهم *

(مالك بن انس) ابن ابي عامر بن الحرث ابن غيان (بالغين المعجمة) ابو عبد الله الامام المدني
أحد أئمة الاسلام سمي به الى جعفر بن سليمان بن علي ابن عم ابي جعفر المنصور فدعا به وجرده
وضربه سبعين سوطا ومدت يده حتى انخلع كتفاه. وسبب ضربه انهم سألوه عن مبايعة محمد
ابن عبد الله بن حسن وقالوا له ان في أعناقنا مبايعة ابي جعفر. فقال انما بايعتم مكرهين وليس
علي مكره يمين فاسرع الناس الى محمد فسعى به فضرب لذلك. ثم لم يزل بعده في علو ورفعة
كانما كانت تلك السياط حليا تحلى بها توفي سنة اربع وسبعين ومائة *

(ابو حنيفة النعمان بن ثابت) الفقيه الكوفي أحد الأئمة المتبوعين كان يزيد بن عمر بن هبيرة
الفزارى أمير المرافين فاراده لقضاء الكوفة ايام مروان بن محمد آخر ملوك بني أمية فابى
فضربه مائة سوط وعشرة اسواط كل يوم عشرة اسواط وتقي على الامتناع وسجنه فتوفي

الامام احمد بن محمد بن حنبل بن هلال الشيباني الروزي ثم البغدادي استشهد على المأمون
بجاعة من المعازلة وقوله بخلق القرآن فعليه نظرسوس بن يكذب الى نائب بغداد السجني بن
ابراهيم بن محمد بن اسمره ان يدعو الناس الى القول بخلق القرآن فكان ذلك اول الفتنه وكان
ذلك آخر عمر السباعي قبل موته بشهر سنة ثمانية عشر وثمانين فلما وصل الكتاب استدعى
جماعة من العلماء فاستمعوا فهدموا بالضرب وقطع الارزاق فاحاب اكثرهم مكرهين واستمر على
الامتناع احمد بن حنبل ومحمد بن نوح الجدي ساوري خملا على أمير متعادلين بغيرين الى الخليفة
عن أمره بذلك ثم جاء الصريح بموت المأمون في الثلث الاخير ثم جاء الخبر بان المعتصم قد بولى
الخليفة وان الامر قد قدردا الى بغداد في سفينة مع بعض الاسارى ومات محمد بن نوح في الطريق
واودع الامام احمد السجن ببغداد نحو من ثمانية وعشرين شهرا ثم احضره المعتصم في قيوده
واجلسه فجلس ودعاه الى القول بخلق القرآن فامتنع وقال فما قال ذلك ابن عمك رسول الله صلى
الله عليه وسلم دعا الى شهادة ان لا اله الا الله وانا اشهد ان لا اله الا الله وان القرآن علم الله
ومن علم ان علم الله مخلوق فقد كفر اعطوني شيئا من كتاب الله او سنة رسوله حتى اقول به
وناظره احمد بن ابى دواد وغيره وانكروا الآثار التي اوردوها وقالوا للمعتصم هذا اكفر
واكفرنا وقال له اسحاق بن ابراهيم نائب بغداد يا أمير المؤمنين ليس من تدبير الخلافة ان
تخلي سبيله ويغلب خليفتين فعند ذلك حمى واشتد غضبه فاخذ وجيء بالعقابين والسياط
وضربه ضربا مبرحا شديدا حتى اغمى عليه وغاب عقله وأمر باطلاقه الى اهله فنقل وهو لا يشعر
ولما شفي من الضرب بقي مدة وابهاماه يؤذيها البرد وكان الضرب في الخامس والعشرين
من رمضان سنة احدى وعشرين ومائتين وتوفي سنة احدى واربعين ومائتين*

يوسف بن يحيى البويطي * صاحب الامام الشافعي كان الشافعي يسأل عن الشيء فيحيل
عليه فاذا أجاب قال هو كما اجاب . وقال عنه الشافعي هو لسانى . حمل الى بغداد في ايام
الواثق بالله من مصر وفي عنقه غل وفي رجله قيد وبين الغل والقيد سلسلة حديد فيها طوق
وزنتها أربعون رطلا وارادوه على القول بخلق القرآن فامتنع ومات بالسجن في قيوده سنة
احدى وثلاثين ومائتين .

[illegible]

أحمد بن علي بن شعيب النسائي صاحب السنن امام عصره والمقدم على اضرابه وحل الافاق
واخذ عن الخفاف . وكان ينسب الى شيء من التشيع قالوا دخل دمشق فساله اهلها ان
يحدثهم بشيء من فضائل معاوية فقال ما يمكني معاوية ان يذهب رأسا برأس حتى يروى له
فضائل فقبلوا يطعمون فيه حتى اخرج من الجامع فسار الى مكة فمر بالرملة فسئل عن فضائل
معاوية فامسك عنه فضربوه في الجامع . فقال اخرجوني الى مكة فاخرجوه وهو غليل .
فتوفي بمكة مقتولا شهيدا سنة ثلاث واثمانمائة *

* أبو عمرو عيسى الثقفي النحوي * شيخ سيبويه صاحب كتاب الجامع الذي قيل ان سيبويه
 اخذه وزاد عليه ما استفاده من الخليل ونسبه اليه اودعه شخص وديعة فنجى الخبر الى يوسف بن
 عمر امير العراقيين فكتب الى نائبه بالبصرة يأمره ان يحمل اليه عيسى بن عمرو مقيدا فدعاه به
 ودعا حدادا وامره بتقييده فلما قيده قال له لا بأس عليك انما ارادك لتعليم ولده قال فما بال
 القيد اذا . فلما وصل اليه سأله فانكر فامر بضربه فضرب بالسياط توفي سنة تسع واربعين
 ومائة * كان كثير الاستعمال للغريب والتعريف في كلامه وهو القائل افر تقعوا عني . قال يوما
 لابي عمرو بن العلاء انا افصح من معد بن عدنان فاستنشد ابو عمرو بيتا فيه بدا بمعنى ظهر .
 وقال له كيف تسنده الى جماعة الاناث اتقول بدين اوبدان فقال بدين فقال اخطأت ولو قال
 بدان لا خطأ أيضا وانما اراد ابو عمرو تغليظه وانما الصواب بدون من بدا يبدوا اذا ظهر وبدأ
 يبدأ اذا شرع في الشيء . معنى آخر ذكرت هذا استطرادا لاشتماله على فائدة *

في اربعين سنة في اوقات من عند ملك من ولاة مصر ثم اعيد هرون الى مصر حيث
 اوائق اشار هو بنو له ولده وشار القاضي احمد بنو له احمد المتوكل رحم امر المتوكل بنو له
 تلك عليه مضموما الى عطفه عليه الفهم لانه كان يعلق عليه في حياة اوائق بنو له وكان
 ابن الزيات قد طبع نور من حديد في ايام وزارة وله مسامير محدودة الى داخله يثبت فيه
 الناس وكان يقول اذا استرحم . الرعدة خور في الطبيعة فلما اعطفه المتوكل ادخله النور وقبضه
 بخمسة عشر رطلا من الحديد ومات في النور فوجد قد كتب في النور بقصة

من له عهد بنو * ر يرشد الصب اليه

سهرت عيني ونامت * عين من هنت عليه

رحم الله رجيا * دلت عيني عليه

توفي سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة *

* ناصح الدين ابو محمد سعيد المعروف بابن الدهان * النحوي البغدادي شارح كتاب
 الايضاح والتكملة وكتاب اللمع لابن جني . وكان يفضل على ابن ابى محمد الجواليقي وابن
 الخشاب وابن الشجري المعاصرين له . انتقل الى الموصل قاصدا جناب الوزير جمال الدين
 الاصفهاني المعروف بالجواد . وكانت كتبه ببغداد . واستولى الفرق في تلك السنة على البلد .
 ففرقت كتبه وكان خلف داره مدبغة ففاضت بالفرق الى بيته فتلفت كتبه بهذا السبب زيادة على
 تلف الفرق فارسل من احضرها له وكان قد افنى عمره فيها فاشاروا عليه ان يطيبها بالبخور
 ويصلح ما امكنه فيها فبخرها بالاذن ولازمها بالبخور الى ان بخرها باكثر من ثلاثين رطلا
 لاذا فطلع ذلك الى رأسه وعينه فحدث له العمى توفي سنة تسع وستين وخمسمائة *

* ابو العباس احمد بن محمد بن عطاء * احد ائمة الصوفية حدث عن يوسف بن موسى القبطان
 والمفضل وغيرهما كانت له ختمة يتلوها سبع عشرة سنة يتدبرها مات ولم يكملها احضر في امر
 الحلاج وقد كتب الحلاج اعتقاده فسأله الوزير حامد بن العباس عما قاله الحلاج فقال من
 لا يقول بهذا فهو بلا اعتقاد . فقال له الوزير ويحك تصوب مثل هذا الاعتقاد فقال مالك ولهذا
 عليك بما نصبت له من اخذ اموال الناس وظلمهم . مالك والكلام مع هؤلاء السادة فامر
 الوزير بضرب شذقيه ونزع خفيه وان يضرب بهما رأسه فما زال يفعل به كذلك حتى زال الدم

من سحره وأمر بخله فخلل في الدنيا فمات في السجن في سنة ثمان وعشرين
 عطاء الله له الجنة فله قطع يده ورجله فمات ابن عطاء بعد خمسة أشهر من
 ثم مات الوزير في سنة ثمان وعشرين من عطاء فمقطوع اليدين والرجلين مقتولا *
 هو القري محمد بن أحمد بن أيوب بن الصلت * أبو الحسين المقرئ الحروف كان شفيوه دروي
 عن أبي مسلم وشر بن موسى وحلف وكان يختار حروفاً تكثرها أهل زمانه عليه وصف أبو
 بكر بن الأيسري محمد بن القاسم الحافظ الذي كان يحفظ في كل جمعة عشرة آلاف ورقة
 كتاباً في الرد عليه . كان أبو بكر المذكور من أعم الناس بالنحو والأدب وكان لا يأكل إلا
 الصالح ولا يشرب ماء إلا قريب العصر مراعاة لحفظه . عقد لابن شفيوه مجلس في دار
 الوزير أبي علي محمد بن مقلة وأدعى عليه بالحروف التي كان يقرؤها فقر بالبعض * فضربه
 الوزير أبو علي بالدفعة على رأسه واستتب فدم على ابن مقلة فلم يفلح بعد ذلك . توفي في سنة
 ثمان وعشرين وثلاثمائة *

* الوزير ابن مقلة * أحد المشاهير الكتاب محمد بن علي بن الحسين بن عبد الله بن علي
 المعروف بابن مقلة الوزير كان له بستان كبير جدا وعليه (جميعه) شبكة من إبريسم وفيه من
 الطيور والقمارى والهازار والطواويس شي . كثير وفيه من الغزلان وبقر الوحش وحميره
 والنعام والأيل شي . كثير أيضا وولى الوزارة لثلاثة من الخلفاء المقتدر والقاهر والراضي وبني
 له دارا لجمع عند بنائها خلق كثير من المنجمين فاتفقوا على أن تبني في الوقت الفلاني فأسس
 جدرانها بين العشاءين كما أشاروا فما لبث بعد استتمامها إلا سيرا وقد انشد فيه بعض الشعراء

* قل لابن مقلة لا تكن عجلا * واصبر فانك في أضغاث أحلام *

* تبني بأقاص دور الناس مجتهدا * دارا ستنقض أيضا بعد أيام *

* ما زلت تختار سعدا تطلبين لها * فلم يوف بها من نحس بهرام *

* أن القران وبطليموس ما اجتماعا * في حال نقض ولا في حال إبرام *

ثم عزل عن وزارته وأحرقت داره وأقلعت أشجاره وقطعت يده ثم قطع لسانه وأغرم ألف
 ألف دينار . ثم سجن وحده مع الكبر والضعف والضرورة وكان يستقي الماء بنفسه من بئر
 عميق يدلى الحبل بيده اليسرى ويمسكه بفيه وقاسى جهدا جهيدا حتى مات في الحبس سنة ثمان

وذكر في هذا الكتاب من فضله وهو في كل عصر

هو تاج المصنفات في كل عصر فانه من الكتب التي

قال والكتب كثيرة لا تحصى وفيها ذكر ما في كل كتاب كذا في قوله في باب
والله تعالى اعلم اني ما قصدنا نقله من كتاب الفلاحة للامام الخاطم الشيخ شهاب الدين
وقد ذكر عددا كثيرا من الأئمة الملقين الذين اصابوا بنوع المصائب والبلايا وهذا
الكتاب فريد في باب

والمصائب الاعلى ابي الفرج الاصفهاني كتاب سماه مقاتل الطالبين ذكر فيه ما لاقاه
اهل البيت النبوي من المصائب والنوائب من القتل والحبس وغير ذلك من الخطوب التي
جرت عليهم ويكفيك منها الظلمة الكبرى والمصيبة التي لم تزل عين الدين المعدي منها عبري
وهي ما فعلوه برحمة الرسول وقرّة عين فاطمة البتول وهو من اكبر سادات الامة واعين
ابناء بني الرحمة فباي وجه يلاقي من تجرباً على هذه الجريمة جد أولئك الأئمة

﴿ ويل لمن شفعأوه خصأوه ﴾ والصور في نشر الخلائق ينفخ

﴿ لا بد ان ترد القيامة فاطم ﴾ وقيصها بدم الحسين ملطخ

فيقال للنبيهاني هل كان ما اصاب أولئك الا كابر الاماجد لفساد في الدين ام خلل في العقائد
كلا بل ذلك فضل من الله تعالى عليهم واعلاء لشأنهم ابتلوا فصبروا والدرجات الرفيعة لا تنال
الا بالثبات على الاهواء . وهيئات ان تحصل راحة بلا تعب وهيئات وفي الخبر حفت الجنة
بالمسكاره والنار بالشهوات . والعيش الرغد والاتكاء على الارائك واقبال الدنيا انما يكون
لمثل النبهاني واضرابه لا لمثل شيخ الاسلام واحزابه

﴿ في النفس اشياء لا يستطيع اذكرها ﴾ لو قاتها قامت الدنيا على ساق

﴿ والمقصود ﴾ ان ما اصاب الشيخ ابن تيمية واصحابه هو مما يزيد ذوي الالباب بصيرة على علو
قدره . ورفعة ذكره . ولكن الجهول الحسود لما نظر بعين السخط رأى الحسنات سيئات
والمدائح قبائح .

﴿ بليت به جهولا جاهليا ﴾ ثقيل الروح مذموما بغيبضا

﴿ ولم يك اكثر الطلاب علما ﴾ ولكن كان اسرعهم نهوضا

وستفت ان شاء الله تعالى على حاله . ومبلغ علمه وسيكون لنا الملم على هذه المسألة مرة أخرى
كلما عاد اليها الخصم . فهناك ترى ما ينشرح له الصدور .

في الامر السابع من تلك الامور ان من علم حال النبهاني وما هو عليه من المعرفة وما يعتقده
من العقائد ويراها من الآراء لم يلتفت الى ما ذكره في كتابه الذي سماه شواهد الحق ولا غبره
من هذيانه الصريح فان الرجل جاهل كما ستعلمه من رد كتابه هذا سقيم المهم باخبار المدول
الثقة ورواية الصادقين من الرواة وما نشره من هذيانه اعدل شاهد على ذلك واصح دلائل
على ما هنالك فضلا عما ذكره فيه جهاذة العصر الدين راؤه وخاطوه وعرفوا حاله وشاهدوا
اعماله ومع ذلك نذكر كلام بعضهم فيه ليحمد الله من عوفي من شقائه وعضال دائه »

(قال الفاضل العلامة) السيد بدر الدين الحلبي متع الله المسامين بحيانه في كتابه الارشاد والمعلم
عند ذكره مقالات الامم ما نصه .

(ومن شنيع) مقالاتهم في الاسلام قولهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يخلو منه زمان
ولا مكان يريدون بذلك انه ما من زمان الا وهو فيه موجود ولا من مكان الا وهو فيه موجود
قال حفظه الله وهذه المقالة الشنيعة لم نرها لاحد من المكلمين المتقدمين منهم والمأخرين ولا
رأيناها في كتب العقائد ولا كنا نظن أحدا يقول هذه المقالة الشنيعة وانما ذكرها الى
يوسف بن اسماعيل النبهاني البيروتي صاحب الكتب الكثيرة في الادعية والصلوات في
منظومة له سماها طيبة الفراء ناقلا لها عن البرهان الحلبي . قال ذكر يوسف النبهاني انه طامع
على رساله الفها البرهان الحلبي في هذا الموضوع وطالها وانتقم بها .

قال وهذه مقالة شنيعة في الغلو في النبي صلى الله عليه وسلم ورر له في دوره اي انه
بها فان هذا التراك لا ي صلى الله عليه وسلم في اخص اوصاف الباري حاله وسماه وادى
الناس لاصلاح هذه المقالة الشنيعة فان يحسوا الى الخروج عن تبيين اسمعلا والامر له
حول ولا تروه الا بالله .

وباليت تتعري اي دليل قام عند هذا الذي قال هذه المقالة حتى قال جاهل الان لا ان
مراه او حداثه صحيحان قال ذلك بعد كد - رتد على ما كانه رسوله
اره امكروا على ان الاري حله شأه لا - وية ان رلا سار الى انى انه ما

والتي وقفت السدتي بياو فخر
ولا تخفى من اليها انصافه الى
عليه ان المقصد الذي
تري ما نكت في هذه
المنافذة
تيم فانه لا ينبغي
الخير في حياة
ليست في
بها
بها

والله اعلم بالصواب الذي دارت به الخواص والعموم
على الذين اصابهم من الخلق ما وسوس به شيطانه وسوخته له فيه الطبيعة حتى اخطى قلوبهم
المقادير حتى وعظماي وحركت عروسهم الشريرة لا بداني على حتى ادخلت بينهم وشره بهم
وبداه انكرها عليهم وابتعت لهم ضالها وبها ليست من الدين *

وقد ذكر قصة جرت له بسبب ذلك في أحد مساجد الجامعة في الهند ثم قال هكذا شرع علماء السوء
بذور الخرافات والبدع والمقائد الفاسدة في قلوب العامة فتمكنت في قلوبهم حتى تصدر على
احضيق الناس بامراض القلوب علاجها واخيار دواء نافع لها * وليس هذا محل بسط الكلام
على هذا الموضوع وموعدها ان شاء الله القسم الثاني من هذا الكتاب وهو قسم الارشاد قائمه
به امس واشته ارتباط انتهى كلامه * وقد شئني به صدور المؤمنين جزاء الله خير الجزاء ومقصودنا
منه ما يتعلق عقلة النبهاني وخرافته وسقنا الكلام كله حرصا على ما فيه من الفوائد *

ثم ان النبهاني هذا اخذ بمقاله هذه من أهل الاتحاد والحلول . قال عبد الكريم الجيلي ان هو من
قوله قل هو الله أحد راجع الى ضمير الخطاب المستتر في قل المقدر بان مراد به الانسان
التكامل وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا ضرب من الهذيان تفرع على قول محي
الدين سبحان من أظهر الاشياء وهي عينها وقال الجيلي أيضا ان التصاري لم يكفروا باصل الحلول
وانما كفروا بالحصر الذي تضمنه كلامهم ان الله هو المسيح لا غيره من الاشياء ولو غمموا لم
يكفروا * وهذا الكلام مما تقشعر منه جلود المؤمنين فقول النبهاني ان النبي صلى الله عليه وسلم
لا يخلو منه زمان ولا مكان ناقلا عن البرهان الحلبي هو من شعب ذلك الوادي وللقوم غلو في
هذا المقام ياباه المتشرعون * ومنه قولهم ان الشرائع المتقدمة على ظهوره صلى الله عليه وسلم شريعته
والانبياء من قبله نوابه في التبليغ ووقوع النسخ في هاتيك الشرائع كوقوعه في شريعته التي ظهر
بها وعلى هذا قول قائلهم *

* كل النبيين والرسل الكرام اتوا * نيابة عنه في تبليغ دعواه *

* فهو الرسول الى كل الخلائق في * كل الدهور ونابت عنه أفواه *

وقال ابن الفارض على لسان الحقيقة المحمدية *

ثم ان رؤيته صلى الله عليه وسلم عند القائلين بها يقظة اكثر ماتع بالقلب ثم يترقى الحال الى ان يرى بالبصر على ما زعموا * واختلفوا في حقيقة المرئي . فقال بعضهم المرئي ذات المصطفى بحجسه وروحه واكثر ارباب الاحوال على انه مثاله . وبه صرح الغزالي فقال ليس المراد انه يرى جسمه وبدنه بل مثالا له صار ذلك المثال آلة يتأدى بها المعنى الذى فى نفسه قال والآلة تارة تكون

ربيما الناس
 الغريبي
 ان النصف
 ديوكره
 واما كان السيد
 ليل في ابن
 الشقي حاطب
 ومن شقوق
 عظمائه
 المتقدمين

[illegible]

[illegible]

﴿ كالشمس في كبد السماء وضوءها ﴾ * ينشى البلاد مشارقا ومغارباً
﴿ اللهم اننا نعوذ بك من أن نقول ما لا نرضاه ﴾ * وان تعصمنا من الزيغ والزلل والاشتباه
﴿ والمقصود ﴾ ان قول النبىانى الذى سبق بيانه فى كلام العلامة السيد بدر الدين الحلي وما وافقه من اقوال الذين ذكرناهم كلها من واد واحد وانها متفرعة على القول بالحلول والاتحاد
غير ان كلامهم ليس صريحاً فى ذلك ولكن الامر كما قيل رب كناية ابغ من تصريح . فعلى

التي هي من أجل أن يكون الأخصائي النفسي قد كان عليه أن يكون
 من غير أن يكون قد كان عليه أن يكون من غير أن يكون قد كان عليه أن يكون

هذا حال الدنيا في عباد الله وجهها في المسود الطيبة والعلية. فمن ان يوه عليه
 يستعمله من عباد الله تعالى

ذكر في مثلنا بيان حاله وما هو عليه الى اليوم من افعاله واعماله وحيث اني لم اقف على حقيقة امره وان كان ما نشره من الكتب نطعمنا على حلوه ومره سالت عنه بعض الافاضل من الاصحاب ممن رآه واجتمع به وعرف ما عنده من الفضول والابواب فكتب كلاما طويلا فيه وعمره في ظاهره وخفيه فمن ذلك قوله ان النبهاني قد قضى شطرا من عمره في المحاكم النظامية وتسمى ايضا بالمحاكم القانونية ثم ذكر كلاما طويلا في بيان حال تلك القوانين وما فيها من المحالاة لقواعد الدين ثم قال ان النبهاني تولى رئاسة الجراء في بيت الله المقدس عددا كثيرا من الاعوام وبين حقيقة هذا المنصب وما يتعاطاه الرئيس من الاحكام قال ثم تحول الى رئاسة محكمة البداية في بيروت وبين ما يرى في هذا المحل من الوظائف والموارد ثم قال وان اوهن البيوت لبثت المنكبت قلت ان كان صادقا عليه ذلك المقال يكون نائها في اودية الجهل والضلال فكيف يدعي الايمان فضلا عن دعواه المحبة لسيد ولد عدنان وهو معرض عن هديه وسنته ناء عن العمل بشريعته فهلا قرأ قوله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله فأولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما انزل الله فأولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما انزل الله فأولئك هم الفاسقون وسندكر ان شاء الله تعالى فيما سيأتى تفصيل هذه المسألة وبيان حكمها بما ينشرح لها الخاطر ثم ذكر شيئا كثيرا من بيان أحواله مما يطول ذكره * وظن يوسف النبهاني المسكين انه قد خلاه الجو فصفر وطاول العلماء الاعلام بما ذكر في كتابه الذي وسمه بدلائل الحق ما ذكر وصال وجال وقال ما قال *

﴿ واذا ما خلا الجبان بارض ﴾ * طلب الطعن وحده والنزلا *

وتصدی مثله لما تصدی له دلیل علی جہله . و مزید غباوتہ و خفۃ عقلہ بل ہو کما قیل

* لو ان خفة عقله في رجله * سبق الغزال ولم يفته الارب * *

ولولا الترفع عن مكافأة امثاله . والانفة من مخاطبة اشكاله . لعرفناه قدره . واوضحنا له شأنه

هو وقال في موضع آخر: لا بأس للامة في هذا الباب ويخرج من اصول الدين وهو قوله
هو ما يدل عليه الكتاب والسنة واجماع علماء الامة هذه هي الادلة الشرعية لا ما جعروا الناس
بمخالف كذا والجمهور على قبوله اشرافا - وليس لقولك على كلام الاجلاد من اهل العلم والدين
ولي علمت فخرجهم وارقتهم وبشهم ولا تصلح المعارضة بقول فلان وفلان من اهل العلم
والدين ولا ينقض الدليل بمخالفة احد كائنا من كان - انتهى

وقال في موضع آخر : ان السنة عند المسلمين في مسائل اصول الدين ومروءة على كتاب الله وسنة رسوله واجماع اهل العلم ولا تذكر اقوال اهل العلم الا بما وثقنا لاني لا اقصود بالذات والاصالة ثم المسائل التي لا يلزم بها الجهد غيره هي ما كان الاجتهاد فيه مباحا ولم يخالف كتابا ولا سنة صريحة ولا اجماعا وما خالف ذلك فهو مردود على قائله ويلزمه اهل العلم بصرح الكتاب والسنة واجماع الامة قال امام دار الهجرة مالك بن انس رحمه الله تعالى ما منا الا راد ومردود عليه الا صاحب هذا القبر يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم . واحسن منه قول الله تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول الآية وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا الفين احدكم متكنا على اريكته ياتي به الامر من امرى فيقول بيننا وبينكم كتاب الله الا واني اوتيت الكتاب ومثله معه فاذا كان رد السنة محرما لا يجوز ولو ردها ظانا ان القرآن لا يدل عليها . فكيف رد الكتاب والسنة وعدم الالتزام بهما لخلاف احد من الناس كائنا من كان . ومسائل معرفة الله ووجوب توحيده واسلام الوجه له وحده لاشريك له ومسائل ربوبيته واختصاصه باخلاق والايجاد والتدبير ونحو ذلك مما يعلم بالضرورة من دين الاسلام كصمديته تعالى ونفي الكفو والصاحبة والولد . وغناه بذاته ومباينته لمخلوقاته وعموم قدرته واحاطة سمعه وبصره وعلمه بجميع المعلومات والمبصرات والمسموعات ونحو ذلك من اصول الدين . فكل الرسل متفقة عليه . وجميع الكتب داعية اليه . والعقول الصحيحة حاكمة به فكل اجتهاد خالفه فباطل مردود لا يسوغ العمل به في شريعة من الشرائع ولا عند عالم من العلماء ولا فقيه من الفقهاء . ثم قال قال شمس الدين في هدايته بل جميع

[illegible]

والذي يجره لا والله ولا ولد ولا كفوف ولا نسب ووجه من الوجوه ولا روحه
والذي يجره عن ذاته فلا أكمل ولا شريف ولا يحتاج الى شيء مما يحتاج اليه خلقه
وجه من الوجوه

(وَالرَّابِعُ أَنَّهُ لَا يَتَقَرَّرُ وَلَا يُعْرَضُ لَهُ إِلَّا قَاتٌ مِنَ الْحَرَمِ وَالْمَرْصِ وَالسُّتَةِ وَالنُّومِ وَالنِّسْيَانِ
وَالنَّمَسِ وَالطُّوفِ وَالْهَمِّ وَالْحَزَنِ وَبِحَوِّ ذَلِكَ .

(السادس) انه لا يخاله شيء من مخلوقاته بل ليس كشيء في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله
(السابع) انه لا يحل بشيء من مخلوقاته ولا يحل في ذاته شيء منها بل هو بائن عن خلقه
بذاته والخلق بائون عنه .

﴿ السابح ﴾ : الله اعظم من كل شيء . واكبر من كل شيء . وفوق كل شيء . وعال على كل شيء .
وليس فوقه شيء . البته .

﴿ الثامن ﴾ انه قادر على كل شيء ، ولا يعجزه شيء ، يريد بل هو فعال لما يريد .
 ﴿ التاسع ﴾ انه عالم بكل شيء ، يعلم السر واخفى ويعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون . وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا يعلمه ولا ساكن الا وهو يعلمه على حقيقته .

العاشر * انه سميع بصير يسمع ضجيج الاصوات . باختلاف اللغات على تفنن الحاجات .
 ويرى ديب النملة السوداء . على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء . قد احاط سمعه بجميع
 المسموعات . وبصره بجميع المبصرات . وعلمه بجميع المعلومات . وقدرته بجميع المقدورات .
 ونفذت مشيئته في جميع البريات . وعمت رحمته جميع المخلوقات . وسع كرسيه الارض والسموات .
 الحادى عشر * انه الشاهد الذى لا يغيب ولا يستخلف احدا على ملكه ولا يحتاج
 الى من يرفع اليه حوائج عباده او يعاونه او يستعطفه عليهم ويسترحمه لهم .

﴿ الثاني عشر ﴾ انه الابدی الباقي الذي لا يضمحل ولا يتلاشى ولا يعدم ولا يموت

في كتابه من غير ان يذكر ان من انبأ في حق النبي صلى الله عليه وسلم ان يزل
 من الكتب فانه على غير ما كتبت من الخبر والشعر والحكمة فمن اعطاه
 النبي صلى الله عليه وسلم
 في الرابع عشر انه الصانع في وعده وخبره فلا يصدق به فلا يصدق به حذفا
 وهو لا يخلف الميعاد
 في الخامس عشر انه تعالى صمد بجميع معاني الصمدية يستحيل عليه ما ينقض صمدية
 في السادس عشر انه تعالى قسوس سلام فهو البرأ من كل عيب وآفة ونقص
 في السابع عشر انه الكامل الذي له الكمال المطلق من جميع الوجوه
 في الثامن عشر انه العدل الذي لا يحور ولا يظلم ولا يخاف عياده منه ظلم وهذا مما انقضت
 عليه جميع الكتب والرسائل وهو من الحكم الذي لا يحور ان تأتي شريعة بخلافه ولا يخبر بشي
 بخلافه فتترك المثلثة عباد الصليب هذا كله وتمسكوا بالمتشابهة من المعاني والمجمل من الالفاظ
 واقوال من قد ضلوا من قبل واضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل واصول المثلثة ومقالاتهم
 في رب العالمين تخالف هذا كله وتباينه اشد المخالفة والمباينة انتهى .
 قال في فققت وتأمل هذه الاصول وأولها وهو انه تعالى لا شريك له ولا ند ولا شافع الا
 من بعد اذنه ووازن بينه وبين قول الغلاة الى آخر ما قل .
 فعلم من جميع ما نقلناه ان الدلائل انما تكون من الكتاب والسنة والاجماع وعليه كتب
 الاصول . وأما القياس فقد اختلف فيه الاصوليون ومن أراد تفصيل الكلام في هذا المقام
 فعليه بتلك الكتب . وقد جمع العلامة والفاضل الفهامة الشيخ جمال الدين القاسمي الدمشقي
 حفظه الله تعالى وتمع المسلمين بحياته عدة رسائل في اصول الفقه ترشد الناظر اليها الى الحق
 وتغنيه عن كثير من المطولات فهذه هي الدلائل لا ما ذكره النبهاني من استدلاله على مطالبه
 بكلام السبكي أو ولده أو ابن حجر المكي واضرابهم وكما استدلل على مشروعية الاستغاثة بغير
 الله في الصحيفة الخامسة والستين ومئة بما نقل عن أحمد الرفاعي انه قال من كانت له حاجة
 فليستقبل عبَّادان نحو قبري ويمشي سبع خطوات ويستغيث بي فان حاجته تقضى الخ . فمثل
 هؤلاء اذا قالوا أقوالا تخالف الكتاب والسنة يضرب بها على وجوه قائلها كل من كان . ومن

في القرن السادس عشر في بلاد الهند في سنة ١٠٠٠ هـ الموافق ١٥٩٢ م في
 عصره وفاد في فكره وله من الكتب في علمه ووجهاً عظيماً في علمه ومن العلوم من
 الاجتهاد المطلق الشيعي من الله ان نسبها لاحد من اهل هذه الارض من قال ان الصلاح
 ومن نسبها لقطب من بحر الانسانية من ولا من الصلاح نحو الثلاثة منتهى لانه من
 اهل القرن السادس فيكون اليوم قد انقطعت من سماه منتهى في النظر الى عصر ان
 وهو من اهل القرن العاشر فيكون لها الآن منقطعة نحو الف سنة ان من في العام التاسع عشر
 من القرن الرابع عشر وهو عام ثلثي لكتاب حجة الله على العالمين قال بل نقل ابن الصلاح
 عن بعض الاصوليين انه لم يوجد بعد عصر الشافعي عهد مستقل * قال ثم قال الشهاب
 ان حجر واذا كان بين الأئمة نزاع طويل في ان امام الحرمين وحجة الاسلام القرني وناهبك
 بهما هل هما من اصحاب الوجوه اولاً فما طك بغيرهما بل قال الأئمة في الروايات صاحب
 البحر انه لم يكن من اصحاب الوجوه هذا مع قوله لو ضاعت نصوص الشافعي لامتيتها من
 صدرى فاذا لم يتأهل هؤلاء الاكابر لمرتبة الاجتهاد للذهبي فكيف يسوع لمن لم يفهم اكثر
 عباراتهم على وجهها ان يدعى ما هو اعلى من ذلك وهو الاجتهاد المطلق * سبحانه هذا بهتان
 عظيم . ثم نقل جملة من أقول العلماء تشهد له بان الاجتهاد قد انقطع الى آخر ما هذبه في هذا
 الباب مما يدل على جهله وافلاسه من كل علم وعلى دعواه الكاذبة . والكلام على ما اشتمل
 عليه كلامه من الباطل يطول غير انا تشكم على مقاصده على سبيل الاجمال دون التفصيل
 ﴿ فاقول الكلام ﴾ على مقالته هذه من وجوه *

﴿ الوجه الاول ﴾ ان نسبة دعوى الاجتهاد الى الوهابية وهم على زعمه من كان موافقاً
 للشيخ محمد بن عبد الوهاب في الاعتقاد اقراء وكذب وبهتان عليهم فان اهل نجد كلهم على
 مذهب الامام أحمد بن حنبل رضي الله تعالى عنه مقلدون له في فروع الاحكام وموافقون
 له في اصول الدين وعقائده . وقد صرح الشيخ محمد بذلك في كثير من رسائله وهو لم يدع
 الاجتهاد . ولا دعا أحداً من الناس الى تقليده بل أمر بالمروء ونهى عن المنكر فنسبة اهل
 نجد ومن يتبع السنن النبوية الى الشيخ وعدم فرقة من فرق المسلمين غير فرقة اهل السنة
 ظلم وعدوان . وزور وبهتان . وأعجب من ذلك ان النسبة الى الشيخ ينبغي ان تكون المحمدية

[illegible]

هذا خلاصة ما ذكره الأصوليون في هذا الباب وقد علمت منه أن شروط الاجتهاد التي اشترطوها ليس وجودها من المحال بل هي ممكنة الوجود في كل عصر وعلمت أيضاً ما ذكرناه من كلامهم أنهم لم يقولوا بسد باب الاجتهاد . ولا اقتضاه كلامهم ولا دل عليه كتاب ولا سنة وهما المرجع في التنازع قال الله تعالى (وإذا تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً) فقول من قال بانقطاع الاجتهاد قول بلا دليل . فلا يلتفت إليه بل يرمى به على وجه قائله . ويرد على صاحبه

[illegible]

وقال آخرون ليس لاحد ان يختار بعد الاوراعى وسيمان الثورى ووكيع بن الجراح وعند
الله بن المبارك . (وقالت طائفة) ليس لاحد ان يختار بعد الشافعى . واختلف المقلدون من
اتباعه فيمن يؤخذ بقوله من المتتبعين اليه ويكون له وجه يفتى وبحكم به من ليس كذلك
وجعلوهم ثلاث مراتب طائفة أصحاب وجوه كابن شريح والفضال وأبى حامد . وطائفة أصحاب
احتمالات لا أصحاب وجوه كابى الماللى وطائفة ليسوا أصحاب وجوه ولا احتمالات كابن حامد
وغيره . واختلفوا متى انسد باب الاجتهاد على أقوال كثيرة ما أنزل الله بها من سلطان وعند
هؤلاء ان الارض قد خلت من قائم لله بحججه ولم يبق فيها من يتكلم بالعلم ولم يحل لاحد بعد
ان ينظر فى كتاب الله تعالى ولا سنة رسوله صلى الله عليه وسلم لاخذ الاحكام منها ولا يقضى
ولا يفتى بما فيها حتى يعرضه على قول مقلده ومتبوعه فان وافقه حكم به وأفتى به والا رده
ولم يقبله * وهذه أقوال كما ترى قد بلغت من الفساد والبطلان والتناقض والقول على الله بلا علم
وابطال حججه والزهد فى كتابه وسنة رسوله وتلقى الاحكام منهما مبطلها . ويباى الله الا ان يتم نوره
ويصدق قول رسوله انه لا تخلو الارض من قائم لله بحجته ولن تزال طائفة من أمة على محض
الحق الذى بعثه به وانه لا يزال يبعث على رأس كل مائة سنة لهذه الامة من يجدد لها دينها
* ويكفى * فى فساد هذه الاقوال ان يقال لاربها فاذا لم يكن لاحد ان يختار بعد من ذكرتم
فمن أين وقع لكم اختيار تقليدهم دون غيرهم وكيف حرمت على الرجل ان يختار ما يؤديه اليه
اجتهاده من القول الموافق لكتاب الله وسنة رسوله واجتحم لانفسكم اختيار قول من قلدهتموه
وأوجبتم على الامة تقليده وحرمت تقليد من سواه ورجحتموه على تقليد من سواه فما الذى
سوغ لكم هذا الاختيار الذى لا دليل عليه من كتاب ولا سنة ولا اجماع ولا قياس ولا قول

صاحب . وحرمت اختيار ما عليه الدليل من الكتاب والسنة وأقوال الصحابة *
 * ويقال لكم * فإذا كان لا يجوز الاختبار بعد المائتين عندك ولا عند غيرك فمن أين سأل لك
 وأنت لم تولد إلا بعد المائتين بنحو سنين سنة ان تختار قول مالك دون من هو أفضل منه . من
 الصحابة والتابعين أو من هو مثله من فقهاء الأمصار أو ممن جاء بعده . وموجب هذا القول
 ان اشهب وابن الماجشون ومطرف ابن عبد الله واصبغ بن الفرج وسحنون بن سعيد وأحمد
 ابن المعدل ومن في طبقتهم من الفقهاء كان لهم ان يختاروا الى انسلخ ذى الحجة من سنة
 مائتين . فلما استهل هلال المحرم من سنة احدى ومائتين وعابت الشمس من تلك الليلة حرم
 عليهم في الوقت بلا مهلة ما كان مطلقا لهم من الاختيار *

* (ويقال للآخرين) * أليس من المصائب وعجائب الدنيا تجوزكم الاختبار والاجتهاد والقول
 في دين الله بالرأى والقياس لمن ذكرتم من أئمتكم ثم لاتجيزون الاختار والاجتهاد لحفاظ
 الاسلام واعلم الامة بكتاب الله وسنة رسوله وأقوال الصحابة وفتاواهم كآحمد بن حنبل
 والشافعي واسحق بن راهويه ومحمد بن اسمعيل البخاري وداود بن علي ونظرآأهم على سعة
 علمهم بالسنن ووقوفهم على الصحيح منها والسقيم وتحرسهم في معرفة أقوال الصحابة والتابعين
 ورقة نظرهم ولطف استخراجهم للدلائل ومن قال منهم بالقباس ففاسده من أقرب القياس
 الى الصواب وأبعده عن الفساد وأقره الى المصوص مع شدة ورعهم وما منحهم الله من
 محبة المؤمنين لهم وتعظيم المسلمين علماءهم وعامتهم لهم *

* (فان احتج كل فريق) * منهم بترجيح مسووع بوجه من وجوه التراجيح في تقدم زمان أو
 زهد أو ورع أو لقاء شيوخ وأئمة لم يلقهم من بعده أو كره اتباع لم يكونوا لغيره . من الـ
 الآخر ان سدوا أتباعهم من الترجيح بذلك أو غيره . ما هو مل هذا أو فوقه . وأمكن غير
 هؤلاء كلهم ان يولوا لهم جميعا نفوذ قولكم هذا ان لم تأسوا من المناقص يوجب عليكم ان
 تركوا قول متبوعكم لقول من هو أقدم . من الصحابة والتابعين واعلم وأورع وأزهد
 وأكبر ابعا وأجل . فاين اتباع ابن عباس وابن مسعود وزيد بن ثابت وماذا بن جبر .
 بل اتباع عمر وعلى من اتباع الأئمة المتأخرين في الكثرة والحلالة . وهذا أبو هريرة والـ
 البخاري حمل الحديث عنه ثمانمائة رجل ما بين صاحب وتابع ومدايد بن ثابت من حمراء

أصحاب عبد الله ابن عباس * وأين في اربع الاثمة مثل عطاء وطاوس ومجاهد وعكرمة وعبيد الله ابن عبد الله بن عتبة وجابر بن زيد . وأين في اتباعهم مثل السعيد بن والشعبي ومسروق وعقمة والاسود وشريح . وأين في اتباعهم مثل نافع وسالم والقاسم وعروة وخارجة بن زيد وسليمان ابن يسار وأبي بكر ابن عبد الرحمن . فما الذي جعل الاثمة باتباعهم اسعد من هؤلاء باتباعهم ولكن أولئك واتباعهم على قدر عصرهم . فعظمهم وجلالتهم وكبرهم منع المتأخرين من الاقتداء بهم . وقالوا بلسان قالم وحالهم هؤلاء كبار علينا لسنا من زبونهم كما صرحوا وشهدوا على أنفسهم . فان أقدارهم تتقاصر عن تلقى العلم من القرآن والسنة . وقالوا لسنا أهلا لذلك لا لقصور الكتاب والسنة ولكن لمجزنا نحن وقصورنا فا كنفينا بمن هو أعلم بهما منا .

﴿ فيقال ﴾ لهم فلم تنكرون على من افدى بهما وحكمهما وتحاكم اليهما وعرض أقوال العلماء عليهما فما وافهما قبله وما خالفهما رده فب انكم لم تصلوا الى هذا المنقود فلم تنكرون على من وصل اليه وزاق حلاوته وكيف تحجرم الواسع من فضل الله الذي ليس على قياس عقول العالمين ولا اقتراحاتهم وهم وان كانوا في عصركم ونسأؤ امعكم وبينكم وبينهم نسب قريب فالله يمن على من يشاء من عباده . وقد أنكر الله سبحانه على من رد النبوة بان الله صرفها عن عظماء القرى ومن رؤسائها واعطاها لمن ليس كذلك بقوله أهم تقسون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات لينخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمة ربك خير مما يجمعون *

وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم مل امتي كالملطرا لا يدري أوله خير أم آخره . وقد اخبر الله سبحانه عن السابقين انهم ثلثة من الاولين وقليل من الآخرين . وأخبر سبحانه انه بعث في الاميين رسولا منهم بلو عليهم آياته وركيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لى ضلال مبين .

قال وآخرين منهم كما يلحقوا بهم وهو العرير الحكيم ثم أسهر ان ذلك رسول الله يؤبه من يشاء والله ذو الفص والحكم . انتهى ما ذكره الحافظ بن القيم في كتابه أعلام الموقعين وقد تبين منه ان ما ذكره السهاني تحال لا لاهل الرايةين داييل على جهله وافلاس من فنون العلم فروها وأصير لها دلالة بل بماتة الا من هو أحسن من ابن حزم من هو على ساكاته *

هذا وجه الرابع من الوجوه الثلاثة على صحة قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه ختم الأنبياء والمرسلين على ثلاثة من
عرائس النبوة وإن الاجتهاد هو ليس النبوة حتى يقال أنه ختم المرسلين والمرسلون أما النبوة فقد
دل على الكتب والكتب على ختمها قال تعالى (ما كان محمد أبداً أحد من رسلكم ولكن رسول
الله وخاتم النبيين) وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال
وسلم بعد قال مثلي ومثل الأنبياء من قبلي كمثل رجل بنى بناء فاحسنه وأجمله إلا موضع لبنة
من زاوية من زواياها فجعل الناس يطوفون به ويعجبون به ويقولون هلا وضمت هذه اللبنة
قال الله وأما خاتم النبيين بل إن الدليل القاطع على ذلك أيضاً وهو كمال الشريعة وشعوبها
للأحكام على اختلاف الأعصر والأزمان وصيانتها من تطرق التغيير والتبديل بسبب إعجازها
مع كونها أوسط الشرائع إذ لا غلو فيها ولا تقصير *

وهذا كله قد دل على أن النبوة ختمت بأخاتم صلى الله عليه وسلم أما الاجتهاد فلم نر على ختمه
دليلاً من كتاب الله ولا من سنة رسوله صلى الله عليه وسلم بل ولا من أقوال الصحابة بل
رأينا ما يدل على أن علم الشريعة وعلمائها باقون إلى قيام الساعة * روى كميل بن زياد النخعي قال أخذ
علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه بيدي فاخرجني ناحية الجبابة فلما أصبح جعل يتنفس ثم
قال يا كميل بن زياد القلوب أوعية فخيرها أوعاها احفظ عني ما أقول لك * الناس ثلاثة فإعلم
رباني ومتمتع على سبيل نجاة وهمج رعاع اتباع كل ناعق يميلون مع كل ريح ولم يستضيئوا بنور
العلم ولم يلجؤا إلى ركن وثيق * العلم خير من المال العلم يحرسك وأنت تحرس المال العلم يزكوك
على الاتفاق وفي رواية على العمل والمال تنقصه النفقة العلم حاكم والمال محكوم عليه ومحبة العلم
دين يدان به العلم يكسب العالم الطاعة في حياته وجميل الاحدثة بعد وفاته * وصناعة المال تزول
بزواله * مات خزان الاموال وهم احياء ان ههنا علما والعلماء باقون ما بقي الدهر أعيانهم مفقودة
وأمثالهم في القلوب موجودة . هاهنا علم وان ههنا علما وأشار بيده إلى صدره لو أصبت له حملة
بلى أصبته لقنا غير مأمون عليه يستعمل آلة الدين للدنيا يستظهر بحجج الله على كتابه وبنعمه
على عباده أو منقاداً لأهل الحق لا بصيرة له في احبائه ينقدح الشك في قلبه باول عارض
من شبهة لا إذا ولا ذاك أو منهوما للذات سلس القياد للشهوات أو مغرماً بجمع الاموال
والادخار ليسا من دعاة الدين أقرب شبيها بهم الانعام السائمة لذلك يموت العلم بموت حامله

اللهم بلي لن تخلو الارض من قائم لله بحسب كتابك حتى يخرج اليها من قبلك لا تقول عندنا
الاعظمون عند الله فلا هم يدفع الله عن نفسه حتى يودعها الى اطرأهم ويرزقوها في القوت
أشياءهم معهم بهم العلم على حقيقة الامر فاستلوا ما استوعبت منه الترفوت والسوا عما
استوحش منه الخافلون صحبوا الدنيا بابدان ارواحها معلقة باللا الاعلى اولئك خلقاء الله
في أرضه ودعاه الى قبه هاه هاه شوقا الى رؤيتهم واستغفر الله لي ولك اذا كنت قم *
ذكره أبو نعيم في الحلية وغيره قال أبو بكر الخطيب هذا حديث حسن من أحسن الاحاديث
معنى وأثرها لفظا *

وقد شرح هذا الحديث شرحا مفصلا الامام بن قيم الجوزية في كتابه مفتاح دار السعادة ومما
قال في شرحه عند الكلام على قوله اللهم بلي لن تخلو الارض من قائم لله بحسب كتابك ويدل
عليه الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتي على الحق لا يضرهم
من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك ويدل عليه أيضا ما رواه الترمذي
عن قتيبة حدثنا حماد بن يحيى الابعج عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم مثل أمتي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره قال هذا حديث حسن غريب ويروى
عن عبد الرحمن بن مهدي انه كان يثبت حماد بن يحيى الابعج وكان يقول هو من شيوخنا وفي
الباب عن عمار وعبد الله بن عمرو . فلو لم يكن في أواخر الامة قائم بحسب كتابك الله نجتهد لم يكونوا
موصوفين بهذه الخيرية .

وأيضاً فان هذه الامة أكمل الامم وخير أمة أخرجت للناس ونبينا خاتم النبيين لا نبي بعده
فجعل الله العلماء فيها كلما هلك عالم خلفه مأم لئلا تطمس معالم الدين وتختفي أعلامه . وكان بنو
اسرائيل كلما هلك نبي خلفه نبي فكانت تسوسهم الانبياء والعلماء لهذه الامة كالانبياء في بني
اسرائيل . وأيضاً ففي الحديث الآخر يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفوز عنه تحريف
الغالين . وانتحال المبطلين . وتأويل الجاهلين . وهذا يدل على انه لا يزال محمودا في القرون قرنا
بعد قرن . وفي صحيح أبي حاتم من حديث الخولاني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يزال الله يفرس في هذا الدين غرسا يستعملهم في طاعته . وغرس الله هم أهل العلم والعمل
فلو خلت الارض من عالم خلت من غرس الله انتهى المقصود من نقله *

فلمن من هذا الوجه بطلان ما ذكره النجفي النبهاني في مقدمة كتابه من الهذيان وأنه بعيد عن العلم والمعرفة لا فكر له ولا ذوق والامر لله *

الوجه الخامس * قوله أما الاجتهاد فلا يدعيه اليوم الا مختل العقل والدين الا من طريق
الولاية كما قاله الشيخ الاكبر الخ لا معنى له ولا يحصل . وقد أسلفنا لك انه لا يمكن ان يخلو الزمان
من مجتهد كما ذكره الاصوليون من مذهب الحنابلة وأهل الحديث . ولم كان الجامع لشروط
الاجتهاد المتأهل لاخذ دينه من الكتاب والسنة مختل العقل والدين . فهل هذا الا كلام جاهل
قد تخبطه الشيطان من المس . ثم ما معنى قوله الا من طريق الولاية الخ . فهل رأى أحد من
علماء الفروع والاصول هذه العبارة في باب الاجتهاد . ولكن لا بدع ان يصدر مثل هذا
الحذيان عن مثل هذا المبندع الجاهل . والجاهل يعمل بنفسه مالا يعمل العدو بعدوه . والشيخ
محي الدين ممن كان يدعي الاجتهاد المطلق كما دلت عليه نصوص كتيبه وقال في سعر له *

﴿نسبونی الی ابن حزم وانی * لست ممن یقول قال ابن حزم﴾

﴿بل ولا غيره فان كلامي * قال انص الكتاب ذلك حكى﴾

﴿أَوْ يَقُولُ الرُّسُولُ أَوْ أَجْمَعُ الشُّعْرَاءُ عَلَى مَا أَقُولُ ذَلِكَ عَلَمٌ﴾

أشار رحمه الله في هذه الايات الى انه يأخذ الاحكام الدينية من الكتاب والسنة والاجماع .
وهذه عنده هي الدلائل دون القياس والكلام مستوفي في محله *

الوجه السادس * قال نقل عن ابن حجر المكي انه قال لما ادعى الجلال السيوطي الاجتهاد قام عليه معاصروه ورموه عن قوس واحد وكتبوا له سؤالاً فيه مسائل أطلق الاصحاحين وجميعهم وطلبوا منه ان كان عنده أدنى مراتب الاجتهاد وهو اجتهاد الفتوى فليتكلم على الراجح من تلك الالوجه وعلى لدليل على قواعد المجتهدين فرد السؤال من غير كتابة واعذر ان له أسفلاً تمنعه من النظر في ذلك الح *

﴿أقول﴾ ان صدق ابن حجر في نقله انه لا يوثق به فقد اترى على شيخ الاسلام أعظم من ذلك وتبين كذبه عليه كما سيحى ، كان الحواب عن الامام السيوطي عليه الرحمة انه لا يترجم المجهد ان يكون عالما بما حواه المأثور المحفوظ من العلوم *

وقد سألنا لامة بنت عبد الله بن أبي ربيعة عن سؤاله فقال: حواء بنت وتلا ابن مسأله: ثم لا،

وهكذا نقل عن الامام أبي حنيفة وغيره ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء *
 الوجه السابع * قول ابن حجر بل قال ابن الصلاح ومن تبعه انها انقطعت من نحو ثلاثمائة
 سنة ولا بن الصلاح نحو ثلاثمائة سنة أى لانه من أهل القرن السادس فتكون اليوم قد
 انقطعت من ستمائة سنة أى بالنظر الى عصر ابن حجر الخ *

أقول هذا كلام ساقط عن درجة الاعتبار لما قدمناه في الوجه الثالث من كلام الحافظ ابن القيم
 ولما أوردناه من النصوص والدلائل على بطلان هذا القول وابن حجر مضطرب الكلام لا
 يثبت على قول فانه ذكر هنا ان الاجتهاد قد انقطع من ستمائة سنة بالنظر الى عصره . مع انه
 ذكر في كتابه الجوهر المنظم عند شتمه لشيخ الاسلام ابن تيمية ما نصه *

(ولقد تصدى) شيخ الاسلام وعالم الانام المجمع على جلالاته واجتهاده وصلاته وأمامته
 التقي السبكي قدس الله روحه ونور ضريحه للرد في تصنيف مستقل أفاد فيه وأجاد وأصاب
 وأوضح بياهر حججه طريق الصواب فشكر الله مسعاه وأدام عليه شآيب رحمته ورضاه اه
 فانظر الى ابن حجر كيف ادعى الاجماع على اجتهاد السبكي لكونه على منهجه ومساكه
 في الابداع واباع الهوى * ثم انه لم تسمح نفسه في الاقرار باجتهاد من لم يبلغ هو ولا
 أشياخه الى كعب علاه أعني أبا العباس تقي الدين ابن تيمية رحمه الله تعالى فقد قال في الجوهر
 المنظم بعد عبارته السابقة هذا ما وقع من ابن تيمية مما ذكر وان كان عثرة لا تقال أبداً .
 ومصيبة يستمر عليه سوماها دواما وسرمداء . ليس بمعجب فانه سولت له نفسه وهواه وشيطانه
 ان ضرب مع المجتهدين بسهم صائب وما درى المحروم انه أتى بأقبح المعائب الى آخر ما قال
 مما يتبين منه لدى كل منصف اتباع ابن حجر لهواه واختياره سبيل الضلال عامله الله بعمله
 (والمقصود) ان كلام مل هؤلاء الغلاة لا يجوز ان ينجح به فهم متكلمون على حسب اهوائهم
 لانهم يتبعون الدليل . وبسلكون سواء السبيل . فسقط كلام الغافل النبهاني ولا يجوز
 الالتفات اليه بوجه من الوجوه .

الوجه الثامن * من الوجوه الدالة على سقرط مقاله النقي النبهاني ان كل واحد من الائمة
 صرح بانه اذا صح الحديث يجب اتباعه والاخذ به ولذلك صرح كثير من الائمة بوجوب
 الاخذ بالحدث والاضراب عن كل ما يخافه من أقوال المجتهدين وفي كتاب اعلام الموقعين

﴿الوجه التاسع﴾ ان قول النبهاني البليد يفتضي ان يقدم كلام من يقلد اليوم على ما صح من الاحاديث النبوية المخالفة لقول المجتهد وذلك هو عين الخطأ * وقد سمعت من بعض قضاة الاتراك انه قال اذا رأيت نصا في منية المصلي ورأيت حديثا في صحيح الامام البخاري يخالف ذلك النص آخذ بما في المنية واترك الحديث الصحيح ولا أعمل به فانظر الى هذه الغباوة والجهل العظيم *

﴿وقد سئل﴾ أبو العباس تقي الدين شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه الزكيه عن رجل تفقه على مذهب من المذاهب وتبصر فيه واشتغل بعده بالحديث فوجد أحاديث صحيحة

العمل بالكتاب والسنة ولا يفتي بما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير الكتاب والسنة .
والجواب الحمد لله رب العالمين . قد ثبت في الكتاب والسنة والاجماع ان الله تعالى افترض على
المسلم طاعته واطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وعلى هذه الامة طاعة ائمة دينه
في كل ما امر به ونهى عنه الا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كان صديق الامة وافضلها
دمد بينها عليه الصلوة والسلام ورعى الله عنه يقول اطيعوني ما اطعت الله تعالى فاذا عصيت الله
عز وجل فلا طاعة لي عليكم وانفق كلامهم على انه ليس أحد مضموماً في كل ما أمر الله تعالى
به ونهى عنه الا رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولهذا قال غير واحد من الائمة كل أحد يؤخذ
من كلامه ويترك الا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهؤلاء الائمة الاربعة رحمهم الله تعالى
أجمعين قد هبوا الناس عن تقليدهم في كل ما يقولونه وذلك هو الواجب . قال الامام ابو حنيفة
هذا رأيي وهذا أحسن ما رأيت فمن جاء برأي خير منه قبلناه . ولهذا لما اجتمع أفضل اصحابه
ابو يوسف بامام دارالحجرة مالك بن أنس وسأله عن مسألة الضاع وصدة الخضر اوت ومسئلة
الاجناس فآخبر مالك رحمه الله تعالى بما دلت عليه السنة في ذلك فقال رجعت لقولك يا أبا
عبدالله ولو رأى صاحبي ما رأيت لرجع كما رجعت . (ومالك) رحمه الله تعالى كان يقول انما
أنابشر أصيب وأخطي فاعرضوا قولي على الكتاب والسنة او كلام هذا معناه . والشافعي رحمه
الله تعالى كان يقول من ضيق علم الرجل ان يقلد دينه الرجال . وقد قال لا تقلد دينك الرجال
فانهم لم يسلموا من أن يغلطوا . وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
من يرد به الله خيرا يفقهه في الدين ولازم ذلك ان من لم يفقه الله عز وجل في الدين لم يرد به
خيرا فيكون التفقه في الدين فرضا . والتفقه في الدين معرفة الاحكام الشرعية بادائها السمعية . فمن
لم يعرف ذلك لم يكن متفقا في الدين لكن من الناس من قد يعجز عنها فيلزمه ما يقدر عليه .
ومن كان قادرا على الاستدلال . فقيل يحرم عليه التقليد مطلقا . وقيل يجوز مطلقا . وقيل يجوز
عند الحاجة كما اذا ضاق الوقت عن الاستدلال . وهذا القول أعدل الافوال ان شاء الله تعالى
والاجتهاد ليس هو أمر لا يقبل التجزى والانقسام بل يكون الرجل مجتهدا في فن ابواب او
مسئلة دون فن وباب ومسئلة وكل فاجتهاده بحسب وسعه فمن نظر في مسئلة قد تنازع العلماء فيها

[illegible]

فرائى مع احد القائلين انصوصا لا يبرح لنا معارضا بعد نظر حجة فهو من الآخر ان كان يرفع
 قول القائل الآخر لمجرد كونه الامام الذي الشغل على مقدمته . ومثل هذا ليس بحجة شرعية
 بل مجرد عادة لمعارضه عادة غيره واشتماله بمذهب امام آخر . وانما ان يرفع القول الذي ترجح
 في نظره بالنصوص الدالة عليه فيثبت موافقه لامام مقاوم به ذلك الامام وتبقى النصوص
 النبوية مسالة في حقه عن المعارض بالعمل . فهذا هو الذي يصلح . وانما نزلنا هذا النزل لانه قد
 حال ان نظر هذا قاصر وليس اجتهد تاما في هذه المسئلة لضعف آلة الاجتهاد في حقه .
 اما اذا قدر على الاجتهاد التام الذي يعتمده ان القول الآخر ليس معه ما يدفع النص فهذا
 يجب عليه اتباع النصوص وان لم يفعل كان متبعا للظن وما تهوى الانفس وكان من اكبر
 العصاة لله تعالى ورسوله بخلاف من يقول للقول الآخر حجة راجحة على هذا النص ويقول
 ان لا أعلمها . فهذا يقال له قد قال الله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم والذي نستطيعه من العلم والفقه
 في هذه المسئلة قد دل على ان هذا القول هو الراجح فعليك ان تتبع ذلك . ثم ان تبين لك
 فيما بعد ان للنص معارضا راجحا كان حكمك في ذلك المجتهد المستقل اذا تغير اجتهاده وانتقال
 الانسان من قول الى قول لاجل ما تبين من الحق فهو محمود عليه بخلاف اقراره بقول لا حجة
 معه عليه وترك قول الذي وضحت حجته او الانتقال من قول الى قول بمجرد عادة واتباع هوى
 فهذا مذموم . واذا كان المقلد قد سمع حديثا وتركه لاسيما اذا كان قد رواه أيضا عدل فمثل
 هذا اذا وجد لا يكون عذرا في ترك النص . وقد بينا فيما كتبناه في الدفع عن الائمة الاعلام
 نحو عشرين عذرا في ترك العمل ببعض الاحاديث وبيننا أنهم معذورون في الترك لملك الاعذار
 وانما نحن معذورون في تركها لهذا الترك . فمن ترك الحديث لاعتقاده أنه لم يصح او رواية
 مجهول او نحو ذلك ويكون غيره قد علم صحته وثقة روايته فقد زال عذر ذلك في حق هذا ومن
 ترك الحديث لاعتقاده ان ظاهر القرآن يخالفه او القياس او عمل لبعض الانصار . وقد تبين
 لآخر ان ظاهر القرآن لا يخالفه وان نص الحديث الصحيح مقدم على الظواهر ومقدم على
 القياس والعمل لم يكن عذر ذلك الرجل عذرا بحقه فان ظهور المدارك الشرعية للاذهان وحققها
 منها امر لا يضبط طرفاه لاسيما اذا كان التارك للحديث معتقدا أنه قد ترك العمل به المهاجرون
 والانصار أهل المدينة النبوية وغيرها الذين يقال لهم لا يتركون الحديث الا لاعتقادهم انه منسوخ

أو معارضين راجعاً ، وقد بلغ من بعدهم من المناجزة والافتراء على محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما لا يحصى ، وإذا قيل للمسلمين
بعضهم أو من جهة منهم أو نحو ذلك مما يندرج في هذا المنحرف لا النقص ، وإذا قيل للمسلمين
المستغني المسترشد أن أعلم أم الإمام الغلاتي كانت هذه معارضة فاسدة لأن الأئمة الغلاتي
قد خالف في هذه المسئلة من هو نظيره من الأئمة وليست من هذا أولى ، ولكن نسبة
هؤلاء الأئمة إلى هؤلاء نسبة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وابن مسعود وأبي ومعاذ ونحوهم
من الأئمة وغيرهم (فكم) أن هؤلاء الصحابة بعضهم لبعض أكفاء في مواد النزاع فإذا تنازعوا
في شيء ردوه إلى الله ورسوله وإن كان بعضهم قد يكون أعلم في مواضع أخرى . وكذلك موارد
النزاع بين الأئمة . وقد ترك الناس قول عمر وابن مسعود رضي الله عنهما في مسألة تيمم الخشب
وأخذوا بقول أبي موسى الأشعري وغيره لما احتج بالكتاب والسنة وتركوا قول عمر رضي
الله تعالى عنه في دية الأصابع وأخذوا بقول معاوية ابن أبي سفيان لما كان روي من لسان النبي
صلى الله عليه وسلم قال هذه وهذه سواء . وقد كان بعض الناس يناظر ابن عباس في المتعة فقال
له قل أبو بكر قال عمر فقال ابن عباس يوشك أن تنزل عليكم حجارة من السماء . أقول قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم وتقولون قال أبو بكر قال عمر لما سئل عنها فأمر بها فعارضوه بقول
عمر . (فين) أن عمر لم يرد ما يقولونه فالحوا عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحق
أن يتبع أم عمر مع علم الناس أن أبا بكر وعمر أعلم من ابن عمر وابن عباس رضي الله تعالى عنهما .
ولو فتح هذا الباب لوجب أن يعرض عن أمر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ويبقى كل
امام من أتباعه بمنزلة النبي في أمته . وهذا تبديل للدين وشبيه بما عاب الله تعالى به النصاري
في قوله (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا
الها واحدا لا اله الا هو سبحانه وتعالى عما يشركون) والله سبحانه أعلم انتهى *

﴿ الوجه العاشر ﴾ أنه يفهم من كلام النبهي البليد أنه يجب على المسلمين منذ نحو ألف سنة
في مشارق الأرض ومغاربها أن يقلد أحد المجتهدين الأربعة ومن أخذ دينه من الكتاب
والسنة أو قلد غير هؤلاء من صحابي أو غيره خرج عن جادة الصواب وسلك غير سبيل
المؤمنين هذا لازم من لوازم كلامه الباطل وقوله العاطل وهو مردود لم يقل به عالم يعتد
بعلمه وفي كتاب اعلام الموقعين للحافظ بن القيم عليه الرحمة *

منهم من يفتي ان يذهب الى احدى المذاهب الا يعلم ولا يرى له الا يلزمه ذلك
 فيه مذهبان كما سبق ونبينا ما أحدهما والصحيح انه يلزمه لانه المستطاع من تولى الله تعالى
 المأمور بها كل أحد قال وتقدم انه اذا اختلف عليه مذهبان أحدهما أوسع والآخر أضيق
 فالأول يجب تقليده فيه ثلاثة مذاهب سبق توجبها وهل يلزم للمأني ان يذهب ببعض المذاهب
 المعروفة أم لا ؟

فيه مذهبان أحدهما لا يلزمه وهو الصواب المقطوع به اذا لا واجب الا ما أوجبه الله ورسوله
 ولم يوجب الله ورسوله على أحد من الناس أن يتمذهب بذهب رجل من الامة فيقلده دينه
 دون غيره . وقد انطوت القرون الفاضلة برأة اهلها من هذه النسبة بل لا يصح للعامة
 مذهب ولو تمذهب به فالعامة لا مذهب له لان المذهب انما يكون لمن له نوع نظر واستدلال
 ويكون بصيرا بالمذاهب على حسبه او لمن قرأ كتبها في فروع ذلك المذهب وعرف فتاوى
 امامه واقواله . واما من يتأهل لذلك البتة بل قال انا شافعي او حنبلي او غير ذلك لم يصح كذلك
 بمجرد القول كما لو قال انا فقيه او نحوي او كاتب لم يصح كذلك بمجرد قوله * يوضحه ان
 القائل انه شافعي او مالكي او حنفي يزعم انه متبع لذلك الامام سالك طريقه وهذا انما يصح
 اذا سلك سبيله في العلم والمعرفة والاستدلال . فاما مع جهله وبعده جدا عن سيرة الامام
 وعلمه وطريقه فكيف يصح له الاتساع اليه الا بالدعوى المجردة والقول الفارغ من كل
 معنى والعامة لا يتصور ان يصح له مذهب ولو تصور له ذلك لم يلزمه ولا لغيره ولا يلزم احدا
 قط ان يتمذهب بمذهب رجل من الامة بحيث يأخذ اقواله كلها ويدع اقوال غيره وهذه بدعة
 قبيحة حدثت في الامة لم يقل بها احد من أئمة الاسلام وهم من اعلى رتبة واجل قدرا واعلم
 بالله ورسوله من ان يلزموا الناس بذلك * وابعده منه قول من قال يلزمه ان يتمذهب بمذهب
 عالم من العلماء وابعده منه قول من قال يلزمه ان يتمذهب باحد المذاهب الاربعة *

فيا لله العجب مات مذاهب اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومذاهب التابعين وتابعيهم
 وسائر أئمة الاسلام وبطلت جملة الا مذاهب اربعة انفس فقط من بين سائر الائمة والفقهاء
 وهل قال ذلك احد من الائمة اودعا اليه او دلت عليه لفظة واحدة من كلامه *

والذي اوجبه الله تعالى ورسوله على الصحابة والتابعين وتابعيهم هو الذي اوجبه على من بعدهم

الى بوالصياغة لا يختلف الواجب ولا يبدل وان اختلفت كيفية او فتره باختلاف القديس والعصر
والزمان والمكان والحال . فذلك ايضا تابع لما اوجبه الله تعالى ورسوله . ومن صحيح للعالم مذهبها
قال هو قد اعتقد ان هذا المذهب الذي انتسب اليه هو الحق عليه الوفاء بموجب اعتناقه وهذا
الذي قاله هؤلاء . لو صح لازم منه تحريم استثناء اهل غير المذهب الذي انتسب اليه وتحريم عديمه
بمذهب نظير امامه او ارجح منه او غير ذلك من الوازم التي يدل فسادها على فساد ملزوماتها بل
يلزم منه انه اذا رأى نص رسول الله صلى الله عليه وسلم او قول خلفائه الاربعة مع غير امامه ان
يترك النص واقوال الصحابة ويقدم عليها قول من انتسب اليه وعلى هذا فله ان يستغنى من
شأن من اتباع الائمة وغيرهم ولا يجب عليه ولا على المفتي ان يتقيد باحد من الائمة الاربعة
باجماع الامة كما لم يجب على العالم ان يتقيد بمحدث اهل بلده او غيره من البلاد . فاذا صح
الحديث وجب عليه العمل به حجازيا كان او عراقيا او شاميا او مصريا او يونانيا . وكذلك لا يجب
على الانسان التقيد بقراءة السبعة المشهورين باتفاق المسلمين . بل اذا وفقت القراءة رسم
المصحف الامام وصحت في العربية وصح سندها جازت القراءة بها وصحت الصلاة بها اتفاقا بل
لو قرأ بقراءة تخرج عن مصحف عثمان وقد قرأ بها رسول الله صلى الله عليه وسلم أو الصحابة
بعده جازت القراءة بها ولم تبطل الصلاة بها على اقوال . **والثاني** تبطل الصلاة بها وهاتان
الروايتان منصوستان عن الامام احمد . **والثالث** ان قرأ بها في الركن لم يكن مؤديا لفرضه
وان قرأ بها في غيره لم يكن مبطله وهذا اختيار ابي البركات ابن يتيمة لانه لم يتحقق الاتيان
بالركن في الاول ولا الاتيان بالمبطل في الثاني ولكن ليس له ان يتبع وخص المذهب واخذ
غرضه من أي مذهب وجدته فيه بل عليه اتباع الحق بحسب الامكان انتهى *

فظهر لك مما قررناه في الوجوه العشرة ان ما ذكره النبهاني المسكين من القول بانعدام
باب الاجتهاد قول باطل مبتدع فانا نعلم بالضرورة انه لم يكن في عصر الصحابة رجل واحد
اتخذ رجلا منهم يقلده في جميع اقواله فلم يسقط منها شيئا واسقط اقوال غيره فلم يأخذ منها
شيئا . ونعلم بالضرورة ان هذا لم يكن في التابعين ولا تابعي التابعين فليكن بنا الله لدون برجل
واحد سلك سبيلهم الوخيمة في القرون الفضيلة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم *

وانما حدثت هذه البدعة في القرن الرابع المذموم على لسانه صلى الله عليه وسلم فالملحدون

يمكن التصريح بأن الأحكام الشرعية التي اشتمل عليها القرآن هي متعلقة بالشكل البشري
 وقد استمرت فيها المصنوع ولا زمان وليس للقرآن معان خاصة بأهل المصنوع السابقة وبعين
 أخرى خاصة بأهل المصنوع اللاحقة . ولما لا ادوات والمشارب فهي ان كانت واقعة للشرع
 فمطلوبها يوجد في هذه التفسير وان كانت مخالفة للشرع فكيف يمكن ان يصير القرآن بمكان
 توافق هذه الادوات الفاسدة والمشارب الكاسدة ونحن لا يجوز لنا ان نصير القرآن بقولنا
 ونطبقه على الادوات المصرية كما يقوله السفهاء المخدولون ويتجاسرون على دعوى اقتدارهم
 على تفسير كلام الله تعالى بافهامهم السقيمة وعقولهم الناقصة فان تفسير القرآن بالرأي متنوع شرعا
 ثم انه قل بعض ماقلوه في الفرق بين التفسير والتأويل وتكلم بهذين يوافق فهم امثاله ثم ذكر
 قصيدة له مدح بها النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال والحاصل ان هذه الفرقة المجدوعة المخدولة
 من طلبة زماننا في غاية الغباوة وتقص العقل والدين . وقد عظم ضررها على انفسهم وعلى من
 يخالطهم ويصني الى كلامهم من المسلمين فانهم مع جمعهم لعقائد شتى من عقائد اهل الزيغ
 والبدع والوهابية وغيرهم واستحسانهم ضلالاتهم هم اضر منهم بكثير وذلك ان الوهابية قوم
 اهل بدعة ظهوروا بها في بلاد نجد وانتشر مذهبهم الى ما حوالاهم من البلاد . ثم تقلص ظلمهم
 وقلوا وذلوا وانحصروا في ارضهم وهم مع كونهم حنابلة انكر عليهم علماء مذهب الامام احمد
 ما هم عليه من الغلو في الدين وتضليل المسلمين اما هذه الفرقة الجديدة فهي مؤلفة من سائر
 المذاهب بدون علم ولا تقوى ولا قواعد يستندون اليها كسائر الفرق وانما الجامع بينهم فساد
 الافكار والاعتراض على الأئمة الاخيار وهم يختلطون بالناس ويكتبون آراءهم الفاسدة . ثم اخذ
 يبدى ويعيد ويكرر الشتم على اخيار اهل عصره المعرضين عن بدعه . ثم تعرض بالذم لما طبع
 من كتب الشيخين وسائر الكتب السلفية ككتاب الصارم المنكي . ثم ختم رسالته بقصيدة من
 شعره الركيك يقال برسول الله صلى الله عليه وسلم ويشرك به هذا ما ذكره في هذا الباب وهو
 يشتمل على مفاصد كثيرة لا يمكن ضبط اقلها بل ان كل كلمة من كلماته دلت على باطل فكلامه
 ظلمات بعضها فوق بعض وكله ينادى على جهله وغلوه ويدل على انه ممن انزل الله تعالى فيه .
 (وقالوا لو كنا نسمع او نعقل ما كنا في اصحاب السعير فاعترفوا بذنبهم فسحقا لاصحاب
 السعير) ولو اخذنا نتكلم على جميع ما حواه كلامه من المفاصد لطال الكلام جدا ولكننا نتكلم

على مطالعة على سبيل الاجمال *
 في ما قول في ما دل على كلامه من المصنف . و هو الاول في ان حيدر الرازي قد احدث
 هذه العلم قد يصح واحترق ولا يمكن ان يستدعي من التعديل ما لم يستدعي الثاني * من
 الامور التي دل عليها كلامه ان الذي تصدى لطب تفسير مشتمل على الادوات المصرية
 وعلومه هو متعدد متدع زائع الى آخر ما ذكره فيه من الدم في الثالث * ان الوهاية مشدعة
 غير ان صيرهم دون من قبلهم * الرابع في القدر في ابن تيمية وجرح كتبه وكتب ابن القيم
 وابن قدامة . هذا ما دل عليه كلامه . ونحن نكلم على مطلب مطلب على سبيل الابهاز
 والاختصار . وبالله التوفيق وهو المستعان *

(الكلام على كتب التفسير والاحتياج الى تفسير موافق لافكار اهل العصر)
 ان من طالع كتب التفسير المتداولة بين الابدى اليوم وجدها اعظم مانع من الوقوف على
 مراد الله تعالى بكتابه الكريم فان منها ما هو مشحون بقواعد النحو ووجوهه قبيح يذكرو
 في كل آية من الوجوه ما يفوت الحصر *

ومنها ما هو مشحون بالمسائل الكلامية . والقواعد الحكمية . حتى يصرف الايات الى
 ما اصابه من الاصول ويؤول النصوص القطعية الى ما يوافق معتقده * اذا نظرت تفسير
 الرازي والبيضاوي وابي السعود تعلم حقيقة هذا الكلام * ومنها ما اشتمل على قصص بني
 اسرائيل واكاذيبهم واقوالهم التي تحياها العقول وتنفر عنها الطباع * ومنها تفاسير لا يدل عليها
 نقل ولا عقل ولا لغة من اللغات كالتفسير الشير . بأنه من باب الاشارة * ومنها ومنها مما
 لا يحيط به العد والاحصاء *

وقد تكلم على التفسير كلام منصف واقف على الحقيقة العلامة السيد محمد بدر الدين
 الحلبي فسح الله تعالى في مدته وبارك في حياته في كتاب التعليم والارشاد فقال سلمه الله تعالى
 بعد ان تكلم على علم التفسير وان اهل العلم لم يعطوه حقه والذي ينظر فيما طبع من نحو قرن
 في مصر وهي محط رحال العلوم الدينية وكعبة العلوم التي يفد اليها الحجاج من جميع الآفاق
 والقذوة لكافة اهل الامصار يرى العجب العجيب *

يرى ان الذي طبع منها الى الآن تفسير الخازن تفسير الجلالين بحاشية الصاوي وبحاشية

الكتاب الصاوي بحاشيته الكتاب الصاوي بطلعه من طائفة الشيعة يسر طر الدين الذي
تفسير في السودة تفسير النسخة تاج الماسين من تحرير الطبري في القرن الثامن الهجري
تفسير ابن عباس وبعض حاشية ضئيلة هذه هي كتب التفسير التي تداولها لدى الناس
اليوم وهي التي يعتمد عليها طلاب العلوم الشرعية في تفسير كتاب الله جل شانه والوقوف
على مراده منه *

فاما تفسير الخازن وهو أكثر كتب التفسير تداولاً وأعظمها انتشاراً بين عامة المسلمين
وطلبة العلوم الشرعية فهو الكتاب الذي يقف القلم حائراً عند وصفه لا يدري ما يقول فيه
وما الذي يحذره المسلمين منه وخير ما نقل فيه انه مجموعة الاكاذيب ولا أرى الا ان الانسان
لو جرد مافيه من الاكاذيب الموضوعة على لسان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والاقاصيص
الكاذبة التي وضعها اليهود كقصص بابل والفرائق وارم ذات الهماد وغيرها كانت فوق
نصف الكتاب وبعد ذلك فاشياء ان لم تضر لم تنفع *

وهو على اشتماله على هذين الوصفين اللذين هما من اقبح أوصاف المؤلفات فهو العمدة لعامة
المسلمين وأكثر طلبة العلوم الشرعية وأكثر انتشاراً بينهم ولقد أرى ان نسخة التي نشرت
في مصر لا تقل عن مائة الف نسخة فسد بواسطتها عشرة اضعاف هذا العدد من المسلمين
ودخل عليهم في دينهم ما ليس منه من حديث موضوع وتفسير مفترى *

ومن العجيب ان لا يوجد في علماء الاسلام من ينهى الناس عن نشر مثل هذه الكتب
المفسدة للعلوم والشرائع المضرة بالاخلاق والعقائد وقد لا يخلو بلد من بلاد الاسلام عن قوم
من أهل العلم ولو قليلين يعرفون ما في هذه الكتب من المفساد ولا يحظرون على الناس
استعمال هذه الكتب لاتقاء شرها بل ربما سئلوا عنها فاثنوا عليها خيراً مسaire لا ميل العامة
ومصانعة لهم فيما هو من أهم مهمات الدين قال وهذا البحث موعداً به ان شاء الله القسم الثاني
من هذا الكتاب وهو قسم الارشاد وانما غرضنا في هذا القسم النظر في طرق التعليم
وكتب العلم المستعملة وبيان جيدها من رديئها *

واما تفسير الجلالين بحاشيته الجمل والصاوي فهما يساويان تفسير الخازن انتشاراً وكثرة تداول
الا ان انتشار الخازن بيد العوام أكثر وانتشار هذين بيد الخاصة نعى طلاب العلوم الشرعية

أما الشرح فهو أنه لا يمكن الاستقلال به في كتاب الله تعالى مع
 طالع آخر بل من جمع بينه وبين بعض تفاسير التفسيرين المرفوعين بها وهو ليس بها
 مطبوعه المخطوطات فها من مؤلفات متأخرى أهل العلم عصر وحسبك هذا في سورة
 مناسيها بين المؤلفات *

ثم أنه سلمه الله عقد فصلا في مخطط العلم ثم قال وأما الكشاف وخصمه للقاضي البيضاوي
 فهما المشككة التي لا تحل إجمالا وإغلافا وعموصا ولشدة عنافتهما في ذلك أكثر المتأخرون من
 تعليق الحواشي والشروح عليهما لبيان عبارتهما وتوضيح مقاصدهما حتى لو جمعت الحواشي
 والشروح التي عليهما لأريت على ألف مجلدة وما ذكره صاحب كشف الظنون مما كتب
 عليهما قليل من كثير ولولا أنهما بحيث يتحيان الأعلى من ألف حل رموز والطلاسم
 واستخراج الخبائث لم يمتن من جاء بعدهما بالتوسع في الكتابة عليهما والمبالغة في توضيح
 غوامضها وفوق هذا كله اشتغالهما على مسائل كثيرة خارجة عن التفسير بالمرّة لا ترتبط
 فيه بوجه من الوجوه كالمسائل الكلامية التي حشيا بهما كتابيهما وهي ليست من فن
 التفسير ولا من متعلقاته وإنما كان الغرض من ذكرها بيان معتقديهما والاستشهاد
 له بكتاب الله *

ويلحق تفسير أبي السعود بهذين التفسيرين فإنه صورة أخرى لهما مع بعض تغييرات قليلة
 جدا ويلحق تاج التفاسير بتفسير الجلالين ونسبته إليه كنسبة تفسير أبي السعود إلى تفسيري
 الكشاف والبيضاوي وإن اختلف عنه فيسيرا

وأما تفسير فخر الدين الرازي وهو كتاب العامة والخاصة وعمدة الناس في هذا الموضوع
 فأبو حيان المفسر يقول في تفسيره تفسير الامام فخر الدين فيه كل شيء إلى التفسير وما
 أحسن ما ترجم به أبو حيان هذا التفسير الكبير بل البحر العميق ولقد يفتح الإنسان جزء من
 أجزاء هذا التفسير للمراجعة والكشف فيه عن تفسير آية من آي كتاب الله فلا يشعر إلا
 وقد توسط بحرا لجيا لا يخلص الإنسان منه إلى ساحل ويظهر مما كتبه الامام فخر الدين
 في مقدمة كتابه أنه قد أودع كتابه كثيرا مما لا تعلق له بعلم تفسير كتاب الله ولا ارتباط
 له فيه بوجه من الوجوه وإنما كان غرضه مما جمعه في تفسيره من هذه المسائل الغريبة مع أن

الكتاب في تفسير كتاب الله تعالى على ما يظهر من كتابه في أوله كتابه الله تعالى على حقيقته ما فيه لبعض مناطيريه من أن كتاب الله جل ثناؤه وعلى سلطانة لا يمكن استقصاء ما فيه من الأسرار ولا الاحاطة بما فيه من المعاني والحكم ولو كتب في ذلك ما استقامت الجلدات وإن فاجحة الكتاب يمكن أن يكتب فيها مجلد صحيح في أحكامها وأسرارها وبما فيها ولذلك وضع في تفسير الفاتحة مجلداً رد ما أنكره المتكبرون عليه وإن كان لم يصنع شيئاً بل رد عليهم بحشو كتابه بهذه المسائل التي ذكرها ولا ارتباط لها بتفسير كتاب الله بوجه من الوجوه وكل كلام مؤلف كلام الله أو غيره يمكن للعالم أن يتوسع في الكتابة عليه إلى مثل ما توسع به الإمام فخر الدين في تفسير كتاب الله *

والمؤلف إذا أغضب عينه وتسامح في تأليفه وراعى المناسب والمجاور ومجاوره استطال في يده جبل الكلام فلم يقف به عند حد *

ولقد رأينا لما أخر من متأخري المصريين يدعى السحيمي حاشية على شرح عبد السلام على جوهرية التوحيد تقع في أربع مجلدات ضخام على أن الأمير وهو أطول بأعاض منه في علم الكلام وادق نظراً استوعب الكلام على شرح عبد السلام في مجلد صغير وكان في قدرة السحيمي أن يضيف إلى مجلداته الأربع أربعة أخرى ولكن رأى أن الاختصار على هذا المقدار كاف في البلاغ إلى ما قصده من البرهان على سعة اطلاعه *

ثم تكلم على تفسير روح المعاني وإن مصنفه أخذه من تفسير الإمام فخر الدين إلا أنه حذف منه كثيراً من الزوائد وأضاف إليه وأحسن غاية الاحسان وضم شيئاً من أقوال سلف المفسرين ومتقدميهم وإن لم يميز بين ما قوى سنده من هذه الأقاويل وما وهي فبقي في الأمر بعض لبس واشكال وأضاف إليه أيضاً جملة كبيرة من تفاسير المتصوفة فلم يكتف رحمه الله بجمع تأويلات المتكلمين التي تأولوا بها القرآن للاستدلال على عقائدهم وتطبيقها على ما أدت إليه عقولهم منها عملاً بقاعدتهم المشهورة عندهم من وجوب تأويل النقل إذا عارض العقل حتى يرجع إلى العقل . فاضاف إلى ذلك تأويلات المتصوفة التي صرفوا بها القرآن عن ظاهره إلى معان لا تدل الالفاظ العربية عليها بوجه من وجوه الدلالات المعروفة عند الناس فجاء كتابه جامعا للطرق الثلاثة . طريقة السلف . وطريقة المتكلمين . وطريقة المتصوفة . إلا أن

منه السيف لم يصر من هذا طريقه بل من سبيلها من سبيلها، وذلك كالي كسب
الحديث التي لا يبين فيها سند الحديث، وحال رجاله لا تقع الثقة به فيها، إذا تدارس مع غيره، ولم
مع الترجيح بينهما بوجه من وجوه الترجيح *.

« واما تفسير الدر المنثور للجلال السيوطي فقد زعم انه اختصره على حسب عادة تفسير
ان حرير الذي جمع فيه صحاح الاحاديث المتعلقة بتفسير كتاب الله تعالى وبيان اسباب النزول
وصاف السيوطي في مختصره احاديث واهية الاسناد في هذا الموضوع نفسه ومرجها بتلك
الاحاديث احاديث الاصل فاختلطت بها حتى لا يمكن التمييز بينها وقلت الثقة في الجميع *.

وربما استبعد احد ان يضع السيوطي في تفسيره الدر المنثور احاديث واهية الاسناد او موضوعه
مع ماله من المؤلفات في موضوعات الاحاديث فنقول ان من علم طريقة السيوطي في التأليف
لم يستنكر هذا الذي قلناه، وطريقته رحمه الله على ما علمنا من استقراء كتبه انه كلما وقع اليه
كتاب من الكتب في اي فن من الفنون واستحسنه اختصره ونسبه الى نفسه بدون تمييز
بين غث وThin ولا وقوف على حقائق العلوم ولذلك تراه مضطربا في كتبه لانه لا يحكم فكر
نفسه وانما يحكم في كل كتاب فكر مؤلفه هو فيضيفه الى نفسه يعمض تصرف يحدته في الكتاب.

* وان كنت قد قرأت في كتابه الذي سماه الجامع الصغير في احاديث البشير النذير
وكتابه الذي سماه اللثالي المصنوعه، في الاحاديث الموضوعه، ورأيت في الجامع الصغير كثيرا
من الاحاديث التي نص في كتابه اللثالي على انها موضوعه على لسان رسول الله صلى الله عليه
وسلم لم تصح عنه بطريق من الطرق جزمتم بصحة هذا الذي قلنا وعلمت انه لا يؤلف وانما
يلخص كتب الناس وينسبها لنفسه *.

ثم اطال الكلام في السيوطي وابن كمال باشا وانهما على منهج واحد في اتحال الكتب بعد
الاختصار الى ان قال سلمه الله *.

واما تفسير محي الدين فهو مسخ للقرآن ونقض للدين من اساسه ويرى بعض الباحثين انه ليس
من مؤلفات محي الدين وانما هو من مؤلفات القاشاني احد الملاحدة الباطنية نسبته لمحي الدين ليروجه
بين عوام المسلمين ومن يستमितون الى ما يقول محي الدين مهما كان حاله والظن بمحي الدين انه
لا يضع مثل هذا الكتاب ولا يذهب هذه المذاهب الفاسدة في تفسير كتاب الله تعالى *

وكان من مؤلفات من الدين لم يورد في نسخة ابن السكيت تحت عنوانه ولا
مؤلفه فثبت الناس على الصحيح والظاهر من هذه الكتب *

وأما تفسير محمد بن عباس فهو من مؤلفات محمد بن الدين الفيروز آبادي صاحب القاموس مع
فيه رواية محمد بن السائب الكلبي عن ابن عباس قال وقد علمت مما ذكرناه في المقدمة حال
ابن السائب الكلبي وضعفه وقلة ثقة العلماء بمروياته *

وقال هذه هي كتب التفسير التي قرأها اليوم وإن كان قد فاتنا ذكر شيء منها فانه لا يخرج
عن مضارعة واحد من هذه الكتب التي ذكرناها فلم يبق بيدنا ما يصح الاعتماد عليه والله
به غير تفسير ابن جرير . وهو الحسنة الوحيدة للمطابع الاسلامية بعد قرن وأكثر من ظهور
المطابع في الممالك الاسلامية ولولا ان بعض امراء العرب من سكان الجزيرة العربية راسل
بعض تجار الكتب بمصر في شأنه واعانه على ذلك بمساعدات جلية لم يظهر له ظل في عالم
المطبوعات اكتفاء منه بالخازن والجل *

وان أردت معرفة تفاسير الصحابة والتابعين وتابعي التابعين وعلماء القرن الثالث فارجع الى
ما كتبناه في المقدمة على هذا العلم فقد بسطنا هناك مؤلفات القرون الثلاثة . والباحث عليها
ان لم يجدها كلها وجد منها ما يكفي لحاجة الناس *

ثم انه اعتذر عما كتبه بانه لم يرد انتقاص احد بذلك بل ان غرضه بيان ان هذه التفاسير
المتداولة قاطعة عن العلوم الاسلامية وان ضرورة المحافظة على الدين تقضى باختيار الكتب
النافعة قال فكل ما ذكره فانما الغرض منه تمحيص الحقيقة والالتماس الانفع لنا في علوم ديننا
وهذا عذرنا في كل ما نسطره عن هذه المؤلفات التي ابتلينا بها اليوم وابتليت بنا الخ *

انتهى المقصود مما ذكره هذا الفاضل المنصف وبه يعلم حال المتداول من التفاسير على الاجمال
فكيف يقال ان تفسير القرآن قد فرغ منه العلماء مع انهم هم الذين قالوا في شأن علم التفسير
علم لا نضج ولا احتراق وقالوا المراد بضح العلم تقرير قواعده وتفرع فروعها وتوضيح مسائله
والمراد باحتراقه بلوغه النهاية في ذلك وقد ذكر الامام السيوطي في الاتقان ان القرآن في
اللوحة المحفوظ كل حرف منه بمنزلة جبل قاف وكل آية تحتها من التفاسير ما لا يعلمه الا الله
تعالى انتهى . فتي اعطى العلماء حقه حتى يقال انهم قد فرغوا منه . فهل هذا الا قول من قد بلغ

من لسان يدعي ان الله . رأى ذنب ان طفت في هذا العصر . ثم انى ان لسان القرآن تصدق
 بالعلماء والطائفة عبارة سلكه فيها كل احد كمعارات بقاء هذا العصر وكتابه النافعين فيه
 لا كمعارات الكتاب النافعين من الاعاجم وغيرهم فانهم كانوا يتطخرون بدقة المعارات
 وصورتها وعدم فهمها ويبيون الواضح منها . مع ان العلماء المتقدمين والكتبة السافين على
 العكس من ذلك فقد رأيت في بعض كتب اصول الحديث ما لسه وكره كراهة تزيده الخط
 الدقيق لغوات لا تنفع او كاله . لمن ضعف نظره وربما ضعف نظره كانه بعد ذلك فلا يتنفع به
 كما قال الامام احمد بن محمد بن حنبل لابن عمه حنبل بن اسحاق بن حنبل ورام يكتب خطا
 رقيقا فانه يحزنك احوج ما تكون اليه انتهى *

فكنت عليه والدي رحمه الله في هامش الكتاب انظر اذا كانت الدقة في الخط هكذا
 فكيف بها في عبارات العلوم الشرعية وقد عدوا ذلك وجعلوه من الفضائل العلية . وجعلوا
 فهمها من اقصى مراتب العلم حتى اهملوا حفظ العلوم والمسائل بل لا يعدون ذلك شيئا . وليت
 شعري هل كان علم المتقدمين في الصدور ام في السطور . وكيف كان علماء الصحابة رضوان
 الله تعالى عليهم اجمعين *

قال وقد رأيت بعض المؤلفين وانا اقابل معه تأليفه وقد دقق فيه يتوقف في فهم بعض العبارات
 ولا يهتدى لها الا بتأمل طويل فهل ينبغي لمسلم ذلك . وليت شعري اذا اشتغل المتعلم في فهم
 العبارة فمتى يشتغل بحفظ المعنى فانصف . ثم قال وما احوجهم الى ذلك الا عبارات الاعاجم
 الركيكة القاصرة عن مقاصدهم وكم رأينا ممن رسخ في فهم ذلك ولا يستطيع اعراب بيت
 من الشعر العربي فهل يليق ذلك بالعلماء امنا الدين انتهى *

وشكوى الناس في كل عصر من الكتب المتداولة بين الايدي قد عرفها كل احد فاي ذنب
 لمن تمنى ان يؤلف في هذا العصر عصر ظهور كنوز العلم وانتشار الكتب العجيبة تفسير يفصل
 فيه محاسن الشريعة الفراء ويطبق فيه احوال العصر ويوافق فيه بين القواعد التي ثبتت بالبرهان
 وبين الايات الكريمة مما يستوجب ميل العامة لمطالعة ومراجعتها فانه الكتاب الذي قال
 الله تعالى في شأنه ما فرطنا في الكتاب من شيء وقال عز اسمه (سبح اسم ربك الاعلى الذي
 خلق فسوى والذي قدر فهدى) فهذه الآية شملت جميع ما خلق الله تعالى من العرش الى

الفرس وان لكل على هذه الآية له مجال واسع في البحث عن سائر العلوم ولهذا كانت هذه الصورة من احب الصور الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال سبحانه لما قالت الملائكة (احمل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال اى اعلم مالا تعلمون) وهذا ذكر المفسرون ان من جملة حكم خلق الانسان وتخليقه في الارض ابرار ما اودع الله في الارض من خواص النبات والحيوان والتمدن على يدي هذا الخليفة لما اودع فيه من الشهوات وجوانح المأكول والملبس وغير ذلك مما استنتجه بافكاره ووصل اليه بصيرته فدخل في هذا الباب من العلوم ما لا يحيط به دوائر الامكان ولا يقوم به قلم ولا لسان * فلاشتغال بمثل هذا التفسير أليس أولى من صرف العمر بذكر القبور وأهلها وتشويق الجملة وختمهم على عبادتها والالتجاء اليها مع انهم لم يقصروا في ذلك وهي لديهم من أعظم الواجبات بل ليس لهم سوى هذا الكمال من أمور الدنيا والآخرة فتراهم مفلسين من كل فضيلة * ويقال للنهائي الجاهل القبوري هلا رأيت كتاب الفاضل الشيخ حسين الجسر الطرابلسي وقد كتب فيه ما نصه وقد خطر لي حيث وجدت مجالاً للكلام وسميماً للنساء ان أحرر رسالة يستبان منها حقيقة الدين الاسلامي وكيفية تحققه لمتبعيه على اسلوب جديد سهل الفهم لا تمليه الانفس ولا تستوعره الافكار يروق العقول الحرة . ويعجب الاذهان المطلقة عن قيود التعصب ان شاء الله . انتهى المقصود من نقله *

افيقال ان الكتاب الذي افه فيه مغمز لثالب كلا بل هو كتاب من أجل الكتب المصنفة في هذا الفن ان لم نقل أحسنها فاي فائدة في الكلام مع الفلاسفة الاولين . وای تقع يترتب على الكلام في عقائد المعتزلة وابطال دلائلهم مع تقلص ظل وجودهم من هذا العالم . وفلاسفة العصر لهم فنون أخرى غير فنون اسلافهم وسلاحهم الذي يحملونه على أهل الدين غير سلاح أوائلهم . فينبغي للحازم ان يعد لهم ما ينخدلون له وينقادون اليه . فاي ذنب لمن تمنى تفسيراً على هذا المنهج والمسلك الذي سلكه الفاضل الطرابلسي وهلا شد النهائي رواجه الى هذا الفاضل وتعرف منه دينه وداوى ادواء جهله بمقايير معارفه . أو سافر الى الفاضل السيد بدر الدين الحلبي فتعلم منه ما يخرج من ظلمات جهالته وينور قلبه بانوار علومه فان الرجل ممن ابتلى بداء (النوك) والجهل فلا بد له من طبيب حاذق وان قيل ان داء النوك ليس له دواء *

* نرى كثيرا من المفسرين يؤل آيات الله تعالى المحسنة ليوافقها مع قواعد هيثة اليونان .
ويطبقها على اصول الحكمة الالهية أو الطبيعية اليونانية مع مكابدة المشاق وتحمل الصعوبات
مع ان ما ظهر من الفنون الجديدة التي قام على صحتها البرهان يمكن انطباقها وتوفيقها مع
النصوص من غير كلفة لموافقة صحيح المعقول لصرح المعقول *

فلم لم يعترض النبهاني القنوري على مثل تفسير الامام فخر الدين الرازي وقد ندجنه من كلام
المتكلمين وفلاسفة اليونانيين . ومضى كاتب هذه المباحث لدى المسلمين قبل ان ترحم كتب
الفلاسفة فذا لم يعترض على مثل ذلك فلم يعترض على من سلك ذلك المسلك في الفلسفة الجديدة
التي هي أصح وأولى بالاعتبار من هذيان اليونانيين . فهل هذا الكلام منه الا بحكم وترجيح
بلا مرجع (ثم ان هذا) القنوري لم يعترض على تفاسير القوم التي فدرواها كلام الله تعالى
ولم يقصدها من كلامه رب العالمين بل عد مثل هذه التفاسير من أجل المآثر . وأعظم
الحف والمفاخر . ولم يتكلم بها أنوكر ولا عمر ولا عثمان ولا علي ولا غيرهم ولم يدر من على
من تمنى ان تصنف تفسيراً يدل عليه كلام الله دلالة صريحة وبسطة العيان ويؤيد البرهان *
فاي ذنب لمن يطلب تصنيف مثل هذا التفسير . (لعمري) المذنب هو الذي يطلب تصنيف
ذلك من هذا الحاهل القنوري النبي أحد الغلاة ويتكلم معه مثل هذا الكلام . وهو على
ما سمعنا به ممن رآه من قراء المولد والتهليل للاموات فان هو من مثل هذه المطالب العاليه
فلا شك ان الذي تكلم معه بذلك الكلام وطلب منه ان يفسر القرآن . ومدح كونه هو
من النوام ومن أهل الداس . فاي كتاب من كتبه يمدح مع كونه مشجوه بالا كاذب
والمعالة في الدين وبأسف الباطل ان نطر فيها لحظة على موات حرم من حياته في العت ل
رعا بحس نصوره وذمه بما عقل مداه *

هذا الكلام على قول النبهاني ان الذي يتصدى اطلب تفسير مشتمل على العلم العبدية ملحدا .
قد سبق منا بيان مقصد هذا المتصدي وذكرنا انه ليس من المدينين بهذا الامل والمقصد .
ولم يكن مقصده لا توفير سراد المسلمين . وحسن دعوة أعداء الدين . ومهم العرام حل
مما بعد الاسلام . فكيف يكون مما هذا هو من الماحدين . والسالكين غير سديا المؤمنين
باللهاني لا يحكم بالادب ولا الخاء على من . . . القرآن برأيه وتمول (أروا الناس بالبر)

الذي هو الفعل الجميل الموجب لصفاء القلب وذكاء النفس ولا تقلون ما ترتقون به من مقام
تجلى الافعال الى تجلى الصفات (وأنتم تتلون) كتاب فطرتكم الذي يأمركم بالدين السالك بكم
سبيل التوحيد (أفلا تعقلون) فتعيدون مطلقات صفاتكم الذميمة لعقال ما أفيض عليكم من
لأنوار القدسية واطلبوا المدد والعون ممن له القدرة الحقيقية (بالصبر) على. يفعل بكم لكي تصلوا
الى مقام الرضا (والصلاة) التي هي المراقبة وحضور القلب لتأني تجليات الرب وان المراقبة
لشفقة الا على المكسرة قلوبهم اللينة أثبتهم لقبول أنوار التجليات اللطيفة واستيلاء سطواتها
القهرية فهم الذين يتقنون أنهم بحضرة ربهم وأنهم آية راجدون بفناء صفاتهم وعوها في صفاته
فلا يجحدون في الدار الا شؤون الملك اللطيف القهار. انتهى *

وهذا تفسير قوله تعالى (أأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم أفلا تعقلون) واستعينوا بالصبر
والصلاة وانها لذكر على الخاشعين الذين يظنون أنهم ملائكة ربهم وأنهم اليه راجعون).
فاظهر انها المنصف العارف بالمغة ومدلولاتها في دلت الفاظ هذه الآيات على ما ذكره من
المعاني وهل هو الا تفسير بما تهوى النفس *

وحيث انجز الكلام بنا الى هذا المقام وجب ان نذكرها بعض العواعد الاصولية المتعلقة
بفن التفسير ليعتبر به الحق من الباطل ويعرف الخطأ من الصواب ومن الله يستمد
الاعانة والتوفيق *

قال شيخ الاسلام تقي الدين أبو العباس أحمد ان تيمية الحراني قدس الله روحه في كتابه
الذي صنفه في أصول التفسير وهو كتاب مهمل حاول لم يؤلف مثله في هذا الفن ماله * يجب
ان يعلم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بن لاصحابه معاني القرآن كما بين لهم الفاظه فموله تعالى
له بن للناس ما نزل اليهم يداول هذا وهذا. وقد قال أبو عبد الرحمن السلمي حدثنا الذين كانوا
يقرؤن القرآن كعثمان بن عفان وعبد الله بن مسعود وغيرها اسم كانوا اذا تعلموا من النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم عسر آيات لم يتجاوزوها حتى ملأوا ما فيها من العلم والعمل جميعا
ولهذا كانوا يبقون مدة في حفظ السورة وقال أسير كان الرجل اذا قرأ البقرة وآل عمران
جد في أعننا رواه أحمد في مسنده. وأقام اس عمر على حفظ المرأة ثمان سنين أخرجه في الموطأ
وذلك ان الله تعالى قال (كتاب أرسلناه اليك مبارك ليدبروا آياته وعال أفلا يتدبرون القرآن)

وتدبر الكلام يقول منهم عليه لا يمكن . وأيضاً فإنه قطع أن هذا النوع كسائر أنواع من العلم كالطب والحساب ولا يستخرجونه فكيف بكلام الله الذي هو غصنهم وبه حياتهم وسعادتهم وقام دينهم وديارهم ولهذا كان النزاع بين الصحابة في تفسير القرآن قليلاً جداً . وهو وإن كان بين التابعين أكثر منه بين الصحابة فهو قليل بالنسبة إلى ما بعدهم . ومن التابعين من تلقى جميع التفسير عن الصحابة . وربما تكلموا في بعض ذلك بالاستنباط والاستدلال والخلاف بين السلف في التفسير قليل وغالب ما يصح عنهم من الخلاف يرجع إلى اختلاف تنوع لا اختلاف تضاد وذلك صنفان أحدهما أن يعبر واحد منهم عن المراد بعبارة غير عبارة صاحبه يدل على معنى في المسمى غير المعنى الآخر مع اتحاد المسمى كتفسيرهم الصراط المستقيم بعض بالقرآن أي أتباعه . وبعض بالاسلام فالقولان متفقان لأن دين الاسلام هو اتباع القرآن ولكن كل منهما نبه على وصف غير الوصف الآخر . كما أن لفظ صراط يشعر بوصف ثالث وكذلك قول من قال هو السنة والجماعة وقول من قال هو طريق العبودية وقول من قال هو طاعة الله ورسوله وأمثال ذلك . فهؤلاء كلهم أشاروا إلى ذات واحدة لكن وصفها كل منهم بصفة من صفاتها *

﴿ الثاني ﴾ أن يذكر كل منهم من الاسم العام بعض أنواعه على سبيل التمثيل وتنبية المستمع على النوع لأعلى سبيل الحد المطابق للمحدود في عمومته وخصوصه . مثال ما نقل في قوله تعالى (ثم أوردنا الكتاب الذين اصطفينا) الآية فعلوم أن الظالم لنفسه يتناول المضيع للواجبات والانتهاك للحرمات . والمقتصد يتناول فاعل الواجبات . وتارك المحرمات . والسابق يدخل فيه من سبق فتقرب بالحسنات مع الواجبات . فالمتصدون أصحاب اليمين (والسابقون السابقون أولئك المقربون) . ثم إن كلامهم يذكر هذا في نوع من أنواع الطاعات كقول القائل السابق الذي يصلي في أول الوقت والمقتصد الذي يصلي في أثنائه والظالم لنفسه الذي يؤخر العصر إلى الاصفرار أو يقول السابق المحسن بالصدقة مع الزكاة . والمقتصد الذي يؤدي الزكاة المفروضة فقط . والظالم مانع الزكاة قال وهذان الصنفان اللذان ذكرناهما في تنوع التفسير تارة لتنوع الاسماء والصفات وتارة لذكر بعض أنواع المسمى وهو الغالب في تفسير سلف الأمة الذي يظن أنه مختلف . ومن التنازع الموجود منهم ما يكون اللفظ فيه محتملاً للامرين أما

المذكورة مشتركة في اللفظ المستوردة التي يراد به أن يراد به الاستدلال والاعتدال
 الذي يراد به قال الليل وأدبارها . وأما اللفظ متواطئ في الأصل لكن للبرهان الواحد النوعين
 أو أحد الشخصين كاصطلاح في قوله ثم دعا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى . وكذا لفظ القمر
 والشمس والورق وأيال عشر وأشباه ذلك . مثل ذلك قد يجوز أن يراد به كل المعاني التي قالها
 السلف . وقد لا يجوز ذلك . فالأول أما لكون الآية نزلت مرتين فأريد بها هذا نارة وهذا
 نارة . وأما لكون اللفظ المشترك يجوز أن يراد به معنيان . وأما لكون اللفظ متواطئاً فيكون
 عاماً إذا لم يكن لمخصصه موجب فهذا النوع إذا صح فيه القول لأن كان من الصنف الثاني *
 * ومن الأقوال * الموجودة عنهم ويجمعها بعض الناس اختلافاً إن يعبروا عن المعاني بالفاظ
 متقاربة كما إذا فسر بعضهم تسبل بتجسس وبعضهم يترجمون لأن كلا منهما قريب من الآخر *
 * ثم قال فصل * والاختلاف في التفسير على نوعين منه ما مستنده النقل فقط ومنه
 ما يعلم بغير ذلك . والمنقول أما عن المعصوم أو غيره ومنه ما يمكن معرفة الصحيح منه من غيره
 ومنه ما لا يمكن ذلك . وهذا القسم الذي لا يمكن معرفة صحيحه من ضعيفه عامته مما لا فائدة
 فيه ولا حاجة بنا إلى معرفته . وذلك كاختلافهم في لون كلب أصحاب الكهف واسمه وفي
 البعض الذي ضرب به القتيل من البقرة . وفي قدر سفينة نوح وخشبها وفي اسم الغلام الذي
 قتله الخضر ونحو ذلك فهذه الأمور طريق العلم بها النقل فإما كان منه منقولاً نقلاً صحيحاً عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ومالا بأن نقل عن أهل الكتاب ككتب ووهب وقف
 عن تصديقه وتكذيبه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا
 تكذبوهم . وكذا ما نقل عن بعض التابعين وإن لم يذكر أنه أخذه عن أهل الكتاب . فتنى
 اختلف التابعون لم يكن بعض أقوالهم حجة على بعض . وما نقل في ذلك عن الصحابة نقلاً
 صحيحاً فالنفس إليه أسكن مما ينقل عن التابعين لأن احتمال أن يكون سمعه من النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم أو من بعض من سمعه منه أقوى . ولأن نقل الصحابة عن أهل الكتاب أقل
 من نقل التابعين . ومع جزم الصحابي بما يقوله كيف يقال أنه أخذه عن أهل الكتاب وقد
 نهوا عن تصديقهم *
 وأما القسم الذي يمكن معرفة الصحيح منه فهذا موجود كثير والله الحمد وإن قال الإمام أحمد

لأنه ليس بطلا من التفسير والملاحم والمعادى . وذلك لأن الدلائل على المراد من القرآن لا يمكن
بالاستدلال لا بالنقل عن قدام أكثر ما عليه الخطأ من بعض جهات منه تفسير الصحابة والتابعين
والمفسرين السابقين على التفاسير التي يذكر فيها كلام هؤلاء . صرفا لا يمكن أن يوجد فيها شيء من هاتين
الشيئين . مثل تفسير عبد الرزاق والعمري ووكيع وعبد واسحق وأمثالهم أحدهما قوم اعتقدوا
بطلان . ثم أرادوا حمل لفظ القرآن عليها .

(والثاني) قوم فسروا القرآن بمجرد ما يصبغ أن يريد من كان من الناطقين بلغة العرب من
غير نظر إلى الحكم بالقرآن والتميز عليه والمخاطب به فالأولون راعوا المعنى الذي رأوه من غير
نظر إلى ما يستحقه لفظ القرآن من الدلالة والبيان . والآخرون راعوا مجرد اللفظ وما يجوز
أن يراد به العربي من غير نظر إلى ما يصلح للمعنى وسياق الكلام . ثم هؤلاء كثيرا ما يغلطون
في احتمال اللفظ لذلك المعنى في اللغة كما يغلط في ذلك الذين قبلهم كما أن الأولين كثيرا
ما يغلطون في صحة المعنى الذي فسروا به القرآن كما يغلط في ذلك الآخرون وإن كان نظر
الأولين إلى المعنى أسبق ونظر الآخرين إلى اللفظ أسبق . والأولون صنفان تارة يسلبون لفظ
القرآن ما دل عليه وأريد به وتارة يحملونه على ما لم يدل عليه ولم يرد به وفي كلا الأمرين قد
يكون ما قصدوا فيه أو ثباته من المعنى باطلا فيكون خطوهم في الدليل والمدلول وقد يكون
حقا فيكون خطوهم في الدليل لا في المدلول . فالذين اخطوا فيهما مثل طوائف من أهل البدع
اعتقدوا مذاهب باطلة وعمدوا إلى القرآن فتأولوه على رأيهم وليس لهم سلف من الصحابة
والتابعين لا في رأيهم ولا في تفسيرهم . وقد صنفوا تفاسير على أصول مذهبهم مثل تفسير عبد
الرحمن بن كيسان الأصم والجبائي وعبد الجبار الرماني والزنجشري وأمثالهم ومن هؤلاء من
يكون حسن العبارة يدس البدع في كلامه وأكثر الناس لا يعلمون كصاحب الكشف
ونحوه حتى أنه يروج على خلق كثير من أهل السنة كثيرا من تفاسيرهم الباطلة . وتفسير ابن
عطية وأمثاله أتبع للسنة وأسلم من البدعة ولو ذكر كلام السلف المأثور عنهم على وجهه لكان
أحسن . فإنه كثيرا ما ينقل من تفسير ابن جرير الطبري وهو من أجل التفاسير وأعظمها
قدرا . ثم أنه يدع ما ينقله ابن جرير عن السلف ويذكر ما يزعم أنه قول المحققين وإنما يعني بهم
طائفة من أهل الكلام الذين قرروا أصولهم بطرق من جنس ما قررت به المعتزلة أصولهم

في سنة ١٢٧١ هـ الموافق ١٨٥٥ م

وقد عرفت في الشريعة ان كل شيخ لا سلام من جهة واحدة من غير ان يصدق في
 ان كل الذي على اعدى الاعداء للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم *
 في الكلام على قول الذهلي ان الوهابية مستندة غير ان كل من حول من قبلهم * وأخذ بشتم
 السلفين كل ما هو اهل به ولا بد من الكلام على حقيقة ما عليه اهل مجد ورياء حال عصرهم
 عقائدهم بين الناظر المنصف من المبدع ومن الزائع عن الحجة البيضاء *
 (قال العلامة) الشيخ عبد اللطيف البجدي من أحفاد الامام الشيخ محمد عليهما الرحمة في
 كتابه مباح التأسيس . في الرد على ابن جرجيس . ونقص عليك شيئاً عن سيرة الشيخ
 محمد بن عبد الوهاب وبذكر طرفاً من أخباره وأحواله ليعلم الناظر فيه حقيقة أمره فلا يروج
 عليه تشنيع من استحوذ عليه الشيطان وأغراه وبالع في كفره واستهواه . فتقول قد عرف
 واشتهر واستفاض من تقارير الشيخ ومراسلاته ومصفاته المسموعة المقروءة عليه وما ثبت
 بخطه وعرف واشتهر من أمره ودعوته وما عليه الفضلاء النبلاء من أصحابه وتلامذته انه
 على ما كان عليه السلف الصالح وأئمة الدين أهل الفقه والفتوى في باب معرفة الله تعالى وأثبت
 صفات كماله ونعوت جلاله التي نطق بها الكتاب العزيز وصحت بها الاخبار النبوية وتلقاها
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقبول والتسليم يثبتونها ويؤمنون بها ويمرونها
 كما جاءت من غير تحريف ولا تعطيل . ومن غير تكليف ولا تمثيل . وقد درج على هذا
 من بعدهم * من التابعين وتابعيهم من أهل العلم والايمان وسلف الامة وأئمتها كعبيد بن
 المسيب وعروة بن الزبير والقاسم بن محمد وسالم بن عبد الله . وطلحة بن عبيد الله وسليمان بن
 يسار وأمثالهم . ومن الطبقة الثانية كمجاهد بن جبير . وعطاء بن أبي رباح والحسن البصري
 وابن سيرين وعامر الشعبي وجنادة بن أبي أمية وحسان بن عطية وأمثالهم ومن الطبقة الثالثة
 على بن الحسين وعمر بن عبد العزيز . ومحمد بن مسلم الزهري . ومالك بن أنس وأبي ذؤيب وابن
 الماجشني وكهماد بن سلمة . وحامد بن زيد والفضيل بن عياض وعبد الله بن المبارك وأبي
 حنيفة النعمان بن ثابت . ومحمد بن ادريس . واسحق بن ابراهيم . وأحمد بن حنبل . ومحمد بن
 اسمعيل البخاري ومسلم بن حجاج القشيري . واخوانهم وأمثالهم ونظر انهم من أهل الفقه والاثار
 في كل عصر . (وأما توحيد العبادة) والالهية فلا خلاف بين أهل الاسلام فيما قاله الشيخ .

الشيخ محمد بن عبد الوهاب عليه السلام في كتابه التأسيس في الرد على ابن جرجيس . ونقص عليك شيئاً عن سيرة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وبذكر طرفاً من أخباره وأحواله ليعلم الناظر فيه حقيقة أمره فلا يروج عليه تشنيع من استحوذ عليه الشيطان وأغراه وبالع في كفره واستهواه . فتقول قد عرف واشتهر واستفاض من تقارير الشيخ ومراسلاته ومصفاته المسموعة المقروءة عليه وما ثبت بخطه وعرف واشتهر من أمره ودعوته وما عليه الفضلاء النبلاء من أصحابه وتلامذته انه على ما كان عليه السلف الصالح وأئمة الدين أهل الفقه والفتوى في باب معرفة الله تعالى وأثبت صفات كماله ونعوت جلاله التي نطق بها الكتاب العزيز وصحت بها الاخبار النبوية وتلقاها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقبول والتسليم يثبتونها ويؤمنون بها ويمرونها كما جاءت من غير تحريف ولا تعطيل . ومن غير تكليف ولا تمثيل . وقد درج على هذا من بعدهم * من التابعين وتابعيهم من أهل العلم والايمان وسلف الامة وأئمتها كعبيد بن المسيب وعروة بن الزبير والقاسم بن محمد وسالم بن عبد الله . وطلحة بن عبيد الله وسليمان بن يسار وأمثالهم . ومن الطبقة الثانية كمجاهد بن جبير . وعطاء بن أبي رباح والحسن البصري وابن سيرين وعامر الشعبي وجنادة بن أبي أمية وحسان بن عطية وأمثالهم ومن الطبقة الثالثة على بن الحسين وعمر بن عبد العزيز . ومحمد بن مسلم الزهري . ومالك بن أنس وأبي ذؤيب وابن الماجشني وكهماد بن سلمة . وحامد بن زيد والفضيل بن عياض وعبد الله بن المبارك وأبي حنيفة النعمان بن ثابت . ومحمد بن ادريس . واسحق بن ابراهيم . وأحمد بن حنبل . ومحمد بن اسمعيل البخاري ومسلم بن حجاج القشيري . واخوانهم وأمثالهم ونظر انهم من أهل الفقه والاثار في كل عصر . (وأما توحيد العبادة) والالهية فلا خلاف بين أهل الاسلام فيما قاله الشيخ .

+ ايها الناظر في هذا الكتاب من اعدى الاعداء للرسول صلى الله عليه وسلم من هاتين الفقرتين

وكانت عمن الملة التي دعا اليه . فوضح ذلك ان اصل الاسلام واقعة شاهدة ان لا اله الا الله . وهي اصل الايمان بالله وحده . وهي افضل شئ للايمان . وهذا الاصل لا يندفعه من العلم والعمل والافرار باجتماع المسلمين . ومن دلوله وجوب عبادة الله وحده لا شريك له والبراءة من عبادة ما سواه . كائنا من كان . وهذا هو الحكمة التي خلقت لها الانس والجن . وأرسل لها الرسل وانزلت بها الكتب . وهي تتضمن كمال الدل والحب . وتتضمن كمال الطاعة والتعظيم . وهذا هو دين الاسلام الذي لا يقبل الله دينا غيره . لامن الاولين ولا من الآخرين . فان جميع الانبياء على دين الاسلام وهو يتضمن الاستسلام لله وحده . فمن استسلم له وبغيره كان مشركا . ومن لم يستسلم له كان مستكبرا عن عبادته قال الله تعالى (ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) وقال تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون) وقال تعالى عن الخليل (اذ قال لايه وقومه انني برآء مما تعبدون الا الذي فطرني فانه سيهدين وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون) وقال تعالى عنه (أفأريتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الاقدمون فانهم عدوا لي الا رب العالمين) . (وقال قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه اذ قالوا لقومهم انا برآء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده) وقال (تعالي واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا اجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون) وذكّر عن رسله (نوح وهود وصالح وشعيب وغيرهم) انهم قالوا لقومهم (اعبدوا الله ما لكم من اله غيره) وقال عن أهل الكهف (انهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى وربطنا على قلوبهم اذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والارض ان ندعو من دونه الها لقد قلنا اذا شططا هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة لولا يأتون عليهم بسلطان بين فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) وقال الله تعالى (ان الله لا يغفر ان يشرك به) في موضعين من كتابه وقال تعالى (انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار) (قال رحمه الله) والشرك المراد بهذه الايات ونحوها يدخل فيه شرك عباد القبور وعباد الانبياء والملائكة والصالحين فان هذا هو شرك جاهلية العرب الذين بعث فيهم عبد الله ورسله محمد صلى الله عليه وسلم فانهم كانوا يدعونها ويلتجئون اليها ويسألونها على وجه التوسل بجاهها وشفاعتها لقربهم الى الله كما حكى الله ذلك عنهم في مواضع من كتابه كقوله تعالى (ويعبدون

من ضل عن الحق ما لا يحصر ولا يحصى من هؤلاء المشركين بالله (الآية) وقال تعالى
﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُوا إِلَى اللَّهِ وِلْيَةً﴾ وقال تعالى ﴿وَمَا كُنُوا بِشَيْءٍ
عِندَ اللَّهِ بِشَيْءٍ﴾ وقال رحمه الله تعالى ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ لَمْ يَرَوْا بَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ وَالْأَوْلِيَاءَ وَالصَّالِحِينَ وَالْمَلَائِكَةَ
شَارِكُوا اللَّهَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاسْتَقْبَلُوا شَيْءًا مِنَ النَّهْيِ وَالنَّائِيَةِ وَالْإِتِّحَادِ وَلَوْ فِي
خَلْقِ ذُرَّةٍ مِنَ الذَّرَرَاتِ أَلَّا يَسْأَلَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ
أَفَرَأَيْتُمْ مَا يُدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْ أُرَادَنِي اللَّهُ بِبَصَرٍ هَلْ مِنْ كَاشِفَاتِ ضُرَّةٍ أَوْ أُرَادَنِي بِرَحْمَةٍ
هَلْ مِنْ مُمْسِكَتِ رَحْمَتِهِ (قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ تَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ) فَيَهْمُ مَعْرِفُونَ بِهَذَا مَقْرُونٌ
بِهِ لَا يَتَارَعُونَ فِيهِ وَلَدَلَّكَ حَسَنُ مَوْقِعِ الْاسْتِفْهَامِ وَقَامَتِ الْحُجَّةُ بِمَا أَقْرَأُوا بِهِ مِنْ هَذِهِ الْحُلِّ وَبَطَلَتْ
عِبَادَةُ مَنْ لَا يَكْشِفُ الضَّرَّ وَلَا يُمْسِكُ الرَّحْمَةَ وَلَا يَنْجِي مِمَّا فِي التَّنْكِيرِ مِنَ الْعُمُومِ وَالشَّمُولِ الْمُتَنَاوِلِ
لَا قُلْ شَيْءٌ وَأَدْنَاهُ مِنْ ضَرٍّ أَوْ رَحْمَةٍ . وَقَالَ تَعَالَى (قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) إِلَى
قَوْلِهِ فَإِنِّي تُسْجِرُونَ . وَقَالَ تَعَالَى (وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ) ذَكَرَ فِيهِ السَّلَفُ
كَابْنِ عَبَّاسٍ وَغَيْرِهِ إِيْمَانَهُمْ هُنَا بِمَا أَقْرَأُوا بِهِ مِنْ رَبُّوِيَّتِهِ وَمُلْكِهِ وَفَسَّرَ شُرْكَهُمْ بِعِبَادَةِ غَيْرِهِ
﴿قَالَ رَبُّهُمُ اللَّهُ﴾ وَقَدْ بَيَّنَّ الْقُرْآنُ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ أَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ مَنْ أَشْرَكَ بِالْمَلَائِكَةِ . وَمِنْهُمْ
مَنْ أَشْرَكَ بِالْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ . وَمِنْهُمْ مَنْ أَشْرَكَ بِالْكَوَاكِبِ . وَمِنْهُمْ مَنْ أَشْرَكَ بِالْأَصْنَامِ .
وَقَدْ رَدَّ عَلَيْهِمْ جَمِيعَهُمْ وَكَفَّرَ كُلَّ أَصْنَافِهِمْ كَمَا قَالَ تَعَالَى (وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُتَّخَذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ
أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) وَقَالَ تَعَالَى (اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ
اللَّهِ وَالْمَسِيحِ ابْنِ مَرْيَمَ) الْآيَةُ . وَقَالَ (إِنْ يَسْتَنْكِفِ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدُ اللَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ
الْمُقَرَّبُونَ) وَنَحْوُ ذَلِكَ فِي الْقُرْآنِ كَثِيرٌ وَبِهِ يَعْلَمُ الْمُؤْمِنُ أَنَّ عِبَادَةَ الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ كَعِبَادَةِ
الْكَوَاكِبِ وَالْأَصْنَامِ مِنْ حَيْثُ الشَّرْكُ وَالْكَفْرُ بِعِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ *

﴿قَالَ رَبُّهُمُ اللَّهُ﴾ وَهَذِهِ الْعِبَادَاتُ الَّتِي صَرَفَهَا الْمُشْرِكُونَ لِأَهْلَتِهِمْ هِيَ أَعْمَالُ الْعِبَدِ الصَّادِرَةُ مِنْهُ
كَالْحُبِّ وَالْخُضُوعِ وَالْإِنَابَةِ وَالتَّوَكُّلِ وَالدُّعَاءِ وَالِاسْتِعَانَةِ وَالِاسْتِغَاثَةِ . وَالْخَوْفُ وَالرَّجَاءُ
وَالنَّسْكُ وَالتَّقْوَى وَالتَّوَاتُفُ بِبَيْتِهِ رَغْبَةً وَرَجَاءً وَتَعَلُّقُ الْقُلُوبِ وَالْأَمَالِ بِفَيْضِهِ وَمَدَدِهِ وَاحْسَانُهُ
وَكَرَمُهُ فَهَذِهِ الْأَنْوَاعُ أَشْرَفُ أَنْوَاعِ الْعِبَادَةِ وَأَجْلَاهَا بَلْ هِيَ لَبَّ سَائِرِ الْأَعْمَالِ الْإِسْلَامِيَّةِ

وَعَلَّامُ الْغُيُوبِ (الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) وَأَمَّا الشُّرَكَاءُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ
بَيْتِ الشُّرَكَاءِ فَهُمْ كَرِهُوا عِبَادَةَ اللَّهِ وَالْحَمْدَ لِلَّهِ فَقَالُوا (لَقَدْ أَخْلَقْنَاكُمْ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَوْ لَكُمْ أَعْلَانٌ) (كَرُونِ)
(وَقَالَ تَعَالَى) أَلَمْ نَحْمِذْ آلَ إِبْرَاهِيمَ مِنْ دُونِ آلِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُمْ كَانُوا أَهْلَ الْكُفْرِ وَالْعِصْيَانِ أُولَئِكَ عَدُوٌّ لِي
(وَقَالَ تَعَالَى) اخْذُوا مِنْ دُونِ آلِ إِبْرَاهِيمَ لَاحِقُونَ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ
الْمَكِيدِينَ) وَمَقْلُومٌ لَهُمْ أَسْرُؤُهُمْ فِي الْخَلْقِ وَالتَّوْبَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَأَمَّا كَاتِبُ التَّوْبَةِ فِي الْحَبِ
وَالْخُضُوعِ وَالتَّعْظِيمِ وَالدُّعَاءِ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِنَ الْعِبَادَاتِ ۝

(قال رحمه الله) جنس هؤلاء المشركين وأمثالهم ممن يعبد الأولياء والصالحين يحكم بأنهم مشركون ونرى كفرهم إذا قامت عليهم الحجة الرسالية وما عدا هذا من الذنوب التي دونها في الرتبة والمفسدة لا تكفر بها ولا نحكم على أحد من أهل القبلة الذين باينوا عباد الأولياء والاصنام والقبور بكفر بمجرد ذنب ارتكبه وعظيم جرم اجتراحه . وغلاة الجهمية والقدرية والرافضة ونحوهم ممن كفرهم السلف لا نخرج فيهم عن أقوال اثمة الهدى والفتوى من سلف هذه الأمة ونبدأ إلى الله مما اتت به الخوارج وقائلته في أهل الذنوب من المسلمين .

(قال رحمه الله) . ومجرد الايمان بلفظ الشهادة من غير علم بمعناها ولا عمل بمقتضاها لا يكون به المكلف مسلما بل هو حجة على ابن آدم خلافا لمن زعم ان الايمان مجرد الاقرار كالكرامية ومجرد التصديق كالجهمية . وقد اكذب الله المنافقين فيما اتوا به وزعموه من الشهادة وسجل على كذبهم مع انهم اتوا بالفاظ مؤكدة بانواع من التاكيدات . قال تعالى (اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله والله يشهد انك لرسوله والله يشهد ان المنافقون لكاذبون) فاكذبوا بلفظ الشهادة وان المؤكدة والالام والجملة الاسمية فاكذبهم واكد تكذيبهم بمثل ما اكدوا به شهادتهم سواء بسواء . وزاد التصريح باللقب الشنيع والعلم البشيع الفضيع . وبهذا تعلم ان مسمى الايمان لا بد فيه من الصدق والعمل ومن شهد ان لا اله الا الله وعبد غيره فلا شهادة له وان صلى وذكى وصام وأتى بشئ من أعمال الاسلام . قال تعالى لمن آمن ببعض الكتاب ورد بعضا . (افتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض) الآية وقال تعالى (ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويرىون ان يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون

ان يتخذوا بين ذلك سبيلا) الآية . وقال تعالى (ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه) الآية *

(والكفر نوعان) مطلق ومقيد فالمطلق ان يكفر بجميع ما جاء به الرسول والمقيد ان يكفر ببعض ما جاء به الرسول حتى ان بعض العلماء كفر من أنكر فرما مجمعا عليه كتورث الجسد والاخت وان صلى وصام . فكيف بمن يدعو الصالحين ويصرف لهم خالص العادة ولها وهذا مذکور في المختصرات من كتب المذاهب الاربعة بل كفروا ببعض الاعاظم لى اخرى على السن بعض الجهال وان صلى وصام من جرت على اساه *

قال رحمه الله * والصحابه كفروا من منع الزكوة وقالوهم مع اقرارهم بالاشهادتين والايان بالصلاة والصوم والحج *

(قال رحمه الله) واجتمعت الامة على كفر بنى عبيد القداح مع انهم تكلمون بالاشهادتين ويصلون ويبنون المساجد في قاهرة مصر وغيرها *

(وذكر ابن الجوزي) انه صنف كتابا في وجوب غزوهم وقتالهم سماه النصر على من كفر وقال وهذا يعرفه من له أدنى الملم شئ من العلم والدين فتسبيه عباد القبور بانهم يصلون ويصومون ويؤمنون بالبعث مجرد تسمية على العوام ولبليس لينقو شرهم ويقال باسلامهم وائمانهم و أنى الله ذلك ورسوله والمؤمنون *

* وأما مسائل القدر والجبر * والارجاء والامامة والتشيع ونحو ذلك من المقالات والاحكام فهو أيضا فيها على ما كان عليه السلف الصالح وأئمة الهدى والدين يبرأ مما قالته القدرية البغاة والقدرية المجبره وما قالته المرحئة والرافضة وما عليه غلاة الشيعة والناصرة . نوالى جميع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكف عما شجر بينهم ويرى انهم أحق الناس بالعصمة عما يدعوا من منهم وأقرب الخلق الى معرفة الله واحسانه لفصائلهم ورافقتهم وجهادهم وما جرى على اديهم من فتح القلوب بالعلم النافع والعمل الصالح وفتح البلاد ومحو التاركة وعادة الاخوان الذين ولاصا والكواكب ونحو ذات مما عده جهال الأنعام . ويرى الراية بما عله الامة قدام سماء الله ويرى ان أفص الاية دليها أنكره من جهلهم على رضى الله تعالى عنهم أحسن ريدقة . رات آد ايم راسا لرح لا ين على ارسا ر حاتم ارسا راسا لرح لا ين

غير مخلوق منه بدا واليه يعود ويبرأ من رأى الجهمية الفائلين بخلق القرآن . ويحكي تكفيرهم عن جمهور السلف أهل العلم والايمان ويبرأ من رأى الكلالية أتباع عبد الله بن سعيد ابن كلاب الفائلين بأن كلام الله هو المعنى القائم بنفس الباري وان ما نزل به جبريل حكاية أو عبارة عن المعنى النفسى ويقول هذا من قول الجهمية . وأول من قسم هذا التقسيم هو ابن كلاب وأخذ عنه الاسمرى وغيره كالقلانسى ويخالف الجهمية في كل ما قالوه وابتدعوه في دين الله . ولا يرى ما ابتدعه الصوفية من البدع والطرائق المخالفة لهدى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسنته في العبادات والخلوات والاذكار المخالفة للمشروع . ولا يرى ترك السنن والاخبار النبوية لرأى فقيه . ومذهب عالم خالف ذلك باجتهاده بل السنة أجل في صدره وأعظم عنده من ان نترك لقول أحد كائناً من كان . قال عمر بن عبد العزيز لا رأى لاحد مع سنة سنها رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم عبد الصروة وعبد الاهلية والمعرفة بالسنن والاخبار وقواعد الاستنباط والاستظهار يصار الى التقليد لا مطلقاً بل فيما يتسر ويخفى . ولا يرى ايجاب ما قاله المجتهد الا بدليل تقوم به الحجة من الكتاب والسنة . خلافاً لعلاء المقادين ويوالى الائمة الاربعة ويرى فضلهم وامامتهم وانهم من الفضل والفصائل في عاية وربة يقصر عنها المتطاول . ويوالى كافة أهل الاسلام وعلماءهم من أهل الحديث والفقه والتفسير وأهل الزهد والعبادة . ويرى المنع من الانفراد عن ائمة الدين من السلف الماضين برأى مبتدع أو قول مخترع . فلا يحدث في الدين ما ليس له أصل يجمع وما ليس من أقوال أهل العلم والانزى ويؤمن بما نطق به الكتاب وصحت به الاخبار وحاء الوعد عليه . من تحريم دماء المسلمين وأموالهم واعراضهم ولا يبيع من ذلك الا ما أباحه السرع وأهدره الرسول ومن نسب اليه خلاف هذا فقد كذب واقترى وقال ما ليس له . ثم وسجربه الله ما عده الله من الممترين *

رابدى رحمه الله تعالى من امتارير المصيده * والابحاح من انفرده على كلمة الاحلاص والتوحيد . شهاده ان لا اله الا الله ما دل عليه الكتاب المصدق . والاحماع المسبين المحقق . من بنى استحسان العبادة والالهية عما سرى الله رسات ذلك لله سبحانه على وجه الكمال الناقى لكليات الشرك وحرياته . وان ما دعوها وصار مطابقة خلافا لمن دعم غير ذلك من استكباب كبر يسر الله بالهدى على الاحراج او بانه تعالى غنى عما

سواء كان هذا هو المقصود بالوضع فليس كذلك . والشكوك حتى عليهم هذا
وحتى ان تحقق واحد الربوبية والقدرة هو الغاية المقصودة . والغناء فيه هو تحقيق التوحيد .
وليس الامر كذلك بل هذا لا يكفى في الايمان وأصل الاسلام الا اذا اضيف اليه واقترن
به توحيد الالهية . واقراء الله بالعبادة والحب والخضوع والتعظيم والابانة والتوكل والخوف
والرجاء وطاعة الله وطاعة رسوله *

هذا أصل الاسلام وقاعدته . والتوحيد الاول توحيد الربوبية والقدرة . والخلق والايجاد هو
الذي ينسب اليه توحيد العمل والارادة وهو دليله الاكبر . وأصله الاعظم . كما قال تعالى
والحكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم) . الى آخر الآيات . قال السلامة ابن القيم
رحمه الله *

- * ان كان ربك واحدا سبحانه * فاختصه بالتوحيد مع احسان *
- * أو كان ربك واحدا انشاك لم * يشركه اذا نشاك رب ثارت *
- * فكذلك أيضا وحده فاعبده لا * تعبد سواه يا أخا العرفان *

وهذه الجمل منقولة عن السلف والائمة من المفسرين وغيرهم من أهل اللغة اجمالا وتفصيلا *
* وقد قرر رحمه الله * على شهادة ان محمدا رسول الله من بيان ما تستلزمه هذه الشهادة
وتستدعيه وتقتضيه من تجريد المتابعة والقيام بالحقوق النبوية من الحب والتوقير والنصرة
والمتابعة والطاعة وتقديم سنته صلى الله عليه وسلم على كل سنة وقول والوقوف معها حيث
ما وقفت . والانتهاى حيث انتهت في أصول الدين وفروعه . باطنه وظاهره . خفيه وجليه .
كلييه وجزئيه . مظهره به فضله . وتأكد علمه ونبله . وانه سباق غايات . وصاحب آيات لا
يشق غباره . ولا تدرك في البحث والافادة آثاره . وان اعداءه ومنازعيه وخصومه في الفضل .
وشانيه يصدق عليهم المثل السائر بين أهل الحبار والدفاتر *

- * حسدوا الفتى اذ لم ينالوا سعيه * فالناس اعداء له وخصوم *
- * كضرائر الحسناء قلن لوجهها * حسدا وبغيا انه لدميم *
- * وله رحمه الله * من المناقب والمآثر . ما لا يخفى على أهل الفضائل والبصائر ومما اختصه الله

عن الحسن الكرمي في سلسله اعداء الدين وحضرة محمد الله المومنين على حسنة والمرض من السنة
وعنه قال الشافعي رحمه الله تعالى ما أرى الناس انتم تشتم أصحاب رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم الا ليزيدهم الله بذلك ثوابا عند انقطاع أعمالهم . وأفضل الامة بعد نبينا أبو بكر
وعمر . وقد استبنا من طعن أهل الجاهلية والسفاهة بما لا يحصى وما حكىناه عن الشيخ حكاه أهل
المقالات عن أهل السنة والجماعة مجملًا ومفصلاً قال وهذه عبارة أبي الحسن الأشعري في
كتابه مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين قال أبو الحسن الأشعري *

جملة ما عليه أصحاب الحديث وأهل السنة الاقرار بالله وملائكته وكتبه ورسله وما جاء من عند
الله وما رواه الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يردون من ذلك شيئاً . والله تعالى
اله واحد فرد صمد . لم يتخذ صاحبة ولا ولداً . وان محمدا عبده ورسوله . وان الجنة حق وان النار
حق . وان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور . وان الله تعالى على عرشه كما
قال الرحمن على العرش استوى . وان له يدين بلا كيف كما قال لما خلقت بيدي . وكما قال بل
يدها مبسوطتان . وان له عينين بلا كيف وان له وجهها جل ذكره كما قال تعالى (ويبقى وجهه
ربك ذو الجلال والاكرام) وان اسماء الله تعالى لا يقال انها غير الله كما قالت المعتزلة والخوارج .
واقروا ان الله علما . كما قال انزله بعلمه . وكما قال (وما تحمل من انثي ولا تضع الا بعلمه)
واثبتوا السمع والبصر ولم ينفوا ذلك كما نفته المعتزلة . واثبتوا الله القوة كما قال (اولم يروا ان الله
الذي خلقهم هو اشد منهم قوة) وقالوا انه لا يكون في الارض من خير ولا شر الا ما شاء الله
وان الاشياء تكون بمشيئة الله تعالى كما قال وما تشاؤون الا ان يشاء الله . وكما قال المسلمون
ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن . وقالوا ان احدا لا يستطيع ان يفعل شيئا قبل ان يفعله . او يكون
احد يقدر على ان يخرج عن علم الله . وان يفعل شيئا علم الله انه لا يفعله واقرؤا انه لا خالق
الا الله . وان اعمال العباد يخلقها الله وان العباد لا يقدر ان يخلقوا شيئا وان الله تعالى وفق
المؤمنين لطاعته . وخذل الكافرين بمصيته . ولطف للمؤمنين ونظر لهم واصلاحهم وهداهم
ولم يلطف للكافرين ولا اصلاحهم ولا هداهم . ولو اصلاحهم لكانوا صالحين . ولو هداهم
لكانوا مهتدين . وان الله تعالى يقدر ان يصلح الكافرين ويألف لهم حتى يكونوا مؤمنين
ولكنه اراد ان يكونوا كافرين كما علم وخذلهم واصلمهم وطبع على قلوبهم . وان الخير والشر

بعض الله بقدره . ويؤمنون قضاء الله وقدره خيره وشره حلوه ومره . ويؤمنون أنهم
 لا عدوك ولا خصم نعم ولا ضرا إلا ما شاء الله كما قال . والذين أصرهم إلى الله ويعتقون
 الحجة إلى الله في كل وقت والنظر إلى الله في كل حال . ويقولون إن القرآن كلام الله غير
 مخلوق والكلام في الوقت واللفظ . من قال باللفظ أو بالوقت فهو مبتدع عندهم . لا يقال الملقط
 بالقرآن مخلوق ولا يقال غير مخلوق . ويقولون إن الله تعالى يرى بالابصار يوم القيامة كما يرى
 القمر ليلة البدر . ويراها المؤمنون ولا يراه الكافرون لأنهم عن الله محجوبون . قال الله تعالى (كلا
 أنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون . وإن موسى سأل الله سبحانه الرؤية في الدنيا وإن الله تعالى
 تجلي للجبل فجعله دكا فاعلمه بذلك أنه لا يراه في الدنيا بل يراه في الآخرة . ولم يكفروا أحدا
 من أهل القبلة بذنب يرتكبه كمنحوا الزنا والسرقة وما أشبه ذلك من الكبائر . وهم بتمامهم
 من الأيمان مؤمنون وإن ارتكبوا الكبائر . والأيمان عندهم هو الأيمان بالله وملائكته وكتبه
 ورسله وبالقدر خيره وشره . وحلوه ومره . وإن ما أخطأهم لم يكن ليصيبهم وإن ما أصابهم
 لم يكن ليخطيهم . والإسلام هو أن يشهد أن لا إله إلا الله على ما جاء في الحديث . والإسلام
 عندهم غير الأيمان . ويقولون بأن الله مقلب القلوب . ويقولون بشفاعة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وإنها لأهل الكبائر من أمته وبعبذاب القبر وإن الحوض حق . والمحاسبة من الله
 للعباد حق والوقوف بين يدي الله حق . ويقولون بأن الأيمان قول وعمل يزيد وينقص . ولا
 يقولون مخلوق ولا غير مخلوق . ويقولون أسماء الله هي الله . ولا يشهدون على أحد من أهل
 الكبائر بالنار ولا يحكمون بالجنة لأحد من الموحدين حتى يكون الله تعالى نزلهم حيث شاء . ويقولون
 أمرهم إلى الله أن شاء عذبهم وإن شاء غفر لهم ويؤمنون بأن الله تعالى يخرج قوما من الموحدين
 من النار على ما جاءت به الروايات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وينكرون الجدل
 والمراء في الدين والخصومة في القدر والمناظرة فيما يتناظر فيه أهل الجدل ويتنازعون فيه من
 ربهم بالتسليم للروايات الصحيحة ولما جاءت به الآثار التي رواها الثقات عدلا عن عدل حتى
 ينتهي ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يقولون كيف ولا لم لأن ذلك بدعة . ويقولون
 إن الله لم يأمر بالشر بل نهى عنه وأمر بالخير ولم يرز بالشر وإن كان مريدا له . ويعرف
 حق السلف الذين اختارهم الله تعالى لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم يأخذون بفضائلهم

ويسكنون بها شجر ينهم صبرهم وكبرهم . ويصعدون أبا بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي
 الله تعالى عنهم . ويقرون بهم الخلفاء الراشدون المهديون والهم فصل الناس كلهم بعد النبي
 صلى الله عليه وسلم . ويصدقون بالأحاديث التي جاءت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
 الله ينزل إلى السماء الدنيا فيقول هل من مستغفر كما جاء في الحديث عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم . ويأخذون بالكتاب والسنة كما قال الله تعالى (فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله
 ورسوله) ويرون اتباع من سلف من أئمة الدين . وإن لا يشدعوا في دينهم ما لم يأذن به
 الله ويقرون أن الله تعالى يحيي يوم القيمة كما قال . (وجاء ربك والملك صفافاً) وإن الله
 تعالى يقرب من خلقه كيف يشاء كما تعالى . (ونحن أقرب إليه من حبل الوريد) ويرون المبدأ
 والجمعة والجماعة خلف كل امام بر وفاجر ويثبتون المسح على الخفين سنة ويرونه في الحضر
 والسفر . ويثبتون فرض الجهاد للمشركين منذ بعث الله نبيه صلى الله عليه وسلم إلى آخر
 عصاة تقابل الدجال وبعد ذلك يرون الدعاء لائمة المسلمين بالصلاح وإن لا يخرج عليهم بالسيف
 وإن لا يقتلوا في الفتنة . ويصدقون بخروج الدجال وإن عيسى ابن مريم يقتله . ويؤمنون بمنكر
 ونكير والمعراج والرؤيا في المنام . وإن الدعاء لموتى المسلمين والصدقة عنهم بعد موتهم تصل إليهم
 ويصدقون بأن في الدنيا سحرة وأن الساحر كافر كما قال الله تعالى . وإن السحر كائن موجود في
 الدنيا . ويرون الصلاة على كل من مات من أهل القبلة مؤمنهم وفاجرهم . ويقرون أن الجنة والنار
 مخلوقتان . وإن من مات مات باجله . وكذلك من قتل قتل باجله . وإن الأرزاق من قبل الله تعالى
 يرزقها عباده حالاً كانت أو حراماً . وإن الشيطان يوسوس للإنسان ويشككه ويخطئه . وإن
 الصالحين قد يجوز أن يخصهم الله تعالى بآيات تظهر عليهم وإن السنة لا تنسخ القرآن . وإن الأطفال
 أمرهم إلى الله أن شاء عذبهم وإن شاء فعل بهم ما أراد . وإن الله عالم ما العباد عاملون وكتب أن
 ذلك يكون وإن الأمور بيد الله تعالى ويرون الصبر على حكم الله تعالى والأخذ بما أمر الله به
 والانتها عما نهى الله عنه . وإخلاص العمل والنصيحة لجماعة المسلمين . واجتناب الكبائر والزنا
 وقول الزور والمعصية والفخر والكبر والأزراء على الناس والعجب . ويرون مجانبة كل داع
 إلى بدعة والتشاغل بقراءة القرآن وكتابة الآثار والنظر في الفقه مع التواضع والاستكانة
 وحسن الخلق وبذل المعروف وكف الأذى وترك الغيبة والنميمة والسماية وتفقد المأكول والمشرب

بما جده من امر الله واستطاعه ورواه عن كل ما ذكره من قولهم قولوا له نعم سيدي
وقد لا الله وهو حسنا وهم لو كل انهم

هذا ما يعتقد أهل نجد ومن يوافيهم فكيف يقال انهم يتدعون ولكن الامر كما قيل

﴿ ومن يك ذا هم مريض ﴾ يجد مرارة الماء الزلال

وهذا النبال الجاهل من اشد الناس عداوة للذين آمنوا ولذلك يرميهم بكل منكر واذا
ذكر اخوانه المبتدعة ذكرهم بكل تعظيم ثم ان الشيخ عبد اللطيف لما ذكر في منهاجه معتقد
جده واتباعه ذكر طرفا من حال هذا المبتدع واخوانه وعقد فصلا لذلك فقال

﴿ ونذكر لك ﴾ طرفا من معتقد عباد القبور والصالحين وحقيقة ما هم عليه من الدين ليعلم
الواقف عليه اي الفريقين احق بالامن ان كان الواقف ممن اختصه الله تعالى بالفضل والمن
ولا يلتبس الامر بتسميتهم لكفرهم ومحالهم تشفعا وتوسلا واستظهارا مع ما في التسمية من
الهلاك المتناهي عند من عقل احقائق من ذلك محبتهم مع الله حبة تأله وخضوع ورجاء ودعاء

وهم مع الله في المهمات والملمات والحوادث التي لا يكشفها ولا يجيب الدعاء فيها الا فاطر
الارض والسموات والمكوف حول اجداثهم وتقبيل اعتبارهم والتمسح باثارهم طلبا للغوث
واستجابة الدعوات واظهار الفاقة وابداء الفقر والضراعة واستنزال الغيوث والامطار وطلب
السلامة من شدائد البر والبحار وسؤالهم تزويجهم الارامل والايامى واللطف بالضعفاء واليتامى
والاعتماد عليهم في المطالب العالية وتأهيلهم لمغفرة الذنوب والنجاة من الهوى واعطاء تلك
المراتب السامية وجماهيرهم لما الفت ذلك طباعهم وفست به فطرم وعز عنه امتناعهم لا يكاد
يخطر ببال احدهم ما يخطر ببال آحاد المسلمين من قصد الله تعالى والانابة اليه بل ليس لذلك
عندهم الا الولي الفلاني ومشهد الشيخ فلان حتى جعلوا الذهاب الى المشاهد عوضا عن

الخروج للاستقاء والانابة الى الله في كشف الشدائد والبلوى كل هذا رأيناه وسمعناه عنهم
قال وقد حدث الشيخ مصطفى البولاقى ان بعض رؤساء الجامع الازهر عاده لما اشتكى عينيه
وقال له هلا ذهبت الى مولد الشيخ احمد البدوى فقد حكى ان انسانا شكاه اليه ذهاب بصره
فسمع قائلا يقول من الضريح اعطوه عين كذا وكذا فانظر الى ما خطر ببال هذا المتكلم من
تعظيم هذا الميت وتأهيله لتلك المطالب التي لا يقدر عليها الا الله القاهر الغالب وقصد الوساطة

هنا على ما فهمنا من هذا الخطر بانه اصلا لم يسمعت عن جاهلية العرب مثل هذه المراتب التي
 لا يسمي عندها العجب والكلام مع ربي القاب يقط الدهن قوي الطمة العارف بالخصاقي ومن لا يرضى
 نفسه بحضيق التقليد في اصول الديانات والتوحيد واما ميت القلب بلبه الدهن ويطيع النفس
 جامد القريحة . ومن لا تفارق همة التشييد باذيال التقليد والتملق على ما يحكي عن فلان وفلان في
 معتقد اهل المقابر والتبديد . فذلك فاسد العطرة مثل المراج . وخطابه محض عناء وطماع . ﴿ قال ﴾
 وبما بلغنا عن بعض علماء يزيد ان رجلين قصد الطائف فقال احدهما لصاحبه والمسئول ممن يترشح للعلم
 اهل الطائف لا يعرفون الله انما يعرفون ابن عباس فاجابه بان معرفتهم لابن عباس كافية لانه يعرف الله
 فاي ملة صان الله ملة الاسلام لا تمنع هذه الكفرات ولا تدقمها . وذكر الزبيدي ايضا
 ان رجلا كان بمكة عند بعض المشاهد قال لمن عنده اريد الذهاب الى الطواف . فقال بعض
 غلاتهم مقامك هنا اكرم ومن وقف على كتاب مناقب الاربعة المعبودين بمصر . وهم
 البدوي والرفاعي والدسوقي ورابعهم فيما اظن ابو الملاء . فقد وقف على ساحل كفرهم .
 وعرف صفة افكهم . وبلغنا عن بعض الثقات . ان جماعة من المدعين للعلم بزيد كانوا
 يقرؤن صحيح البخاري فاذا فرغوا منه . اما احيانا أو مطلقا ذهبوا الى قبر الجبيري أو غيره
 فوقفوا عا كفين ما شاء الله وعليهم السكينة والوقار وضرب من الخضوع لنازل الحفرة . قال
 من نقله فالله أعلم * أهو شيء وجدوه في صحيح البخاري أو غيره أو ما هو . قال ورأيت في
 حاشية الشيخ ابراهيم البيجوري على السنوسية نقلا عن الدردير فيما اظن عن الشعراني ان
 الله وكل بقبر كل ولي ملكا يقضى حاجة من سأل ذلك الولي *

فقف هنا وانظر ما آل اليه شركهم وأفكهم فاين هذا من قوله تعالى (واذا سألك عبادي عني
 فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعاني) وقوله (ادعوا ربكم تضرعا وخفية) . وقوله (فاذا
 فرغت فانصب والى ربك فارغب) . وقوله تعالى (أم من يجيب المضطر اذا دعاه) . وقوله
 تعالى (وقال ربكم ادعوني استجب لكم) الآية *

﴿ واي حجة ﴾ في هذا الذي قال الشعراني لو كانوا يعلمون ولكن القوم أصابهم داء الاعمى
 قبلهم فنبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون واتبعوا ما تتلوا الشياطين *
 ومن هذا الجنس ما ذكره الشعراني في ترجمة الملقب شمس الدين الحنفي انه قال في مرض

من كان له حاجة فليأت يدعى ويطلب ان اقصيها له فليأتني وبيته ذراع من تراب وكل رجل يحججه عن اصحابه ذراع من تراب فليس رجل انتهى *

وقد اجتمع جماعة من الموحدين من أهل الاسلام في بيت رجل من أهل مصر وجر رجل يدعى العلم فارسل اليه صاحب البيت فسأله يجمع من الحاضرين فقال له كم يتصرف في البيت قال بالسبعة قال من هم قال فلان وفلان وعد أربعة من المعبودين بمصر فقال صاحب الدار لمن محضرته من الموحدين انما بدت لهذا الرجل وسألته لا عرفكم قدر ما أتم فيه من نعمة الاسلام أو كلاما نحو هذا وباب تصرف المشايخ والاولياء قد اتسع حتى سلكه جمهور من يدعي الاسلام من أهل البسيطة وخرقه قد هلك في بحاره اكثر من سكن النبراء واطلته المحيطه حتى نسي القصد الاول من التشفع والوساطة * فلا يرج عليه عندهم الا من نسي عهود الحمى وقد ذكر هذا شيخ الاسلام في منهاجه عن غلاة الرافضة في على فعاد الامر الى الشرك في توحيد الربوبية والتدبير والتأثير ولم يبلغ شرك الجاهلية الاولى الى هذه الغاية بل ذكر الله جل ذكره انهم يعترفون له بتوحيد الربوبية ويقولون به ولذلك احتج عليهم في غير موضع من كتابه بما أقروا به من الربوبية والتدبير على ما انكروه من الالهية *

ومن ذلك وهو من عجيب أمرهم ما ذكره حسين بن محمد النعمي البجلي في بعض رسائله ان امرأة كف بصرها فنادت وليها اما الله فقد صنع ما ترى ولم يبق الا حسبك انتهى

وحدثني سعد بن عبد الله بن سرور الهاشمي رحمه الله ان بعض المغاربة قدموا مصر يريدون الحج فذهبوا الى الضريح المنسوب الى الحسين رضي الله عنه بالقاهرة فاستقبلوا القبر واحرموا ووقفوا وركعوا وسجدوا لصاحب القبر حتى انكر عليهم سدة المشهد وبعض الحاضرين فقالوا هذا محبة في سيدنا الحسين رضي الله تعالى عنه . وذكروا بعض المؤلفين من أهل اليمن ان مثل هذا وقع عندهم . وقد حدثني الشيخ خليل الرشيدى بالجامع الازهر ان بعض اعيان المدرسين هناك قال لا يدق وتد في القاهرة الا باذن السيد احمد البدوي قال فقلت له هذا لا يكون الا لله او كلاما نحو هذا فقال حبي في سيدى احمد البدوي اقتضى هذا *

* وحكى ان رجلا سأل الآخر كيف رأيت الجمع عند زيارة الشيخ الفلاني فقال لم ارا اكثر منه الا في جبال عرفات الا اني لم ارمهم سجدوا لله سجدة قط ولا صلوا مدة الثلاثة أيام فقال

السائل قد جعلها الشيخ . قال بعض الافاضل . واثبت يحمل الشيخ مصر اماماً من البصريين .
 قد أصبح حرفة . وتمايع فقهه . وقال رشاش . وتومة الزائر والمستقوسا . كن البلد التي .
 وقد اشتهر ما يقع من السجود على اعقاب المشهد وقصد التبرك مع ماله لا مع حقيقة
 العبادة الصورية . ومن المعروف عنهم شراء الولدان من الولي بشئ معين يبقى راسماً جازياً
 يؤدي كل عام وان كانت امرأة فهرها او نصف مهرها لانها مستترأة منه ولا يمانع هذا الا
 مكابر لانه استفاض واشهر فلا يتكره الا مكابر في الحسيات . وان قد بعض أنواعه في
 بعض البلاد فكم له من نظائر . وهذا اشد واشنع مما ذكر جل ذكره عن جاهلية العرب
 بقوله (وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيباً فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركتنا)
 الآية . وكذلك جعل السواائب باسم الولي لا يحمل عليها ولا تذبح . وسوق الهدايا والقرايين
 الى مشاهد الاولياء وذبحها حبا للشيخ وتقربا اليه . وهذا وان ذكر اسم الله عليه فهو اشد تحريماً
 فما ذبح للحم وذكر عليه اسم غير الله كعيسى مثلاً فان الشرك في العبادة اكبر من الشرك
 بالاستعانة . ومن ذلك ترك الاشجار والكلا والعشب اذا كان بقرب المشهد وجعله من ماله
 ومنها الحج الى المشاهد في اوقات مخصوصة مضاهاة لبيت الله فيطوفون حول
 الفريخ ويستغيثون ويهدون لصاحب القبر ويدبحون وبعض مشائخهم يأمر الزائر بحلق رأسه
 اذا فرغ من الزيارة كما يفعلون في بيت الله الحرام بعد الأداء . وقد صنف بعض غلاتهم كتاباً
 سماه حج المشاهد وهو متداول .

ومنها التعريف في بعض البلاد عند من يعتقدونه من أهل القبور فيصلون عشية عرفة عند
 القبر خاضعين سائلين .

والعراق فيه من ذلك الحظ الاكبر . والنصيب الاوفى الاوفر . بل فيه البحر الذي لا ساحل
 له . والمهامة التي لا ينجو سالكها ولا يكاد . ومن نحوه عرف الكفر وظهر الشرك والفساد
 كما يعرف ذلك من له المام بالتواريخ ومبدأ الحوادث في الدين *

* ومن شاهد ما يقع منهم عند مشهد الحسين ومشهد علي والكاظم عند رافضتهم . وعبد
 القادر والحسن البصري والزيير وامثالهم عند سنتهم من العبادات وطلب العطايا والمواهب
 والتصرفات وانواع الموبقات علم أنهم من اجهل الخلق واضلهم وانهم في غاية من الكفر والشرك

منهم من لم يترك من هذه الاشياء والى الله المرجع في كل شيء
 هذه الاشياء حتى بعد وفاته وسلم الرجوع له ولموه البقاء كما كانت اياما كثيرة
 (ومن ذلك) وان كل علم مما تقدم اعتقدها اعتقادا وموافقا لمصالحه لا يرضى الله ورسوله من
 الاعتقاد الشككي والوعائي

(ومما) مما يقع ويجرى في هذه الاجماع من المحجور والمواحب وترك الصلوات وفعل الحلاعات
 التي هي في الحقيقة خلق لرحمة الدين والتكليف ومثابته لما يقع في اعياد النصارى والصائبة
 والافرج بلاد فرانس وغيرها من المحجور والطبول والمور والحجور وبالجملة فما احده عباد
 القصور بمر حضرة واستيفائه انتهى كلام الفاضل الشيخ عبد اللطيف في منهاجه *

(فانها) النهاية (العاقل) هذا حال اخوانك ومن هو على شاكلك ثم انك لم ترض بهذه
 المصائب والمثالب حتى زدت في الطنبور نعمه وذلك اعتقادك ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم موجود في كل مكان وزمان ونظمت قصيدة من شعرك الركيك الفاسد في ذلك
 ثم مع ذلك تدعي انك محب لرسول الله صلى الله عليه وسلم كلاما ثم كلا وقد ارسله الله تعالى
 لمحق الشرك وازالة الضلال وانت بجهلك تريد تبديل الاحوال يريدون ان يطفئوا نور الله
 بافواههم ويأبى الله الا ان يتم نوره ولو كره الكافرون فمن المبتدع أمن يحافظ على السنة النبوية
 ويذب عنها من يحاول نقصها في كل كلية وجزئية أم أمثالك الذين يدعون مع الله لها آخر
 ويطعنون على اختيار الامة وهداة المسلمين ويذبوا عن البدع وأهل الاهواء ويحكم بغير ما أنزل
 الله ويقدم المواد القانونية على الآيات القرآنية والاحاديث النبوية. افلا يستحي من هذه بعض
 اوصافه ان يثلب أهل الايمان وحمة القرآن وحفاظ سنة سيد ولد عدنان. ولكن الامر كما
 ورد في الحديث الصحيح ان مما ادرك الناس من كلام النبوة الاولى (اذ لم تستح فاصنع ما شئت)
 ولهذا النهائي عدة قصائد في الاستغاثة والاتجاء الى غير الله وهي مطبوعة مشهورة ولولا ان
 يدنس القلم ذكرها لذكرتها فانها تؤيد ما ذكره الشيخ عبد اللطيف رحمه الله عنهم وها أنا
 اذ اذكر بعض الغلاة المشتغل على ما لهم من الغلو في القبور والمشاهد من ذلك قول بعض العراقيين

نبا من نبات الماء للكوفة الغرا سبوح سرت ليلافسبحان من اسرى
 تمجد جناح من قواده الصبا تروم باكتاف الغري لها وكرا

هذا المصنف لا يلفظ
 كلامه الا بغير
 ولا تقسيم المسلم والكل
 لصالح الى الشرك والافترق
 ما نظرت في الحديث
 سباب المسلم فسوق
 ما لم يست قول العلماء
 قاضي الذي هو في شرح
 فقه الاكبر للامام الاعظم
 بوجوه حفيظة الفوائد
 هذا ان كانت
 المسلم تسع وتسعين
 شبهة من الكفر وشبه
 من الايمان فلتتأني
 الفتى ان يعمل بالتفكر
 واذا انك تركت بسبيل
 الاحتياط واخترت نفسك طريق الضلال ثم انظر انك ان اتلعن عاصدا ليك لا ابيس من ذنتك بل يجهلك اختصار التوامم كل

الاختياط واخترت نفسك طريق الضلال ثم انظر انك ان اتلعن عاصدا ليك لا ابيس من ذنتك بل يجهلك اختصار التوامم كل
 ان يراه الآية الكريمة حارقة عليك وذنت مهداة لها لانك تخرق الاجماع (ويأبى الله ان يتم نوره) والتقصيدة النبهاني التي اندهشت

كرام الله التي تبت لها من على
 جوت جري كل الى خير موقف
 وكم غمرة حضا اليه وانما
 ثم ضرب بها الضراح وان علا
 حوى المراضى سيف القضا السد الشرى
 مقام على كرم الله وجهه
 اثر مع الافلاك خالف دوره
 احطانه وهو المحيط حقيقه
 تطوف من الاملاك طائفة به
 وحزب من الفالين يهتف بالثنا
 جدير بان ياوى الحجيح لبابه
 حرى بتقسيم الفيوض وما سوى
 ترى منه بالدنيا الثراء لمترى
 باهداب اجفان واحد اق عين
 امطنا القذى عن جفن سيف مذكر
 فوالله ما ندري وقد سطع السنا
 وجاء من العراقين من خمس هذه الايات فقال

سرينا لنمحو الائم او نغم الاجرا لزورة من تمحو زيارته الوزرا
 وسارت وقد ارخى علينا الدجى سترنا نبا من نبات الماء للكوفة الفرا

سبوح سرت ليلا فسبحان من اسرى

تخيرتها دون السفائن مركبا واعدتها للسير شرقا ومغربا
 فكانت كمثل الطير ان رمت مطلبها تمد جناحا من قوادمه الصبا

تروم باكناف الغرى لها وكرا

وكانت تجلى قبل هذا تجملا وقد غذيت فيما امر الذية حلا

لن على عهد الشهد بكر لا كماها الاى ترب الحدادوس على
بعلها الصبر لا عجزا اعزى

الى موقف سرنا صبر توفى زبد بكالى عنده بلفظ
ولما بحارنا بلك ومدتف جرت فحري كل الى خير موقف
يقول لعينه قفانك من ذكرى

ترامت بنا فلك فيانم مرتمى الى درة الفخبر التى لن تقوموا
لخضنا اليه البحر والبحر قد طما وكم غمرة خضنا اليه وانما
مخوض عباب البحر من يطلب الدرا

الى مرقد يعلو السما كين منزلا وقد نال مانال الضراح من العلى
نسير ولا تلوى على السير معدلا نؤم ضريحنا ما الضراح وان علا
بارفع منه لاو ساكنه قدرا

فزوج ابنة المختار كان غضنفرأ علا وارقتته الطهر من سائر الورى
اتعرف من هذا الذى طال مفخرأ حوى المرتضى سيف القضا اسد الشرى

على الذرى بل زوج فاطمة الزهرا
عيون الورى ان لاحظت منه كنهه ترد عن التشبيه حسرى فينتهوا
وان مقاما لا ترى العين شبهه مقام على كرم الله وجهه
مقام على رد عين العلى حسرى

لقد صير الغبراء خضراء قبره واشرق فيها في الحقيقة بدره
وقد وافق الاعجاز لله دره اثير مع الافلاك خالف دوره
فن فوقه الغبراء ومن تحته الخضراء

احاط بنا علما فليت سليقة تفيد علوما عن علاه دقيقة
مجازا وقد جزنا اليه طريقة احطنا به وهو المحيط حقيقة
نبا فتعالى ان نحيط به خبرا

فطف في مقام حل فيه ولبه تر العالم الاعلى حفيفا بتربه

شكركم لا تقي واني لشيء بطوفان من الاحلاك طائفة به
 فتسجد في محراب سلمه شكرا
 طائي عليه من علام من ذبا وكل بما اني اباد واحسا
 محراب من الدارين اذ ذاك اعنا وحرب من العالين يهتف بالثنا
 عليه بوحى كدت اسمه جهرا
 حجبتا الى بيت علا بحجابه عشية آوينا الى باب غابه
 ومن قد سميت اركان كعبتنا به جديديان ياوى الحجيح لنا به
 ويامس من اركان كعبته الجدوا
 فيوض علوم الله من قدم حوى قسم منها ما افاد وما احتوى
 ومن قبل ما يثوى ومن بعد ما سوى حرى بتقسيم الفيوض وما سوى
 ابي الحسينين الاحسينين بها اخرى
 ظللنا وكم جان لديه ومذنب وذوي حاجة منا وصاحب مطلب
 تقبل والاجفان تهوى بصيب ثرى منه في الدنيا الثراء لمترب
 وللمذنب الجاني الشفاعة في الاخرى
 خدمنا أمير المؤمنين بموطن نفر فيه الوجه قصد تيمن
 ويخدم قبر المرتضى كل مؤمن باهداب اجفان واحداق اعين
 وحر وجوه عفرتها يد الغبرا
 ازلنا غبارا كان في قبر حيدر فلاح كغمد المشريف في المشهر
 ولا غرو في ذاك المكان المطهر امطنا القذى عن جفن سيف مذكر
 اجل سيوف الله اشهرها ذكرا
 تبدى سنى أنواره وتينا غداة جلونا قبره قترينا
 فحير افهاما وابهر أعينا فوالله ما ندري وقد سطع السنا
 جلونا قرا با ام جلينا له قبرا
 وقال صاحب الاصل وقد خمسها آخر من شعراء العراق أيضا

نقطة وحرة مثالا ونقطات خاصة ومثالا
استغنت من الجبال المثالا قبة المرتضى على تعالى
شأنها عن موازن وعديل

رغبت في النجى كندر منير ونبت ترهه بحسن نصير
في اكسير كل قلب كسير من نزار صيت مير لطير
في مثال مغزة عن مثال

قد صفا كالمراة منها صقال قيدا للنجوم فيها مثال
فلك لا يحيط فيه خيال فوقها كالأكليل لاح هلال
رمقته السهى بطرف كليل

ملأت قبة العوالم بالضوء واستقلت بنفسها في درى الجو
بلى علت فما ضرها لو كبرت فاستقلت الفلك الدو
وارعنها بان يرى بيدل

حل فيها نور الهدى فتحت ودنت فوق قبره فتدلت
ملئت هبة فغزت وجلت جللت مرقدا جليلا تجلت
فوقه هبة المليك الجليل

سمكها سامت السماك مقاما حين ضمت ذاك الامام الهماما
ابدا شاو شأنها لن يسامى فعلى قبة السماء اذا ما
فضلوها اقول بالتفضيل

هى عين وللتجلى سجنجل كل ذات بعكسها تتمثل
وبمراة فكر من يتخيل هي باء مقلوبة فوق تلك ال
نقطة المستحيلة التاويل

دار مجد من بابها السعد يدخل دار فى صحنها الهدى فى تسلسل
فى علاها مهما تشا ابد قل هي فلك بل ما عليه استوى الفل
ك ومن فوق لوجه من قبيل

كنة جوهها بطنها النجاسة بحماها كبد آوت النجاسة

ما يرى عند ياربها بحسنا هي كبت النجاسة طور النجاسة

ة نحل النجاسة مأوى النجاسة

هي كثر لدرة الفخر موقل قد حوت كل جوهر متفضل

ليس فيها لعارض الدهر منقل هي حق للجوهر الخاص بالاد

مرض العام عندها من مقل

هي شمس الهدى لمن ظل دوما مارأي من بها اهتدى قط لوما

كم هدت من غوى الجمالة قوما هي ظل ماضل من قال يوما

بحماها من تحت ظل ظليل

صدف قد غلت بدر ثمين وامام للمؤمنين مبین

كنزها قد حوى لخير دفين هي غمد لذي قنار بطین

من سيوف الله العلي صقيل

حضرة فوقها الجلال تجلی اجمة في عرينها الليث حلا

كيف تدنو الاسود منه محلا هي غاب ثوبه به أسد اللا

ه على بصدر اشرف غيل

هو سيف القضا بايدي قدیر نصله ينتضى يوم عسير

حيدر يضرم الوغى بسعير ذاك ليث اردى العدى بزئیر

وحسام ابادهم بصليل

هي روض ونعم مرعى ومنهل لامير النحل الامام المفضل

دار فيها كأس الرحيق المسلسل كورة لليعسوب مازج صرف ال

شهد منها اطائب الزنجبيل

فلك دائر منير بشهب نورها ظاهر بشرق وغرب

هونت في تديرها كل صعب كرة مستديرة فوق قطب

دبر الكائنات بالتعديل

صاغها الله من محاسن تعجب وطلاها من نوره المتلهب
فهي اسنى سبيكة لمذهب افرغتها بمنى المفاخر من تب

برالمعالى فى قالب التبجيل

صبغة الله زينت بالتحلى وعليها الاملاك للوحى تملى
مذ ذنا الروح نحوها بالتدلى صبغتها بالنور ايدى التجلى

بقدامى من خافى جبرئيل

لا يحيط الخيال وقتا فوقتا بحلاها ولا يخيل نعمتا
جمت ذاتها فضائل شتى فغشاها النور الالهى حتى

بخيال جلت عن الخيال

احرزت من ازاهر الشرف الفض واحاطت بالمجد فى الطول والعرض
كل فضل من فضلها يتبعض قد حوى فصل بابها جل الفض

مل التى قد غنين عن تفصيل

جلت تزدهى بحجم صقيل فهي زهراء مالها من مثيل
منذ زفت لخير مولى جليل كمروس بدت بوجه جميل

تسبي شمس الضحى بخدا سيل

هي بدر الدجى بغير سرار هي شمس منات بغير استتار
زندها فى كلا الجد بدن وار هي فى الليل مثالا فى نهار

وبوقت الضحى كوقت الاصيل

نالت النيرات من ذاك نيلا يسميل المحب للحب ميلا
فتهاوت منها تقبل زيلا فابلتها الدور بالاثم ليلا

وشموس النهار بالقبيل

كسراح لنا تجلت مساء فاستعارت منها الدراري سناء
ريتها التبر يستنير ضيا صحنها كالعنديل يزهر سماء

وهي نحكى داله القنديل

هل يحب يحنو على ما أفاسى من غرام ذلك الجبال الرواسي
الجرحي سوا كما اليوم اسي يا خليلي والخليل المواسي
منكما من يحب نفع الخليل

بالغريين حاجة افضيها وبكو فان بلفة ارجيها
فبحق الزهرا وحق بنيتها علاني بذكر من حل فيها

ان قلبي يطب بالتعليل

ذو سببا يا أصفى من الدر والور ومزايا لم نحصها بالتفكر
أخبرت عن نموته الكتب الفر نعتة بالزبور جاء وبالفر

قان بل بالتوراة والانجيل

هل أتى في سواه بالدكر تلى آي وحي بها تسامي
وصفه بالقرآن قد جاء يتلى الامام المين أحصى به الله

جميع الاستياء في التنزيل

صدره نسخة لما كان في الكو ن قديما من خطها الناس املو
هو علم الكتاب في علمه أو فهو الاوح بل وما خط في اللو

ح لديه مقيد التسجيل

كم تملنا منه بكاس روى فامطنا برشفها كل غي

ان ترم ان تقور منها بري سل سبيلا اسلسبدل على

فعلى ان السبيل فصد السبيل

زره مها أصاك الخطب منها آق غيتا هي وبجرا خضا

ناجل في راحه عن القاب هما هرساق الحوض الذي اسر يظما

من حته يراه بالتنووس

كم غليل روى بعض مقل درويناه عن فراب ونيل

كم أفاضت كماء من سلسيل در دت الشفا كل عاير

ر ولدت كي علي

ساعة الله من دى وراة وعلى قطرة الشا سواه

بحر جود بالمنة سواه غير كل قطرة من داه

هى عيت لكل عام بحيل

جنت أشكوا اليه بى وحرى حاش لله ان يحجب ظنى

له من فضله قمارى النوى عرض حال لاخر وان طال لى

لدت فى حاهه المريض الطويل

غبت فضل يهمنى بهيص غزير وغيات من كل أمر عسير

كيف أرضى منه بمن يسير طامع من نوالى يكثير

ما أنا منه قانع بقليل

كم عديم أحيا بجود عميم وهدى حائرا لنهج قويم

ولا عتابه بقلب سليم جنت مستهديا هدى من كريم

لست مستجديا جدى من بخيل

لجناحى ارش بعد تلافى بقدامى أفضاله والخوافى

قبره كعبة غدا للطوافى من نراه لى ثروة وحذافى

ردعائى بهن أغنى معيل

كل من زار قبره أمن الهو ل وان كان ذنبه يملأ الجو

ما ترانى وقد أحاط بى السو زرته والدموع تنهل والواو

زار تنهال عن كتيب مهيل

حبه بارز بدا من ضميري وعلينا فرض ولاء الامير

بولاه كم اغتنى من فقير ليس لى بعد حبه من تقير

يفن عنى شيئا ولا من فتيل

(وقال أيضا الشاعر العراقي)

حضرت الكاظمين منها الرايا قد حكى قلب صا أهل الطفوف

صبغتها يد التجلى بكف كبرت عن تشبيهها بالكفوف

روض من حدير نجم صمد
 صور السكائن فوقها بقوج
 من فتادل عسجد زبروها
 رسم تعلقها الايق تدسية
 روضة للصدور فيها ورود
 قد اطلت شمساً بغير كسوف
 وطوت كاظماً ولقت جوادا
 شرفت فيهما وما كل ظرف
 وغدت للقلبين مثل شغاف
 وهي لما على السماء انافت
 كلما زرتها أقول لعيني
 بحماها كم من الوف من الزو
 أفاخشي صروف دهري واني
 حرم آمن فمن كان فيه
 ومطاف به استدارت فطافت
 كم لرشد من حائري هدته
 شفتها العلياء لما أصاغت
 بسمخت عزة بانف أشم
 أرعفت مارن الصباح فاجرت
 الفت نفسى الثناء عليها
 لاتلغنى على الوقوف يباب
 هو باب مجرب ذو خواص
 ملجأ العاجزين كهف اليتامى
 من يروم الفتوح مما سواه
 عذرات لطيف المظروف
 سباحات في موجها المكثوف
 اصغوف الروح أتر صغوف
 كسطور متودة من حروف
 با كف الاخط ذات فطوف
 واقت بدرا بنير خسوف
 فازدهت بالطوى والمفوف
 حاز تشریفه من المظروف
 رق لطفنا كقلى المشغوف
 بهما قلت ياسا المجد نوق
 هذه كعبة الجلال فطوفى
 وار فازت من المنى بصنوف
 بحماها يخنى الزمان صروفى
 قاطنا كان آمنا من مخوف
 زمر كاستدارة الخذروف
 وبرفدكم قد كفت من كوفى
 لصير الافلام أبهى شنوف
 مرغم بالتراب شم الانوف
 دمه من بروقها بسيوف
 وهي لاتنتشى عن المألوف
 تمنى الاملاك فيه وقوفى
 كان منها اغائة الملهوف
 مروة المرملين مأوى الضيوف
 طرقت بابه اكف الحتوف

أنا عنه نجا ومنا بعلنا في وأخراني لست بالمصروف
 هم بنو المرتضى وعذرة طه سحب الفضل أبحر المصروف
 فليكن من شاء إلى موال وأقل من ولاهم بنصروف
 فليكن مني الشنا ما اليهم قطع المدحون كل تنوف
 (وقال)

ألا إن صندوقاً أحاط بحيدر وذو العرش قد أربى إلى حضرة القدس
 فإن لم يكن لله كرسى عرشه فإن الذي في ضمنه آية الكرسي

وقال وقد شاهد الزوار ليلاً تنهات على الصندوق خلال الشموع الموقدة
 صندوق قبر المرتضى زواره بين الشموع لهم عليه تنهات
 فكانه بدربه قد احدثت سيارة من أنجم وثواب
 (وقال لما زار موسى الكاظم)

خلعنا نفوساً قبل خلق نعالنا غداة حللنا مرقداً منك ما نوسا
 وليس علينا من جناح بخلعها لأنك بالوادي المقدس يا موني

إلى غير ذلك من شعره الذي جمعه بمجموع سماه الباقيات الصالحات وكله على هذا المنهج ومن
 العجب من يسلك هذا المسلك كيف يدعى أنه من أهل السنة وليس من الروافض وله
 أبيات في الشيخ عبد القادر الكيلاني وهي هذه وقد سلك فيها من الغلو مسلك ما نقلناه
 من شعره *

أبيات شعري حكمت آيات تنزيل تتلى بحضرة ممدوحى بترتيل
 وعت من الملائكة الأعلى لها اذن فشفتها بتكبير وتهليل
 قد انطوى العالم الاسمى باحرفها فحطرت النثر منها طيب تأويل
 عن حسنها قاصرات الطرف قد قصرت أجب بكعبة النجدين عطبول
 ماست دلالة تعاطيني الرضاب طل فهمت ما بين عسال ومعسول
 تاهت على اللؤلؤ المنشور اذ نظمت في مدح مولاي عبد القادر الجليلي
 قطب عليه مدار العالمين له دور تسلسل لاني قيد تعطيل

حوت تحت الراسه وحامه
 سجيل ليلي دانه ظهرت
 حلا نقطه عين العين ترينه
 طوفان علم به نوح النبوة في
 خضم فض بيد الغور فيه دست
 مصباح فضل بيران الجمال رهبت
 نور بسيط على وجه البسيطة بل
 قرآن جمع لاشتات اليبات من السزرات لاقض بسط العرض والطول
 فرقان فرق العلي آياته رسمت
 مفتاح غيب بلا ريب يزرخه
 في عالم الغيب قد صحت مشاهدة
 توارثت أولياء الله بعثته
 في النشاطين له حال تصرفه
 باب الرجاء وقطب الاولياء وفي
 عين الكمال وسلطان الرجاء ومم
 ملجا المريدين منجي اللاندين به
 زخرى وفيه غنى فقري ومدحته
 الى موائده اللاتي حوت مددا
 تفصيل اجمال جزء من خوارقه
 نلت البقا بغنائى في محبته
 وبان صحوى بمحوى في هواه وعن
 اتى من العلم في مثل الذى اتيا
 ندب اذا عم خطب أود جاحزن
 تهديك بهجته الغراء وغنيته

يحيى وبنى الفضل وتفصيل
 لعبه عينه من غير تفصيل
 كم نوت منها شعير ونكفيل
 فلك النبوة يحيى كل محمول
 سفن الولاية لافى ساحل النيل
 مشكاته له فيه لافى ضوء قديان
 بحر يحيط بمقول ومقول
 في جهة كلات منه باكليل
 باب الشهود لديه غير مقبول
 له فجا بكشف غير معلول
 منذ الست ومن جيل الى جيل
 ناله في كل معقود ومحول
 رالاتقاء ومأوى كل مذلول
 دوح الفعال وحامى كل مخدول
 كنز المقلين مذخوري ومأمولي
 فخرى أنال بحشرى منه تنويلي
 مددت باعا به علقت كشكولي
 عن حصرها كل اجمالى وتفصيلي
 فشاغلي فيه أضحي عين مشغول
 وهمى باني سواه بان تحصيلي
 موسى وعيسى بتوراة وانجيل
 جلاه في سيف حزم غير مفلول
 تغنيك عن كل مقصود ومأمول

فانه عذبة لادبه العذبة وقد ساءت نفق غير مشمول
 وحل التربة من اعقاب سنده واند الخشوع يدع منك سمول
 فسورة النسي لاشك حضرته لقد تدهى اليها علم جريل
 رعى الحزين مري تحت قنته وقلهم عن هوا غير مشمول
 اما تراهم وفي اطهارهم ربطوا بياحه كاسود القيل بالقييل
 اليه من . وصل قدح منقطعا فيا تقطع بحبل الله موصول
 كم رطن قوم قولاً منه تم لهم وحققوا الطن الى غير مقبول
 فدع رجالا على جهل تعفنى فهل سمعت بصب غير ممدول
 وابغ رضا الله في مدح تقدمه لفارق بين مفضل ومفضل
 عليه اذكى سلام الله تتبعه تحية الملائ الا على بتجيل
 مادوخت ديمة الرضوان مرقد وجلته وغشته بمنديل *

الى غير ذلك من الشعر الكثير في هذا الباب * ولو استوعبناه لطل به الكتاب وهذا حال
 خواصهم . وقد سمعت غلوهم فكيف حال عوامهم . وقد حكى العراقيون ان قبر عبد القادر قد
 غدا اليوم قبله يطوفون عليه طواف الحجيج ببيت الله الحرام . وينذرون له النذور ويقدون
 السرج على رغم ما جاء به دين الاسلام . وقد اتخذ ذراري الشيخ ذلك غنيمة يرتعون فيها كما ترتع
 الانعام . وبعض سفهاء العقول وناقصوا الاحلام يتخذهم وسائل في الدنيا والآخرة . وحكى
 العراقيون ان الكيلانيين اليوم اشرامة في العراق وعائلتهم أصبحت بلاء على بغداد ومن
 العجيب ان كبير تلك العائلة (نقيب) يدعى انه سلفي العقيدة وهو من سدة الاصنام لم يزل
 يأكل النذور المحرمة من الهندين وغيرهم نسأله تعالى أن يطهر الارض من أمثال هؤلاء
 المعادين لدين الله تعالى والمضادين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وما أحق هذا النقيب
 بقول القائل *

﴿ نزلوا بمكة في قبائل هاشم * ونزلت في البيداء أبعد منزل ﴾

وقد سمعت ان بعض ادباء بلده هجاه بقصائد كثيرة منها قصيدة مطلعها *

﴿ أرجح بغداد واني غريبها * على جنة الفردوس لولا نقيها ﴾

واني أسأل الله تعالى أن ينصر المسلمين من أهل الهند وغيرهم حتى لا يكون لأهلهم
عصية لحكمها سبها. ويصوبهم من كذبهم أنه على كل شيء قدير. ولولا ملاحظة أن بطول
الكتاب لا تنبأ على متصل أحوال هؤلاء السادة وعباد الأئمة وما ذكره كلف أن شاء
الله تعالى في هذا المقام *

فظهر بما ذكرنا أن قول هذا الجاهل أن الشيخ محمد ومن وافقه من أهل نجد وغيرهم أهل
بدعة هو قول عاطل بل هم الفرقة الناجية أن شاء الله وهم أهل السنة والجماعة وهم عصاة الحق
وإن المبتدعة هم هذا الجاهل النقي ومن على شاكلته لما سمعت من جهلهم وضلالهم ولكن للأسر
كما قيل في المثل السائر . رميتي بدائها وانسلت *

﴿ وأما الكلام على ما ذكره من القدرح والجرح في كتب الشيخين واضراهما ﴾
فسيأتي البحث عنه مفصلاً فيما يخص له من فصول كتابه وعادته ودأبه تكرير الكلام من غير
طائل بل ليعظم حجم الكتاب فيفرح به * أما قوله وقد طبعوا إلى الآن عشرة كتب ثم عددها
مع الطعن والقدرح فيها فيقال له أخطأت في الحساب . كما قد زغت عن جادة الحق والصواب
بل أن الذي طبع من كتب الشيخين ونحوها نحو مائة كتاب ما بين مختصر ومفصل . منها
ما طبع في مصر . ومنها ما طبع في المطابع الهندية ومنها ما طبع في مكة شرفها الله . وكل هذه
الكتب كنوز علم ومصايح هدى . والحمد لله كما أنها شجى لأعداء الدين والمبتدعة الملحدون
واني أبشرك أيها المبتدع أن جميع كتب شيخ الإسلام وأصحابه ستطبع قريباً ويومئذ يفرح
المؤمنون بنصر الله حيث يظهر بها زيغ الملحدون واقتراء السبكي وابن حجر واضراهما من
المتبعين لهوهم الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين . ثم ختم
كلامه على الكتب بذكر شيء من قصيدته التي سماها طيبة الفراء وهي التي ذكر فيها أن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم موجود في كل مكان وكل زمان غير أنه لم يأت بجميع أياتها هنا وزعم
أنه حاكي بها قصيدة بانت سعاد فيقال له لقد حكيت ولكن فأتك الشنب . وشعره ركيك
جدا وسنتكلم عليه فيما يناسب من مباحث الكتاب . ثم نقول أن هذه القصيدة التي ذكرها
لا مناسبة لها مع البحث الذي هو بصده . وهكذا مباحث كتابه كلها على هذا المنوال لم يزل
يذكر مباحث غير متناسبة . ويورد أموراً لا تفيده شيئاً . ولم يكن قصده والله أعلم إلا

تحتاج كتبه إيمان رجوعه وجهه تعالى الطاعة بما لا يكره من
 ثم إن السباني ذكر الصم الثاني من المقدمة وقال أنه يشتمل على اثني عشر مبرم صرحتها
 لمن أراد مطالعة هذا الكتاب وذكر التنية الأول وفيه بيان أسرار ابن تيمية والتفصيل عنه
 وأنه ومن وافقه على ضلال ثم ذكر التنية الثاني وهو معنى التنية الأول غير أنه قال أنه لا يكره
 ابن تيمية وأصحابه لأنهم من أهل القلة وأطال الكلام في ذلك ثم ذكر التنية الثالث وفيه ذكر
 رؤياه لابن السبكي وابن تيمية قائما والسبكي فاعدا على عجزه مع رجل ثالث ظنه صاحب الضارم
 المنكي ولم يعلم مقصده من هذا التنية * ثم ذكر التنية الرابع وقد اشتمل على بيان منزلة الرسول
 صلى الله عليه وسلم وأنه صاحب الشفاعة العظمى والمقام المحمود وإن أهل العلم حثوا على دعائه
 والاستغاثة به وطلب ما يطلب من الله تعالى منه وأنه لم يمنع منها سوى محمد بن عبد الوهاب
 وأصحابه والسيد صديق حسن خان وحزبه وإن هذا الرجل هو الذي طبع كتب السنن وأضل
 الناس بها ثم ذكر التنية الخامس وفيه الشاء على ابن تيمية وابن القيم ودفع التناقض بين ما كان منه من
 المدح والذم نظرا لاختلاف الحالات وتغاير الجهات وتأيد ذلك بما نقل من كتاب الصواعق
 الإلهية للشيخ سليمان بن عبد الوهاب الحنبلي * ثم ذكر التنية السادس . وفيه اعتقاده في ابن تيمية
 وتلاميذه أنهم من أئمة الدين وأكابر علماء المسلمين . قد نفعوا الأمة الحمديه بعلمهم نفعا عظيما
 وإن أساؤا غاية الاساءة في بدعة منع الزيارة والاستغاثة واضروا بها الاسلام والمسلمين وهذا الذي
 استوجب رده عليهم حسب المادة الفساد الى آخر ما هدى به * ثم ذكر التنية السابع وفيه يقول
 إياك أيها المسلم ان يخذعك الشيطان بقبول أقوال ابن تيمية وأصحابه ويقول لك أنهم من اكابر
 أهل العلم الى آخر هذيانه الذي اوردته للتفنير عن أقول الشيخ ومن يوافقه *

ثم ذكر التنية الثامن وفيه أنه لو كان كلام ابن تيمية حقا في مسألة المنع من شد الرحل لزيارة
 القبور لترك الناس الزيارة وخربت المدينة * ثم ذكر التنية التاسع وفيه أنه لم يقصد بما ألف
 ردع من يقول بأقوال ابن تيمية عن معتقده المبتدع فإن هذا مما لا يفيد بل مقصوده تنبيه
 الناس على فساد عقائد هؤلاء القوم وتحذير المسلمين عن اعتقاد قولهم *

ثم ذكر التنية العاشر وفيه أن ابن تيمية وكذلك أصحابه لم يقصدوا بمنعهم من سفر الزيارة
 الخط من رتبة النبي صلى الله عليه وسلم حاشاهم من ذلك فانهم من اكابر علماء المسلمين وحماة

سنة
 إمام البنيان صدقت
 وبررت لأن محكم
 جماعة من أهل التفتيش
 بهذه الدعوى ودعوى
 المصنف مردود لا ينبغي
 بغيره وليس وجه حرمنا
 ولا يقبل قول أحد الأفاضل
 أو مثاله انتهى

... على أن خصه وحرمان بيعة من قبله على غيره ولا مبرر في ذلك ...
 السبكي في ما أتى به الشيخ ابن تيمية في مسئلة الطلاق والزيادة في البيعة ...
 مدة حياته فهو أن السبكي رأى من يتأخرون وأما سواد الوجه الذي لا ج في السبكي فهو ...
 بيان ما أتى به قال عز ذكره يرى الذين كذبوا على ربهم وجوههم مسودة وأما السبكي الذي ...
 كان فيه فهو علامة غيظه وشقاقه بين يدي خصمه وأما وقوف ابن تيمية على سبكه فهو النصر ...
 على خصومه وأنه لم يزل قائما على سابق الهمة وأما محالفة وجوده فهو ما كابد من عناء محاصرة ...
 أهل البدع وأعداء الدين وتعبير سمرته هو من السودة وتسهيل يديه ذلك له وضراعتك للحق ...
 وأما الرجل الذي رأيته وظننته ابن عبد الحمادي أو ابن القيم فهو والله أعلم الأول لأنه الذي ...
 رد على مقتدك السبكي بعد وفاة الشيخ ابن تيمية في كتاب الصارم المنكي في الرد على السبكي ...
 في كتابه شفاء السقام وأقمنده على عجزه أيضا وبين جهله وغباوته وقد رأيت وله الحمد ...
 تعبير رؤياك من قبل وأما قوله لك في جواب سؤالك عن مدة عمره أنه ستمائة سنة فهو معنى ...
 قوله تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون) ومثل ابن ...
 تيمية لم يمت على تعاقب الأزمان .

* وما دام ذكر العبد بالفضل باقيا * فذلك حي وهو في التراب هالك *

* وقال آخر *

* قد مات قوم وما مات مكارمهم * وعاش قوم وهم في الناس أموات *

فالعالم بما جاء به الرسول العامل به اطوع في أهل الارض من كل أحد فاذا مات أحياء الله ...
 ذكره ونشر له في العالمين أحسن الثناء فالعالم بعد وفاته ميت وهو حي بين الناس . والجاهل ...
 في حياته حي وهو ميت بين الناس كما قيل *

* وفي الجهل قبل الموت موت لاهله * واجسامهم قبل القبور قبور *

* وارواحهم في وحشة من جسومهم * وليس لهم حتى النشور نشور *

ومن تأمل أحوال أئمة الاسلام كأئمة الحديث والفقه كيف هم تحت التراب وهم في العالمين كأنهم ...
 أحياء بينهم لم يفقدوا منهم الا صورهم والا فذكرهم وحديثهم والثناء عليهم غير منقطع وهذه هي ...
 الحياة حقا حتى عد ذلك حياة ثانية كما قال المتنبي *

هو من الذي يروي عنه الثاني وسأجيء به مطبوع ومعلوم ان ابن حنبل
(الشيخ النهائي) على ما حكى لي من رأاه كذاب كثير لما تحدثت بحجراته لا اصل لها وفي
الحقيقة ان غالب هؤلاء المستدعيين كذلك وهو بيت الكذب كما انهم المهيمنون على الدنيا وهذا
علامتهم وجعلهم المصريفهم الله تعالى *

هذا وما ذكره في باقي النسخات منه مالا يستحقه ان يصفى اليه لانه لا يجي فلسفه
حتى على صغار الطلبة . ومنه ما ذكره النهائي في باب مختص به فاجلنا البحث عنه والكلام
عليه الى وصولنا اليه . والله الهادي الى سواء السبيل وهو حسبنا ولم الوكيل *

ثم انه عقد بابا في اثبات مشروعية السفر الى زيارة قبره الشريف صلى الله تعالى عليه وسلم كنسائر
الانبياء والصالحين وجعله الباب الاول وافتحه بارجوزة مدح بها النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ثم استدلل على مشروعية هذا السفر بما ذكره ابن حجر في كتابه الجوهر المنظم وقد
اتي باكثره والكتاب مشهور . وبما ذكره ابن الحاج في مدخله وهو كذلك ثم بما ذكره
السبكي في شفاء السقام . ثم بما ذكره الشيخ عبد القادر الكيلاني في الغنية ثم عقبه بكلام النووي
ثم بكلام ابن الهمام الحنفي سيف فتح القدير . ثم بما في مشارق الانوار للشيخ حسن العدوي . ثم
ذكر ما زوروه من مد اليد للرفاعي . ثم ذكر اربعين حديثا في فضل المدينة لابن الحسن البكري
ثم ختم الباب بخاتمة ذكر اختلاف الناس في التفاضل بين مكة والمدينة . ثم ذكر فصلا ذكر فيه
شيئا مما لا ينبغي فعله للزائر نقله من كتاب الجوهر المنظم لابن حجر المكي . ثم نقل عن العدوي
كلما يتعلق بكرامات الاولياء وتصرفهم وبه ختم الباب وحيث ان هذه المباحث مشهورة بل
انها قد ملتها الاسماع لم اذكرها في هذا المقام لطولها بل اذكر حاصلها في اثناء الرد عليه ومن الله
التوفيق والهداية الى اقوم طريق *

* اقول * كان من الحزم عدم التعرض لهذه المسائل المفروغ عن تحقيقها . وقد سبق منا بيان
العذر للكلام على هذين النبهات مع العلم انه لا يفيد في رد من ختم الله على قلبه وسمعه وعلى
بصره غشاوة فانه قد الف في هذا الباب كتب مفصلة ومجملة قد حقق فيها الكلام على هذه
المسائل اتم تحقيق ومع ذلك لم يؤثر شيئا في فهم هذا الخصم واضرا به واعاد وابدى واستدل بما
هو مردود مرارا عديدة فسبحان من طبع على قلبه وهنا كلام لابن القيم يناسب المقام قال رحمه

[illegible]

قالوا والقلب عليه واجبان لا يصير مؤمنا الا بهما جميعا . واجب المعرفة والعلم . وواجب الحب والافتقار والاستسلام . فكما لا يكون مؤمنا اذا لم يأت بواجب العلم والاعتقاد لا يكون مؤمنا اذا لم يأت بواجب الحب والافتقار والاستسلام بل اذا ترك هذا الواجب مع علمه ومعرفة به كان اعظم كفرا وابعد عن الايمان من الكافر جهلا فان الجاهل اذا عرف وعلم فهو قريب الى الاتقياد والاتباع .

واما المعاند فلا دواء فيه قال تعالى كيف يهدي الله قوما كفروا بآياتهم وشهدوا ان الرسول حق والله لا يهدي القوم الظالمين *

قالوا خب الله ورسوله بل كون الله ورسوله احب الى العبد من شواهما لا يكون العبد مسلما الا به ولا ريب ان الحب امر وراء العلم فما كل من عرف الرسول احبه كما تقدم *

قالوا وهذا الحاسد يحمله بغض المحسود على معاداته والسعي في اذاه بكل ممكن مع علمه بفضله وعلمه وانه لا شيء فيه يوجب عداوته الا محاسنه وفضائله *

ولهذا قيل الحاسد عدو للنعم والمكارم فالحاسد لم يحمله على معادات المحسود جهله بفضله وكماله وانما حمّله على ذلك فساد قصده وارادته كما هي حال الرسل وورثتهم مع الرؤساء الذين سلبهم الرسل ووارثوهم رياستهم الباطلة فعادوهم وصدوا النفوس عن متابعتهم ظنا ان الرياسة تبقى لهم وينفردون بها .

وسنة الله في هؤلاء ان يسلبهم رياسة الدنيا والآخرة ويصغرهم في عيون الخلق مقابلة لهم

قال في هذا ضرورة احتياج الطرفين وموقف الله الطائفتين فاحسن اليها المصنف منهما بحسن
الحكومة وروح ملكك وعداك فصل هذه المصنوعة . فقد اولى كل منهما بحسن لا يمارس ولا
تعالج وجاء النبات لا رد ولا تدافع فهل عندك شيء غير هذا يحصل به فصل المطالب
ومكتشفه المطالب الحق وجه الصواب فيرضى الطائفتين . ويؤول به الاختلاف من بين . والا
﴿ فحل للظي وحاديها ﴾ واعط القوس بارها ﴿

﴿ دمع المصوى لانا يرفون به ﴾ قد كابدوا الحب حتى لان أصمبه ﴿
ومن عرف قدره وعرف لدى الفضل فضله فقد فرغ باب التوفيق والله الفتاح العليم فنقول
وبالله التوفيق .

كلا الطائفتين ماخرجت عن موجب العلم ولا عدلت عن سنن الحق وانما الاختلاف والتباين
بينهما من عدم التوارد على محل واحد ومن اطلاق الفاظ مجملة بتفصيل معانيها يزول الاختلاف
ويظهر ان كل طائفة موافقة للآخرى على نفس قولها وبيان هذا ان المقتضى قسما مقتض
لا يتخلف عنه موجه ومقتضاء لقصوره في نفسه عن التمام او لفوات شرط اقتضائه او قيام
مانع منع تأثيره فان أريد بكون العلم مقتضيا للاهتمام والاقتضاء التام الذي لا يتخلف عنه
أثره بل يلزمه الاهتمام بالفعل فالصواب قول الطائفة الثانية وانه لا يلزم من العلم حصول
الاهتمام المطلوب وان أريد بكونه موجبا انه صالح للاهتمام مقتض له وقد يتخلف عنه
مقتضاء لقصوره او فوات شرط او قيام مانع فالصواب قول الطائفة الاولى قال وتفصيل هذه
الجملة ان العلم بكون الشيء سببا لمصلحة العبد ولذاته وسروره قد يتخلف عنه عمله بمقتضاء
لا سباب عديدة (السبب الاول) ضعف معرفته بذلك (السبب الثاني) عدم الاهلية وقد تكون
معرفته به تامة لكن يكون مشروطا بزكاة المحل وقبوله للتركية فاذا كان المحل غير زكي ولا
قابل للتركية كان كالارض الصلدة التي لا يخاطبها الماء فانه يتمتع النبات منها لعدم أهليتها وقبولها
فاذا كان القلب قاسيا حجريا لا يقبل تركية ولا تؤثر فيه النصائح لم ينتفع بكل علم يعلمه كالا تثبت
الارض الصلبة ولو أصابها كل مطر وبذر فيها كل بذركما قال تعالى في هذا الصنف من الناس
(ان الذين حققت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يرووا العذاب الاليم)

وقال تعالى (ورأيتنا زنا الهمم الاكبر علم الرسل في حشرنا عليهم كل شيء الا ان يشاء الله) وقال تعالى (قل انظروا ماذا في السموات والارض وما تنسوا الايات والنبوءات عن قوم لا يؤمنون) وهذا في القرون كثير فلذا كان القلب قاسيا غليظا جدا لا يعمل به العلم شاهد وكذلك اذا كان من ايضا مهينا مائلا لا صلاحه فيه ولا قوة ولا حزمه لم يؤثر فيه العلم.

(السبب الثالث) قيام مانع وهو اما حسد او كبر وذلك مانع اليقين من الانقياد للامر وهو داء الاولين والآخرين الا من عصم الله وبه تخلف الايمان عن اليهود الذين شاهدوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعرفوا صحة نبوته ومن جرى مجراه وهو الذي منع عبد الله بن أبي من الايمان . وبه تخلف الايمان عن أبي جهل وسائر المشركين فانهم لم يكونوا يرتابون في صدقه وان الحق معه لكن حملهم الكبر والحسد على الكفر . وبه تخلف الايمان عن أمية واضربه ممن كان عنده علم بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم *

(السبب الرابع) مانع الرياسة والملك وان لم يتم بصاحبه حسد ولا تكبر عن الانقياد للحق لكن لا يمكنه ان يجتمع له الانقياد وملكه ورياسته فيضن بملكه ورياسته كحال هرقل واضربه من ملوك الكفار الذين علموا نبوته وصدقه وأقروا بها باطنا وأحبوا الدخول في دينه لكن خافوا على ملكهم وهذا داء ارباب الملك والولاية والرياسة وقل من نجما منه الا من عصم الله وهو داء فرعون وقومه ولهذا قالوا (أنؤمن لبشر مثلنا وقومهما لنا عابدون) أنفوا ان يؤمنوا ويتبعوا موسى وهارون وينقادوا لهما وبتوا اسرائيل عبيد لهم . ولهذا قيل ان فرعون لما أراد متابعة موسى وتصديقه شاور هامان وزيره فقال بينا أنت اله تعبد تصير عبدا تعبد غيرك فأبى العبودية واختار الرياسة والالهية المحال *

(السبب الخامس) مانع الشهوة والمال وهو الذي منع كثيرا من أهل الكتاب من الايمان خوفا من بطلان ما كلهم واموالهم التي تصير اليهم من قومهم وقد كان كفار قريش يصدون الرجل عن الايمان بحسب شهوته فيدخلون عليه فكانوا يقولون لمن يحب الزنا ان محمدا يحرم الزنا ويحرم الخمر وبه صدوا الاعشى الشاعر عن الاسلام قال وقد فاوضت غير واحد من أهل الكتاب في الاسلام وصحته فكان آخر ما كلمني به أحدهم أنا لا اترك الخمر واشربها منا فاذا أسلمت حلتم بيني وبينها وجلدتموني على شربها . وقال آخر منهم بعد ان عرف ما قلت

أهل الأقارب يقولوا إن أسلمت يصل إلى منها شيء فإنه أولى أن لا يتركها من
ولا يترك أن هذا القدر في موسى خلق كثير من الكفار فشق قروحه في الشهوة والمال
ومحبته في الاعتقاد فوجب دأب الشهوة والمال ويقول لا أرى نفسي عن أنالي وساني
(السبب السادس) محبة الأهل والأقارب والعشيرة يرى أنه إذا تبع الحق وحلقهم المدة
وطرده عنهم وأخرجهم من بين أظهرهم وهذا سبب قلة خلق كثير على الكفر بين قومهم
وأهاليهم وعشائرهم .

(السبب السابع) محبة الدار والوطن وإن لم يكن له بها عشيرة ولا أقارب لكن يرى أن في
متابعة الرسول خروجه عن داره ووطنه إلى دار الغربة والنوى فيضن بوطنه *

(السبب الثامن) تخيل أن في الإسلام ومتابعة الرسول ازراء وطعنا منه على آيائه وأجداده
وذما لهم وهذا هو الذي منع أباطاب وأمثاله عن الإسلام . استعظموا آباءهم وأجدادهم أن
يشهدوا عليهم بالكفر والضلال وإن تخاروا خلاف ما اختار أولئك لأنفسهم ورأوا أنهم إن
اسلموا سفهوا أحلام أولئك وضلوا عقولهم ورموهم بأفحج القبائح وهو الكفر والشرك .
ولهذا قال أعداء الله لآبي طالب عند الموت أرغب عن ملة عبد المطلب . فكان آخر ما كلمهم
به . هو على ملة عبد المطلب فلم يدعه أعداء الله إلا من هذا الباب لعلمهم بتعظيم أباه عبد المطلب .
وأنه إنما حاز الفخر والشرف به فكيف يأتي أمرا يلزم منه غاية تنقيصه وذمه — ولهذا قال
لولا أن تكون مسبة على نبي عبد المطلب لأقررت بها عينك أو كما قال وهذا شعره يصرح فيه
بأنه قد علم وتحقق نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وصدقه كقوله *

﴿ ولقد علمت بأن دين محمد * من خير اديان البرية دينا ﴾

﴿ لولا الملامة أو حذار مسبة * لوجدتني سمحا بذاك ميينا ﴾

﴿ وفي قصيدته اللامية ﴾

﴿ فوالله لولا أن تكون مسبة * تجر على أشياخنا في المحافل ﴾

﴿ لكننا اتبعناه على كل حالة * من الدهر جدا غير قول التهازل ﴾

﴿ لقد علموا أن ابننا لمكذب * لدينا ولا يعني بقول الأباطل ﴾

والمسبة التي زعم أنها تجر على أشياخه شهادته عليهم بالكفر والضلال وتسفيهه الأحلام وتضليل

المعروف وهذا هو الذي قلناه من الامكان بعد نقضه .
 (السبب التاسع) انما من ينادي من الناس الرسول ويسمعه الى الدخول في دينه وانما من
 يقر به منه وهذا القدر منع كثير من الناس التمايم المسمى بكون الرجل عدو ويقتل مكانه ولا يحب
 ارضا يشي عليها ويقتل مخالفته ومناقضته فبما قد اتبع الحق فيحصله قصد مناقضته ومعاداة
 على معادات الحق وأهله وان كان لا عداوة بينه وبينهم وهذا كما يجري لليهود مع الانصار
 فانهم كانوا اعداءهم وكانوا يتراعدونهم بخروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأهله يقتلونه
 ويقاتلونهم معه فلما بدرهم اليه الانصار واسلموا حملهم معادتهم على اليقاء على كفرهم ويهوديتهم
 (السبب العاشر) مانع الالف والمائة والمنشأ فان العادة قد تقوى حتى تغلب حكم الطبيعة
 ولهذا قيل هي طبيعة ثانية فيرى الرجل على المقالة وينشأ عليها صغيرا فيترى قلبه ونفسه عليها
 كما يترى لحمه وعظمه على الغذاء المتعاد ولا يعقل نفسه الا عليها . ثم يأتيه العلم وهلة واحدة يريد
 ازالها واخراجها من قلبه وان يسكن موضعها فيعسر عليه الانتقال ويصعب عليه الزوال .
 وهذا السبب وان كان أضعاف الاسباب معنى فهو اغلبها على الامم وارباب المقالات والنحل
 ليس مع اكثرهم بل جميعهم الا ما عسى ان يشذوا لعادة ومربي تربى عليه طفلا لا يعرف
 غيرها ولا يحسن به قدين الموائد هو الغالب على اكثر الناس فالانتقال عنه كالانتقال عن
 الطبيعة الى طبيعة ثانية . فصلوات الله وسلامه على أنبيائه ورسله خصوصا على خاتمهم وأفضلهم
 محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كيف غيروا عوائد الامم الباطلة وتقلوهم الى الايمان حتى استحدثوا
 به طبيعة ثانية خرجوا بها عن عاداتهم وطبيعتهم الفاسدة ولا يعلم مشقة هذا على النفوس الا
 من زوال ثقل رجل واحد عن دينه ومقاتلته الى الحق . فجزي الله المرسلين أفضل ما جازى
 به أحدا من العالمين . انتهى المقصود من نقله *

(وهذا كلام حسن) يعلم به سبب عناد المبتدعة على بدعهم وعدم تأثير الدعوة الحقة فيهم اذ هم
 على قدم اسلافهم الذين لم ينقادوا للحق ولم يذعنوا لدعوة المرسلين وأظن ان هذا الرجل وهو
 النبهي المبتدع المجادل بالباطل وكذلك اضرا به من غلاة الشافعية قد توفرت فيهم الاسباب
 العشرة السابقة ولا سيما السبب الاول والثاني فان اليهود قد أخبر الله تعالى عن حال قلوبهم
 بقوله (ثم قست قلوبهم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وان من الحجارة لما يتفجر

في الآيات والحدود فقول ان ما نقله عن ابن حجر والسبكي وغيرهم انه مستند بمعنى
محمد بن سدر (هـ)

ومعنى كلام هذا المحدثون فنقول ان ما نقله عن ابن حجر والسبكي وغيرهم انه مستند بمعنى
ومن بعد السبكي كلهم فلو انه في رأيه الفاسد واعتقاده الكاسد الذي ذكره في كتابه شفاء
السرور وقد طعت حال هذا الكتاب وما جرى عليه من الرد والابطال فقد رده الامام
العالم العلامة الحافظ المحقق أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الحادي الحلبي القندسي قدس
الله روحه في كتابه الذي سماه الصارم المنكي في الرد على السبكي وقد حقق فيه المسائل
المتعلقة بزيارة القبور وبين ما كان فيها من حق وزور واطهر رجل السبكي يعلم الاثر والحديث
وعلم فهمه لمقاصد الشريعة *

ومن نظر الى هذا الكتاب تبين له ان شهرة السبكي بالعلم كانت شهرة كاذبة وان نظره
كنظر العوام وان منزلته من العلماء كقطرة من بحر ماء ونعمة من دماء لا يعلم شيئا من معقول ولا
منقول وان اطراء غلاة الشافعية فيه من محض تعصبهم وقسوة قلوبهم فهي كاللحجارة أو أشد قسوة —
ولهذا ترى هذا المحدثون لم يزل يمتنع ان لم يكن الف هذا الكتاب أعني كتاب الصارم المنكي *
فاذا رد هذا الكتاب رد جميع ما الف في هذه المسألة من كتب الفلاة ولو لم يكن سوى الصارم
المنكي لكان في ذلك مع ان كتب الرد عليهم لا تعد ولا تحصى ولا تكاد تصتقصى ولو وقفت
على ردود الجوهر المنظم لتبين لك انه خرف لدى كل منصف يعلم وكل هذه الكتب
مشهورة متداولة بين الايدي فاذا تكلمنا على ما ذكر هذا المحدثون كان عبثا وتضييعا للقرطاس.
ولما كانت كتب الخصوم كلها في الرد على شيخ الاسلام ابن تيمية وقد ذكرنا عنه ما لم يقل
به وزوروا عليه امورا كثيرة لم يقل بها ننقل جميع ما قاله في الزيارة من الكتب والفتاوى ثم ننبه
على بطلان قول الخصم المحدثون باوجز عبارة ومن الله نستمد التوفيق *

قال شيخ الاسلام * ابن تيمية قدس الله روحه في كتابه الجواب الباهر لمن سأل من أولياء
الامور عما أفتى به في زيارة المقابر مانصه بعد البسملة *

قد ذكرت فيما كتبت من المناسك ان السفر الى مسجده وزيارة قبره كما يذكره أئمة المسلمين
في مناسك الحج عمل صالح مستحب وقد ذكرت في عدة مناسك الحج السنة في ذلك وكيف

يستقبل عليه . وهل يستقبل الحجر . قالوا لا . والشيخ رحمه الله تعالى يقول : يستقبل القبلة
ويحمل الحجر عن يساره في قول وخلعه في قول لأن الحجر لما كانت خارجه المسجد وكان
الصلاة يسلمون عليه لم يكن يمكن أحدا أن يستقبل وجهه ويستدير القبلة كما صار ذلك ممكنا
بعد دخرها في المسجد .

ثم قال وأما ما ذكر في الناسك أنه بعد تحية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصاحبه والصلاة
والسلام يدعو . فقد ذكر الإمام أحمد وغيره أنه يستقبل القبلة ويحمل الحجر عن يساره ثم
يستديره . وذلك بعد تحية والصلاة والسلام ثم يدعو لنفسه وذريته إذا حياه وصلى عليه
يستقبل وجهه باني هو وامي صلى الله عليه وسلم فإذا أراد الدعاء جعل الحجر عن يساره
واستقبل القبلة ودعا . وهذا مراعاة منهم بذلك فإن الدعاء عند القبر لا يكره مطلقا بل يؤمر
به كما جاءت به السنة فيما تقدم ضمنا وتبعاً . وإنما المأثرون أن يتحرى المحيى للقبر الدعاء عنده .
وكذلك ذكر أصحاب مالك قالوا يدنووا من القبر فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعوا
مستقبل القبلة يولييه ظهره . وقيل لا يولييه ظهره * فأنما اختلفوا لما فيه من استدباره . فأنما
أد جعل الحجر عن يساره فقد زال المحذور بلا خلاف وصار في الروضة أو امامها . ولعل هذا
الذي ذكره الأئمة أخذوه من كراهة الصلاة الى القبر فإن ذلك قد ثبت النهي فيه عن النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم فلما نهى أن يتخذ القبر مسجداً أو قبلة امروا بأن لا يتحرى الدعاء اليه كما
لا يصلي اليه . ولهذا والله أعلم حرفت الحجرة وثلاث لما بنيت فلم يجعل حائطها الشمالي على سمت
القبلة ولا جعل مسطحاً . ولذلك قصدوا قبل أن تدخل الحجرة في المسجد *

ثم * ان الشيخ رحمه الله أطال الكلام . الى ان ذكر مسألة السفر للصلاة في المسجد . ثم قال
والصلاة تقصر في هذا السفر المستحب باجماع المسلمين لم يقل أحد من أئمة المسلمين ان هذا
السفر لا تقصر فيه الصلاة ولا نهى أحد عن السفر الى مسجده وان كان المسافر الى مسجده
يزور قبره صلى الله عليه وسلم بل هذا من أفضل الاعمال الصالحة ولا في شيء من كلامي
وكلام غيري نهى عن ذلك ولا نهى عن المشروع في زيارة قبور الانبياء والصالحين ولا عن
المشروع في زيارة سائر القبور بل قد ذكرت في غير موضع استحباب زيارة القبور كما كان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يزور أهل البقيع وشهداء أحد ويعلم أصحابه اذا زاروا القبور ان يقول

والسلام على أهل القبور من المؤمنين والمؤمنات والذين آمنوا والذين آمنوا
بالحشر من المؤمنين والمؤمنات والذين آمنوا بالآخرة والذين آمنوا
بالحشر من المؤمنين والمؤمنات والذين آمنوا بالآخرة والذين آمنوا

وأما كانت زيارة قبور عموم المؤمنين مشروعة فزيارة الأئمة والصالحين أولى لكن
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم له خاصة ليست لغيره من الأنبياء والصالحين وهو أن
أمره أن يصلي ويسلم عليه في كل صلاة وشرع ذلك في الصلاة وعند الأذان وعند الأدعية
وإن يصلي ويسلم عليه عند دخول مسجده وعند الخروج منه وكل من دخل
فلا بد أن يصلي فيه ويسلم عليه في الصلاة والسفر إلى غيره مشروع لكن العلماء فرقوا بينه وبين
غيره حتى كره مالك أن يقال زرت قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لأن المقصود الشرعي
زيارة القبور السلام عليهم والدعاء لهم وذلك السلام والدعاء قد حصل على أكل الوجوه في
الصلاة في مسجده وغير مسجده وعند سماع الأذان وعند كل دعاء فشرع الصلاة عليه عند
كل دعاء فإنه أولى بالمؤمنين من أنفسهم ولهذا يسلم المصلي عليه في الصلاة قبل أن يسلم على
نفسه وعلى سائر عباد الله الصالحين فيقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا
وعلى عباد الله الصالحين ويصلي عليه فيدعو له قبل أن يدعو لنفسه وأما غيره فليس عنده مسجده
فيستحب السفر إليه كما يستحب السفر إلى مسجده وإنما يشرع أن يزار قبره كما شرعت زيارة
القبور وأما هو فيشرع السفر إلى مسجده وينهى عما يوهم أنه سفر إلى غير المساجد الثلاثة *

ويجب الفرق بين الزيارة الشرعية التي سنها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين البدعية
التي لم يشرعها بل نهى عن مثل اتخاذ قبور الأنبياء والصالحين مساجد والصلاة إلى القبر
واتخاذها وثنا وقد ثبت في الصحيحين عنه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال لا تشد الرحال إلا
إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى حتى أن أبا هريرة سافر
إلى الطور الذي كلم الله عليه موسى فقال له بصرة ابن أبي بصرة الغفاري لو أدر كنتك قبل
أن تخرج لما خرجت سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تعمل المطي إلا إلى
ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا ومسجد بيت المقدس فهذه المساجد شرع السفر
إليها لعبادة الله فيها بالصلاة والقراءة والذكر والدعاء والاعتكاف * والمسجد الحرام يختص

وانما وقع النزاع بين المتأخرين لان قوله صلى الله عليه وسلم لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد
صيغة خبر ومعناه النهي فيكون حراما وقال بعضهم ليس بنهي وانما معناه انه لا يشرع وليس
بواجب ولا مستحب بل مباح كالسفر في التجارة وغيرها . فيقال له تلك الاسفار لا يقصد
بها العبادة بل يقصد بها مصلحة دينية مباحة والسفر الى القبور انما يقصد به العبادة والعبادة
انما تكون بواجب أو مستحب . فاذا حصل الاتفاق على ان السفر الى القبور ليس بواجب ولا
مستحب كان من فعله على وجه التعبد مبتدعا مخالفا للاجماع والتعبد به بدعة ليس بمباح لكن
من لم يعلم ان ذلك بدعة فانه قد يعذر فاذا تبين له السنة لم يجز مخالفة النبي صلى الله عليه وسلم
ولا التعبد بما نهى عنه كما لا يجوز الصلاة عند طلوع الشمس ولا عند غروبها وكما لا يجوز صوم
يومي العيدين وان كانت الصلاة والصيام من أفضل العبادات ولو فعل ذلك انسان قبل العلم
بالسنة لم يكن عليه اثم فالطوائف متفقة على انه ليس مستحبا وما علمت احدا من ائمة المسلمين
قال ان السفر اليها مستحب وان كان قائله بعض الاتباع فهو ممكن . واما الائمة المجتهدون فامنهم
من قال هذا . واذا قيل هذا كان قولنا ثالثا في المسئلة وحينئذ فيبين لصاحبه ان هذا القول خطأ
مخالف للسنة والاجماع الصحابة فان الصحابة في خلافة أبي بكر وعمر وعثمان وعلى وبعدهم الى
انقراض عصرهم لم يسافر أحد منهم الى قبر نبي ولا رجل صالح * وقبر الخليل عليه السلام بالشام
لم يسافر اليه أحد من الصحابة وكانوا يأتون بيت المقدس ويصلون فيه ولا يذهبون الى قبر الخليل
ولم يكن ظاهرا بل كان في البناء الذي بناه سليمان عليه السلام ولا كان قبر يوسف يعرف
ولكن اظهر ذلك بعد اكثر من ثلثمائة سنة من الهجرة . ولهذا وقع فيه نزاع فكثير من أهل

وذلك احوال بلا حرج
لان احتمال تلك الالام لا يضر
في هذه الحالة فكون في فرق
الاما في الامور
عليه السلام

[illegible]

العلم يذكره، وتقل ذلك من مالك وغيره لان الصحابة لم يكونوا يزورونه فيعرف، ولما استولى
النصارى على الشام تقبوا البناء الذي كان على الخليل واتخذوا المكان كنيسة، ثم لما فتح المسلمون
البلد بقي مفتوحا، وأما على عهد الصحابة فكان قبر الخليل عليه السلام مثل قبر نبينا صلى الله
عليه وسلم ولم يكن أحد من الصحابة يسافر الى المدينة لاجل قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
بل كانوا يأتون فيصلون في مسجده ويسلمون عليه في الصلاة ويسلم من سلم عند دخول
المسجد والخروج منه وهو مدفون في حجرة عائشة فلا يدخلون الحجرة ولا يقفون خارجها
عنها في المسجد عند السور، وكان يقدم في خلافة أبي بكر وعمر امداد اليمين الذين فتحوا الشام
والعراق وهم الذين قال الله فيهم فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ويصلون في مسجده
كما ذكرنا ولم يكن أحد يذهب الى القبر ولا يدخل الحجرة ولا يقف خارجها في المسجد بل
السلام عليه من خارج الحجرة وعمدة مالك وغيره فيه على ما فعل ابن عمر، وبكل حال فهذا القول
لوقاله نصف المسلمين لكان له حكم أمثله في مسائل النزاع، واما ان يجعل هو الدين الحق ويسحل
عقوبة من خالفه ويقال بكفره فهذا خلاف اجماع المسلمين وخلاف ما جاء به الكتاب والسنة
فان كان الخائف للرسول في هذه المسألة يكفر فالذي خالف سنته واجماع الصحابة وعلماء امته
فهو الكافر، ونحن لانكفر أحدا من المسلمين باخطأ لافي هذه المسألة ولا في غيرها، وان كان
ان قدر تكفير الخطي فمن خالف الكتاب والسنة واجماع الصحابة والعلماء أولى بالآفة ممن
وافق الكتاب والسنة والصحابة وسلف الامة واثمها فأمة المسلمين فرتوا بين ما
النبي صلى الله عليه وسلم وبين ما نهى عنه في هذا وغيره فما أمر به هو عبادة وطاعة وقره
وما نهى عنه بخلاف ذلك بل قد يكون شركا كما يفعله أهل الصلال من المسلمين وأهل
الكتاب ومن ضاهاهم حيث يتخذون المساجد على قبور الانبياء والصالحين ويصلون اليها
ويذرون لها ويحجون لها بل قد يجعلون الحج الى بيت المحلون أوصل من الحج الى باب الله
الحرام ويسمون ذلك الحج الاكبر، وصف لهم سيوخرهم في ذلك، بسمات كما صحت
المفيد ان النعمان كتابا في مسائل المساهد سماه منامك حجة المساهد وسماه منامك حجة المساهد
بيت الخلق

دأسل دس، لإسلامه ار سائه وحده رلا محمل له من ملهه مدا ولا تدرا ولا سيما مال

تعالى (فاعبدوه واصطبر لعبادته هل تعلم له سميا) وقال (ولم يكن له كفوا أحد) . وقال (ليس
 كمثله شيء ، وهو السميع البصير) . وقال (فلا تجعلوا لله أندادا) وفي الصحيحين عن ابن مسعود
 قال قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك . قلت ثم أي قال ان
 تقتل ولدك خشبة ان يطعم معك . قلت ثم أي قال ان تزاني بحليلة جارك . وقال تعالى (ومن
 الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله) . فمن سوى
 بين الخالق والمخلوق في الحب له والخوف منه والرجاء له فهو مشرك والنبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم نهى امته عن دقيق الشرك وجليله حتى قال صلى الله عليه وسلم من حلف بغير الله فقد
 أشرك رواه أبو داود . وقال له رجل ماشاء الله وثبت فقال أجملتني لله ندا يل ماشاء الله
 وحده وقال لا تقولوا ماشاء الله وساء محمد . ولكن قولوا ماشاء الله ثم شاء محمد . وجاء معاذ بن
 جبل مرة فسجد له فقال له ما هذا يا معاذ . فقال يا رسول الله رأيتهم في الشام يسجدون لاسأفتهم
 فقال يا معاذ انه لا يصلح السجود الا لله ولو كنت أمرا أحدا ان يسجد لاحد لامرت المرأة
 ان تسجد لزوجها من عظم حقه عليها . فهذا فرق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين زيارة أهل
 التوحيد وبين زيارة أهل الشرك فزيارة أهل التوحيد لقبور المسامين تتضمن السلام عليهم
 والدعاء لهم وهو مل الصلاة على جنائزهم وزيارة أهل الشرك تتضمن انهم يشبهون المخلوق
 بالخالق يندرون له ويسجدون له ويدعونه ويحبونه . مل ما يحبون الخالق فيكونون قد جعلوه
 لله ندا وسووه برب العالمين وقد نهى الله تعالى ان يشرك به الملائكة والانبياء وغيرهم . فقال
 تعالى (ما كان لبشر ان يؤيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من
 دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ولا يأمركم ان
 تتخذوا الملائكة والانبيا أربا يا أيها الذين آمنوا انتم مسلمون) وتعالى (قل ادعوا
 الدين زعمتم من درن الله لا علم لهم كشف الصر عنكم ولا يحرم الا أولئك الذين يدعون يبتغون
 الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان عذورا) .
 قالت طائفة من السلف كان اقوام بدعون الانبياء كالنبي عيسى وعزير ويدعون الملائكة فأحبرهم
 الله ان هؤلاء عبيده يرجون رحمته ويخافون عذابه ويفقرون اليه بالاعمال ونهى سبحانه ان
 يصرب له مثلا بالمخلوق فلا يشبه المخلوق الذي يحتاج الى الاعز ان والحجاب ربحو ذلك قال

تعالى (وإذا سألك عبادي عني فإني استجب دعوة الداعي إذا دعاه) (المائدة: ١٦٦) وقال تعالى (قل ادعوا الذين دعوتهم من دون الله لا يملكون شيئاً من السماء ولا من الأرض ولا بينهما ولا ما بينهما ولا شيء الا ما يشاء الله جل وعز وجل له العرش العظيم) (الأنعام: ١٠٢) وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم سيد الشفاعة له وشفاعته أعظم الشفاعات وجاهه عند الله أعظم الجاهات . ويوم القيامة إذا طلب الخلق الشفاعة من آدم ثم من نوح ثم من إبراهيم ثم من موسى ثم من عيسى كل واحد يحيلهم على الآخر فإذا جاؤا إلى المسيح يقول اذهبوا إلى محمد عبد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال فاذهب فإذا رأيت ربي خررت له ساجداً واحمداً ربي بمحمد ينصحه على لا أحسنها الآن فيقال أي محمد ارفع رأسك قل يسمع سل تعطه واشفع تشفع قال فيجد لي جداً فادخلهم الجنة فمن أنكر شفاعته نبينا صلى الله عليه وسلم في أهل الكبائر فهو مبتدع ضال كما ينكرها الخوارج والمعتزلة . ومن قال ان مخلوقاً يشفع عند الله بنير اذنه فقد خالف اجماع المسلمين ونصوص القرآن قال تعالى (من ذا الذي يشفع عنده الا بأذنه) وقال تعالى (ولا يشفعون الا لمن ارضى) وقال تعالى (وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى) وقال تعالى (وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همساً يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن ورضي له قولا) وقال تعالى (مالككم من دونه من ولي ولا شفيع) ومثل هذا في القرآن كثير فالدين هو متابعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بان يأمر بما أمر به وينهى عما نهى عنه ويجب ما أحبه الله ورسوله من الاعمال والاشخاص ويمنع ما أبغضه الله ورسوله من الاعمال والاشخاص والله سبحانه وتعالى قد بعث رسوله محمداً صلى الله عليه وسلم بالفرقان ففرق بين هذا وهذا فليس لاحد ان يجمع بين ما فرق الله بينه فمن سافر إلى المسجد الحرام والمسجد الأقصى أو مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم فوصل في مسجده ووصل في مسجد قباء وزار القبور كما مضت به سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا هو الذي عمل العمل الصالح ومن أنكر هذا السفر فهو كافر يستتاب فان تاب ولا قتل . واما من قصد السفر لمجرد زيارة القبر ولم يقصد الصلاة في مسجده وسافر إلى مدينته فلم يصل في مسجده صلى الله عليه وسلم ولا سلم عليه في الصلاة بل أتى القبر ثم رجع فهذا مبتدع ضال مخالف لسنة رسول الله صلى

عليه وسلم ولا يجمع الصلاة والزيارة في قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم (أحد هاتين الحرامين) (والثاني) لا شيء عليه ولا اجر له والذي يجمع علماء المسلمين هو الزيارة الشرعية بغيره في مسجده صلى الله عليه وسلم ويسلمون عليه في المحل للمسجد في الصلاة وهذا مشروع باتفاق المسلمين فقد ذكرت هذا في المالك وفي القضاة ذكرت أنه يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى صاحبه وهذا الذي لم يذكر فيه راعا في القضاة مع أن فيه راعا إذ من العلماء من لا يستحب زيارة القبور مطلقا ومنهم من يكرهها مطلقا كما نقل ذلك عن ابراهيم النخعي والشمسي ومحمد بن سيرين وهؤلاء من أئمة التابعين ونقل ذلك عن مالك وعنه أنها مباحة ليست مستحبة وأما إذا قدر من أتى المسجد فلم يصل فيه ولا يكن أتى القبر ثم رجع فهذا هو الذي أنكره الأئمة كمالك وغيره وليس هذا مستحبا عند أحد من العلماء وهو محل النزاع هل هو حرام أو مباح وما علمنا أحدا من علماء المسلمين استحب مثل هذا *

* ثم ذكر عليه الرحمة حكم السفر الى القبور من كلامه في الجواب الباهر فقال *

وأما السفر الى قبور الانبياء والصالحين فهذا لم يكن موجودا في الاسلام في زمن مالك وإنما حدث هذا بعد القرون الثلاثة قرن الصحابة والتابعين وتابعيهم *

فأما هذه القرون التي أتى عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يكن هذا ظاهرا فيها ولكن بعد ما ظهر الافك والشرك. ولهذا لما سأل سائل لملك عن رجل نذر ان يأتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم. فقال ان كان أراد المسجد فليأته وليصل فيه وان كان أراد القبر فلا يفعل للحديث الذي جاء لا تعمل المطي الا الى ثلاثة مساجد وكذلك من يزور قبور الانبياء والصالحين ليدعوم او يطلب منهم الدعاء او يقصد الدعاء عندهم لكونه اقرب اجابة في ظنه فهذا لم يكن يعرف على عهد مالك لا عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولا غيره. وإذا كان مالك يكره ان يطيل الوقوف عنده للدعاء فكيف بمن لا يقصد لا السلام عليه ولا الدعاء له. وإنما يقصد دعاءه وطلب حوائجه منه ويرفع صوته عنده فيؤذى الرسول ويشرك بالله ويظلم نفسه ولم يعتمد الاثمة الاربعة ولا غير الاربعة على شيء من الاحاديث التي يرويها بعض الناس في ذلك مثل ما يروون انه قال من زارني في مماتي فكانما زارني في حياتي ومن قوله من زارني وزار ابني في عام ضمنت له على الله الجنة ونحو ذلك فان هذا لم يروه احد من أئمة المسلمين ولم يعتمدوا عليها

لا أمر موكبوا ولا ذهبوا إلى الصحابة ولا هبطوا عليهم بل قدروا أن يدخلوا الحرم ولا من
أخرجوا. وكانت الحجرة في راسهم يدخل إليها من الباب إذ كانت غائصة فيها ولم يند ذلك إلى
أحد حتى الحائط الآخر وهم مع ذلك يتمكن من الوصول إلى قبره لا يدخلون إليه لا سلام
ولا صلاة ولا دعاء لأنفسهم ولا لسؤال عن حديث أو علم ولا كان الشيطان يطعمهم حتى
يسمعهم كلاما وسلاما فيظنون أنه هو تكلمهم وأقنعهم وبين لهم الأحاديث أو أنه قد ردد عليهم السلام
بصوت يسمع من خارج كما طبع الشيطان في غيرهم فاضلهم عند قبره وقبر غيره حتى ظنوا
أن صاحب القبر يتحدثهم ويقتبهم وأمرهم ونهاهم في الظاهر وأنه يخرج من القبر ويرونه
خارجا من القبر ويظنون أن نفس ابنان الموتي خرجت من القبر تكلمهم وأن روح الميت
تجسدت لهم فأروها كما رآهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة المعراج يقظة لا مناما قالت
الصحابة رضوان الله عليهم خير فرون هذه الأمة التي هي خير أمة أخرجت للناس وهم تلقوا
الدين عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بلا واسطة ففهموا من مقاصده وعانوا من أفعاله وسمعوا
منه شفاها ما لم يحصل لمن بعدهم وهم قد فارقوا جميع أهل الأرض وعادوهم وهجروا جميع
الطوائف وأديانهم وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم . قال صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح
لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه وهذا
قاله لخالد بن الوليد لما تشاجر هو وعبد الرحمن بن عوف لأن عبد الرحمن بن عوف كان من
السابقين الأولين وهم الذين انفقوا من قبل الفتح وقتلوا وهو فتح الحديبية وخالد هو وعمرو
ابن العاص وعثمان بن طلحة أسلموا في مدة الهدنة بعد الحديبية وقبل فتح مكة فكانوا من المهاجرين
التابعين لا من المهاجرين الأولين *

وأما الذين أسلموا عام فتح مكة فليسوا بمهاجرين لأنه لا هجرة بعد الفتح بل كان الذين أسلموا
من أهل مكة يقال لهم الطلقاء لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أطلقهم بعد الاستيلاء عليهم عنوة
كما يطلق الأسير والذين بايعوه تحت الشجرة ومن كان من مهاجرة الحبشة هم السابقون الأولون
من المهاجرين والانصار *

وفي الصحيح عن جابر قال قال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحديبية أنتم خير أهل
الأرض وكنا الفوارب عائرة ولهذا لم يطعم الشيطان أن ينال منهم من الاضلال والاغواء ما نال ممن

الذين كان لهم عند الكسبي على ان يبيعوا نفوسهم كالكروا في افعالهم
 هم الذين يظنون انهم لم يكن منهم من اهل البدع المشهور كما قلنا في روضه والبرهان
 والحقبة في كل هؤلاء انما جندوا فمن بعدهم ولم يكن منهم من طمع الشيطان ان يفتدي به
 في صورة بشر وهون انما انظر اولاً ابراهيم او موسى او عيسى او المسيح او ان يكلمه عند غير
 حتى يظن ان صاحبه كلف بل هذا انما ناله حين بعدهم والله ايضا من النصارى حيث انهم بعد
 الصلب وقال ان هو المسيح وهذه مواضع المسار ولا قول انا الشيطان فان الشيطان لا يكون
 حسداً او كما قال وهذا هو الذى اعتمد عليه النصارى في انه صلب لاني مشاهدته فان احداً
 منهم لم يشاهد الصلب وانما حضره بعض اليهود وعلقوا المصلوب وهم يعتقدون انه المسيح
 ولهذا جعل الله هذا من ذنوبهم وان لم يكونوا صليبه ولكنهم قصدوا هذا الفعل وفرحوا به
 قال تعالى (وبكفرهم وقولهم على مريم هتنا عظيم) وقولهم انما قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله وما
 قتلوه وما صليبه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع
 الظن وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه) وبسط هذا له موضع آخر *

(والمقصود) ان الصحابة رضى الله عنهم لم يطمع الشيطان ان يضلهم كما اضل به غيرهم من
 اهل البدع الذين تأولوا القرآن على غير تأويله وجهلوا السنة اذا رأوا أو سمعوا امورا من الخوارق
 فظنوها من جنس آيات الانبياء والصالحين وكانت من أفعال الشياطين كما اضل النصارى
 واهل البدع بمثل ذلك فهم يتبعون المتشابه من الكتاب ويدعون الحكم ولذلك يتمسكون
 بالمتشابه من الحجج العقلية والحسية كما يسمع ويرى امورا فيظن انه رحمان وانما هو شيطاني
 ويدعون اليين الحق الذى لا اجمال فيه ولذلك لم يطمع الشيطان ان يتمثل في صورته ويفتد من
 استغاث به أو ان يحمل اليهم صوتا يشبه صوته لان الذين رأوه قد علموا ان هذا شرك لا يحل
 ولهذا ايضا لم يطمع فيهم ان يقول احد منهم لاصحابه اذا كانت لكم حاجة فتعالوا الى قبري
 ولا تستغيثوا بي لاني محياي ولا في مماتي كما جرى مثل هذا لكثير من المتأخرين ولا طمع
 الشيطان ان يأتي احدهم ويقول انا من رجال الغيب أو الاوتاد الاربعة أو من السبعة او الاربعين
 أو يقول له انت منهم اذ كان هذا عندهم من الباطل الذى لا حقيقة له . ولا طمع الشيطان
 ان يأتي احدهم فيقول انا رسول الله ويخاطبه عند القبر كما وقع ذلك لكثير ممن بعدهم عند

هـ أما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ، وأما غيره من الأنبياء نقطة ومخاطبهم ومخاطبونه وقد استفتوه وبشئونه عن الحديث فيجبهم ، ومنهم من يخجل له أن الحجرة قد الشقت وخرج منها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعاقبه هو وصاحبه . ومنهم من يخجل إليه أنه رفع صوته بالسلام حتى وصل مسرة أيام إلى مكان بعيد . وهذا وامثاله اعترف ممن وقع له هذا واشباهه عددا كثيرا . وقد حدثني بما وقع له في ذلك وبما أخبره غيره من الصادقين من يطول هذا الموضع بذكرهم .

وهذا موجود عند خلق كثير كما هو موجود عند النصاري والمشركين لكن كثير من الناس يكذب بهذا وكثير منهم اذا صدق به يعتقد انه من الآيات الالهية وان الذي رأى ذلك رآه لصاحبه ودينه ولم يعلم انه من الشيطان وانه اضل من فعل به ذلك وانه بحسب قلة علم الرجل يضلّه ومن كان اقل علما قال له ما يعلم انه مخالف للشريعة خلافا ظاهرا ومن عنده علم بها لا يقول له ما يعلم انه مخالف للشريعة ولا مفيد فائدة في دينه بل يضلّه عن بعض ما كان يعرفه فان هذا فعل الشياطين هو وان ظن انه استفاد شيئا فالذي خسره من دينه اكثر ولهذا لم يقل قط احد من الصحابة ان الخضر اتاه ولا موسى ولا عيسى ولا انه سمع رد النبي صلى الله عليه وسلم وابن عمر كان يسلم ولم يقل قط انه سمع الرد وكذلك التابعون وتابعوهم وانما حدث هذا في بعض المتأخرين وكذلك لم يكن احد من الصحابة يأتيه فيسأله عند القبر عن بعض ما تنازعوا فيه واشكل عليهم من العلم لا خلفاؤه الاربعة ولا غيرهم مع أنهم أخص الناس به حتى ابنته فاطمة لم يطمع الشيطان ان يقول لها اذهبي الي قبره فسله هل يورث كما أنهم أيضا لم يطمع الشيطان فيهم فيقول لهم اطلبوا منه ان يدعو لكم بالطر لما اجذبوا ولا قال اطلبوا منه ان يستنصر لكم ولا ان يستغفر كما كانوا في حياته يطلبون منه ان يستسقي لهم وان يستغفر لهم فلم يطمع الشيطان فيهم بعد موته ان يطلبوا منه ذلك ولا طمع بذلك في القرون الثلاثة وانما

عن كثر من أهل العلم لا يرون في طه بالرحمة والسنة فاسد الشيطان كما قيل في القرآن
 في سورة طه عليهم هذا جلد به السبع ومن بعد من الأبداء صلوات الله عليهم وسلامه وعلى
 طه طمع الشيطان أن يظهر أحدهم في الهواء ولا أن يقطع به الأرض في مدة قريبة كما يقطع
 على هذا الكثير من المتأخرين لأن الأسفار التي كانوا يسافرونها كانت طاعات كسفر الحج
 والعمرة والجهاد وهم يهابون على كل خطوة يخطونها فيه وكذا مدت المسافة كان الأجر أعظم
 كالذي يخرج من بيته إلى المسجد فخطواته أحدها ترفع درجة والآخرى يخط خطيته فم
 يمكن الشيطان أن يفوتهم ذلك الأجر بأن يحملهم في الهواء أو يؤذم في الأرض أو حتى
 يقطعوا المسافة بسرعة . وقد علموا أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما أسرى به الله من المسجد
 الحرام إلى المسجد الأقصى ليريه من آياته وأنه أراه من آياته الكبرى وكان هذا من خصائصه
 فليس لمن بعده مثل هذا المعراج ولكن الشياطين تخيل إليه معارج شيطانية كما خيلها لجماعة
 من المتأخرين . وأما قطع النهر الكبير بالسير على الماء فهذا قد يحتاج إليه المؤمنون أحيانا مثل
 أن لا يمكنهم العبور إلى العدو وتكميل الجهاد إلا بذلك فهذا كان الله يكرم من يحتاج إلى
 ذلك من الصحابة والتابعين بمثل ذلك كما أكرم به العلاء بن الحضرمي وأصحابه وأبا مسلم الخولاني
 وأصحابه . وبسط هذا موضع آخر غير هذا الكتاب لكن المقصود أن يعرف أن الصحابة خير
 القرون وأفضل الخلق بعد الأنبياء فما ظهر فيمن بعدهم ممن يظن أنها فضيلة للمتأخرين ولم
 تكن فيهم فإنها من الشيطان وهي تقيصة لا فضيلة سواء كانت من جنس العلوم أو من جنس
 العبادات أو من جنس الخوارق والآيات أو من جنس السياسة والملك بل خير الناس بعدهم
 أتبعهم لهم . قال ابن مسعود رضى الله عنه من كان منكم مستنا فليستن بمن قد مات فإن الحي
 لا تؤمن عليه الفتنة أولئك أصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم أبر هذه الأمة قلوبا وأعمقها
 علما وأقلها تكلفا قوم اختارهم الله لصحبة نبيه ولإقامة دينه فاعرفوا لهم حقهم وتمسكوا بهديهم
 فإنهم كانوا على الهدى المستقيم . وبسط هذا له موضع آخر *

والمقصود هنا أن الصحابة تركوا البدع المتعلقة بالقبور بقبوره وقبر غيره لنهيهم صلى الله عليه وسلم
 عن ذلك ولئلا يتشبهوا بأهل الكتاب الذين اتخذوا قبور الأنبياء أو ثانا وإنما كان بعضهم يأتي
 من خارج فيسلم عليه إذا قدم من سفر كما كان ابن عمر يفعل بل كانوا في حياته يسلمون عليه

ثم جازع من المصلحة لا يكون اليه عند كل صلاة وإذا جاء المسلم عليه ردة عليه صلى
 الله تعالى عليه وسلم وكمل من سلم عليه عند فردة ردة عليه وكانوا يدخلون على عائشة فكانوا
 يسلمون عليه كما يسلمون في حياته ويقول أحدهم السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وقد
 جاء هذا علما ما من رجل عمر يقدر للرجل كان يعرف في الدنيا فيسلم عليه إلا رده الله عليه ووجهه حتى
 رده عليه السلام فإذا كان ردة السلام موجودا في عموم المؤمنين فهو في أفضل المراتب أولى . وإذا
 سلم المسلم عليه في صلاة فإنه وإن لم يرد عليه لكن الله يسلم عليه عشرا كما في الحديث من سلم
 على مرة سلم الله عليه عشرا فإنه يحزنه على هذا السلام أفضل مما يحصل بالرد كما أنه من صلى
 عليه مرة صلى الله عليه عشرين . وكان ابن عمر يسلم عليه ثم ينصرف ولا يقف له أو لنفسه لأن ذلك
 لم ينقل عن أحد من الصحابة فكان بدعة محضة قال مالك لن يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح
 أولها مع أن فعل ابن عمر إذا لم يفعل مثله سائر الصحابة إنما يحصل للتسوية كأمثال ذلك فيما
 يفعله بعض الصحابة وأما القول بأن هذا الفعل مستحب أو منهي عنه أو مباح فلا يثبت إلا
 بدليل شرعي فالوجوب والندب والإباحة والاستحباب والكراهة والتحريم لا يثبت شيء
 منها إلا بالأدلة الشرعية والأدلة الشرعية كلها مرجعها إليه فالقرآن هو الذي بلغه والسنة هي
 التي علمها والاجماع بقوله عرف أنه معصوم والقياس إنما يكون حجة إذا علمنا أن الفرع مثل
 الأصل أو أن علة الأصل في الفرع . وقد علمنا أنه صلى الله عليه وسلم لا يتناقض فلا يحكم
 في المتماثلين بحكمين متناقضين ولا يحكم بالحكم لعللة تارة ويمنعه أخرى مع وجود العلة إلا
 لاختصاص إحدى الصورتين بما يوجب التخصيص فشرعه هو ما شرعه وسنته هي ما سنه
 لا يضاف إليه قول غيره وفعله وإن كان من أفضل الناس إذا وردت سنته بل ولا يضاف إليه
 إلا بدليل يدل على الإضافة ولهذا كان الصحابة كابن بكر وعمر وابن مسعود يقولون باجتهادهم
 ويكونون مصيبين موافقين لسنته لكن يقول أحدهم أقول في هذا برأيي فإن يكن صوابا
 فمن الله وإن كان خطأ فني ومن الشيطان والله ورسوله بريئان منه فإن كان ما خالف سنته فهو
 شرع منسوخ مبدل لكن المجتهدون وإن قالوا برأيهم وأخطأوا فلهم أجر وخطأهم مغفور
 لهم وكان الصحابة إذا أراد أحدهم أن يدعو لنفسه استقبل القبلة ودعا لنفسه كما كانوا يفعلون
 في حياته لا يقصدون الدعاء عند الحجرة ولا يدخل أحدهم إلى القبر والسلام عليه قد شرع

[illegible]

والمقصود أنه صلى الله عليه وسلم ذكر أن المصلي إذا قال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أصابت كل عبد صالح في السماء والأرض وهذا يتناول الملائكة والانس والجن كما قال تعالى عنهم وإنا منا الصالحون ومنا دون ذلك كنا طرائق قدداً *

والنوع الثاني السلام عليه عند دخول المسجد كما في المسند والسنن عند فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل أحدكم المسجد فليقل باسم الله والصلاة والسلام على رسول الله اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب رحمتك واذا خرج قال باسم الله والصلاة والسلام على رسول الله اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك *

وروى مسلم في صحيحه الدعاء عند دخول المسجد بأن يفتح له أبواب رحمته وعند خروجه بسؤال الله من فضله وهذا الدعاء مؤكد في دخول مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا ذكره العلماء فيما صنفوه من المناسك لمن أتى إلى مسجده أن يقول ذلك فإن السلام عليه مشروع عند دخول المسجد والخروج وفي نفس كل صلاة . وهذا أفضل وانفع من السلام عند قبره وادوم وهذا مصلحة محضة لا مفسدة فيها يرضى الله ويوصل نفع ذلك إلى رسول الله وإلى المؤمن

وهذا مشروع في كل صلاة وعند دخول المسجد والخروج منه خلافاً لسلام عبد الله بن عمر
 بن قيس من حين دخل المسجد من المسجد إلى الصلاة ولا صلاة ولا دعاء ولا غير
 ذلك ولكن كانت عائشة فيه لأنه ينهأ وكانت تخرج عن القبور لأن القبور في مقسم الحجرة
 وكانت هي في مؤخر الحجرة ولم يكن الصحابة يدخلون إلى هناك وكانت الحجرة على عهد
 الصحابة خارجة عن المسجد متصلة به وإنما دخلت فيه في خلافة عبد الملك بن مروان بعد
 موت العبادلة بن عمرو وابن عباس وابن الزبير وابن عمرو بل موت جميع الصحابة الذين كانوا
 بالمدينة ولم يكن الصحابة يدخلون إلى عند القبر ولا يقفون عنده خارجاً مع أنهم يدخلون
 إلى مسجده ليلاً ونهاراً . وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة في مسجدي هذا خير من
 ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام . وقال لا تشد الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد
 المسجد الحرام ومسجدي هذا ومسجد بيت المقدس وكانوا يقدمون من الأسفار للاجتماع
 بال خلفاء الراشدين وغير ذلك فيصلون في مسجده ويسلمون عليه في الصلاة وعند دخول المسجد
 والخروج منه ولا يأتون القبر إذا كان عندهم مما لم يامرهم به ولم يسنه لهم وإنما أمرهم وسن
 لهم الصلاة والسلام عليه في الصلاة وعند دخولهم المساجد وغير ذلك ولكن ابن عمر كان
 يأتيه فيسلم عليه وعلى صاحبيه عند قدومه من السفر وقد يكون فعله غير ابن عمر أيضاً فكذا
 رأي من رأى من العلماء هذا جائز اقتداء بالصحابة رضي الله عنهم وابن عمر كان يسلم ثم ينصرف
 ولا يقف يقول السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبت ثم ولم
 يكن جمهور الصحابة يفعلون ذلك إذ لم يكن هذا سنة سنها لهم . وكذلك أزواجه كن على عهد
 الخلفاء وبعدهم يسافرن للحج ثم ترجع كل واحدة إلى بيتها كما وصاهن بذلك وكانت امداد
 اليمن الذين قال الله فيهم فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه على عهد أبي بكر وعمر يأتون
 أفواجا من اليمن للجهاد في سبيل الله ويصلون خلف أبي بكر وعمر في مسجده ولا يدخل أحد
 منهم إلى داخل الحجرة ولا يقف في المسجد خارجاً منها لا دعاء ولا صلاة ولا سلام ولا غير
 ذلك وكانوا عالمين بسنته كما علمهم الصحابة والتابعون أن حقوقه ملازمة لحقوق الله وأن جميع
 ما أمر الله به وأحبه من حقوقه وحقوق رسوله فإن صاحبها يؤمر بها في جميع المواضع والبقاع
 فليست الصلاة والسلام عليه عند تبره باوكد من ذلك في غير ذلك المكان بل صاحبها مأمور

بها حيث كان اما مطلقا واما عند الاسباب المؤكدة لها كالصلاة والدعاء والاذان ولم يكن شيء من حقوقه ولا شيء من العبادات هو عند قبره أفضل منه في غير تلك البقعة بل نفس مسجده له فضيلة لكونه مسجده . ومن اعتقد أنه قبل القبر لم يكن له فضيلة اذ كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي فيه والمهاجرون والانصار وانما حدثت له الفضيلة في خلافة الوليد بن عبد الملك لما ادخل الحجرة في مسجده . فهذا لا يقوله الا جاهل مفرط في الجهل او كافر فهو مكذب لما جاء مستحق للقتل *

وكان الصحابة يدعون في مسجده كما كانوا يدعون في حياته لم يتجدد لهم شريعة غير الشريعة التي علمهم اياها في حياته وهو لم يأمرهم اذا كان لاحد منهم حاجة ان يذهب الى قبر نبي او صالح فيصلي عنده ويدعوه او يدعو بلا صلاة او يسأله حوائجه او يسأله ان يسأل ربه فقد علم الصحابة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأمرهم بشيء من ذلك ولا أمرهم ان يخصوا قبره او حبرته الى جوانب حجراته لا بصلاة ولا دعاء لا له ولا لانفسهم بل قد نهاهم ان يتخذوا بنيه عيدا فلم يقل لهم كما يقول بعض الشيوخ الجهال لاصحابه اذا كان لكم حاجة فمعالوا الى قبري بل نهاهم عما هو ابلغ من ذلك ان يتخذوا قبره او قبر غيره مسجدا يصلون فيه لله لبسذ ذرلة آمنه قد الشريك . فصلى الله عليه وعلى آله واصحابه وسلم تسليما . وجزاء عنا أفضل ما جزى نبيا عن بلغ الرسالة وأدى الامانة ونصح الامة واجاهد في الله حق جهاده وعبد الله حتى أتاه اليقين . من ربه فكان انعام الله به أفضل نعمة ألهم بها على أهل الارض *

وقد دلهم صلى الله تعالى عليه وسلم على أفضل العبادات وأفضل البقاع كما في الصحيحين عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال قلت يا رسول الله أى العمل أفضل قال الصلاة على موابقتها قلت ثم أى قال ثم بر الوالدين قلت ثم أى قال الجهاد في سبيل الله سألته عنهن ولو اسأله لرادنى . وفي المسند وسنن ابن ماجه عن توفان عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال . استقموا ولن تحصوا واعلموا ان خير اعمالكم الصلاة ولا يحافظ على الوضوء الا مؤمن والصلاة قد سن للامة ان تتخذ لها مساجد وهى أحب البقاع الى الله كما ثبت عنه في صحيح مسلم وعبره أنه قال . أحب البقاع الى الله المساجد . وأبغض البقاع الى الله الاسواق . ومع هذا فمد من من يتخذ قبور الانبياء والصالحين مساجد وهو في مرض الموت لصيحه الامة وحرصا منه

على هذا كما نعتة الله بقوله (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم
بالمؤمنين رؤوف رحيم) *

وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
في مرضه الذي لم يقم منه . لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد قالت عائشة
ولولا ذلك لا برز قبره ولكن كره ان يتخذ مسجدا *

وعن عائشة وابن عباس قالا لما نزل برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طفق يطرح
خميصة له على وجهه فاذا اغتم كشفها عن وجهه . فقال وهو كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى
اتخذوا قبور انبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا *

ومن حكمة الله تعالى ان عائشة أم المؤمنين صاحبة الحجرة التي دفن فيها تروي هذه الاحاديث
وقد سمعتها منه وان كان غيرها من الصحابة سماعا ايضا كابن عباس وابي هريرة وجندب وابن
مسعود رضي الله تعالى عنهم . وفي الصحيحين عن ابى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاتل الله اليهود اتخذوا قبور انبياءهم مساجد . وفي الصحيحين
عن عائشة ان ام حبيبة وام سلمة ذكرا كنيسة رأيتها نارض الحبشة فيها تصاوير لرسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ان أولئك اذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجدا
وصوروا فيه تلك الصور . أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة * وفي صحيح مسلم عن جندب
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان يموت بخمس وهو يقول اني ابرأ الى الله ان
يكون لي منكم خليل فان الله قد اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليله ولو كنت متخذا من أهل
الارض خليلا لانخذت ابا بكر خليلا الا وان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد
الا فلا تتخذوا القبور مساجد فاني انما كم عن ذلك * وفي صحيح مسلم عن ابى هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تجلسوا على القصور ولا تصلوا اليها . وفي المسند وصحيح ابى حاتم
انه قال ان من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم احياء والدين يتخذون القصور مساجد .
وقد تقدم نهيهم ان يتخذوا قبره . فاما عم الصحابة انه قد نهاهم عن ان يتخذوه مصلى
للفرائض الى تقرب بها الى الله لثلاث يسببها بالمشركيين الذين يتخذونها ويصلون بها ويندرون
لها كان نهيهم عن دعائها اعظم واعظم كما انه لما نهاهم عن الصلاة عند طلوع الشمس وعروها

ان يردن الشافع والمشفوع له جميعا قال سيد الشفاعة يوم القيامة من سئل الشفاعة فوجد
واحد ارجح الشفاعة قال فاما راسك من حررت له شافعا او شفيعا فوجدوا على لا استبها
الا ان يشفع لي ارجع راسك وقال سئع وسلي سئع والشفع تشفع قال فوجد لي خذا فادخلهم الجنة
وكذلك ذكره في المرة الثامنة والثالثة .

ولقد قال ولا تلك الذين يدعون من قوته الشفاعة الا من شهد بالحق فاخبر انه لا يملكها احد
دون الله وقوله الا من شهد بالحق وهم يعلمون استثناء منقطع اي من شهد بالحق وهم يعلمون
هم اصحاب الشفاعة . منهم الشافع . ومنهم المشفوع له . وقد ثبت في الصحيح عن ابي هريرة انه
قال من اسعد الناس بشفاعتك يا رسول الله فقال لقد ظننت يا ابا هريرة ان لا يسألني عن هذا
الحديث اول منك لما رأيت حرصك على الحديث اسعد الناس بشفاعتي من قال لا اله الا الله
خالصا من قبل نفسه رواء البخاري فحصل أسعد الناس بشفاعتي اكملهم اخلاصا . وقال في
الحديث اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول . ثم صلوا على فاته من صلى على مرة صلى الله عليه
بها عشرة . ثم سلوا الله لي الوسيلة فانها درجة في الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله وارجو ان
اكون ذلك العبد فمن سأل الله لي الوسيلة حلت عليه شفاعتي يوم القيامة فالجزاء من جنس
العمل . فقد اخبر صلى الله عليه وسلم انه من صلى عليه مرة صلى الله عليه بها عشرة . قال ومن سأل
لي الوسيلة حلت عليه شفاعتي يوم القيامة ولم يقل كان اسعد الناس بشفاعتي بل قال أسعد الناس
بشفاعتي من قال لا اله الا الله خالصا من قبل نفسه فلم ان ما يحصل للعبد بالتوحيد والاخلاص
من شفاعته الرسول وغيرها لا يحصل بغيره من الاعمال وان كان صالحا كسؤال الوسيلة للرسول
فكيف بما لم يأمر به من الاعمال بل نهى عنه فذاك لا ينال به خيرا لافي الدنيا ولا في الآخرة
مثل غلو النصارى في المسيح فانهم يضرهم ولا ينفعهم ونظير هذا في الصحيح عنه انه قال
وان لكل نبي دعوة مجابة وانى اختبأت دعوتي شفاعةي لاتي يوم القيامة فهي نائلة ان شاء
الله من مات لا يشرك بالله شيئا وكذلك في أحاديث الشفاعة كلها انما يشفع في أهل التوحيد
فبحسب توحيد العبد لربه واخلاصه دينه لله يستحق كرامة الله بالشفاعة وغيرها وهو سبحانه
علق الوعد والوعيد والثواب والعقاب والحمد والذم بالايان وتوحيده وطاعته فمن كان أكمل
في ذلك كان أحق بقولي الله له بخير الدنيا والآخرة ثم جميع عبادته مسلمهم وكافرهم هو الذي

رؤسهم وهو الذي يدفع عنهم المسكاره وهو الذي يصعدونه في العرش قال تعالى (وما يكمن
بأسه من الله ثم إذا مسكم الضر فآليه لجأتم) وقال تعالى قل من ينكسركم بالليل والنهار من
الرحمن) أي بدلا عن الرحمن هذا أصح القولين كقوله تعالى (ولو نشاء فسلنا منكم ملائكة في
الأرض يخلفون) أي لعلنا بدلا منكم كما قاله عامة المفسرين ومنه قول الشاعر *

«قلت لنا من ماء زمزم شربة * مبردة بات على طيات»

أي بدلا من ماء زمزم فلا يكلأ الخلق بالليل والنهار فيحفظهم ويدفع عنهم المسكاره الا الله
قال تعالى (أم من هذا الذي هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن ان الكافرون الا في غرور
أم من هذا الذي يرزقكم ان أمسك رزقه بل لجوا في عتو ونفور) ومن ظن ان أرضنا مبعث تدفع
عن أهلها البلاء مطلقا بخصوصها أو لكونها فيها قبور الانبياء والصالحين فهو غلط فافضل
البقاع مكة وقد عذب الله أهلها عذابا شديدا عظيما فقال ضرب الله مثلا قرية كانت آمنة
مطمئنة يأتها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بانهم الله فاذاقها الله لباس الجوع والخوف بما
كانوا يصنعون ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فاخذهم العذاب وهم ظالمون *

«ومن فصول الجواب الباهر لمن سأل من ولاية الامر عما أفتي به في زيارة المقابر كلام في ان
الزيارة المتضمنه ترك مأمور أو فعل محظور ليست بمشروعة» *

قال شيخ الاسلام قدس الله روحه . وقد تنازع المسلمون في زيارة القبور فقال طائفة من السلف
ان ذلك كله منهي عنه لم ينسخ فان أحاديث النسخ لم يروها البخارى ولم تشتهر ولما ذكر
البخارى باب زيارة القبور . احتج بحديث المرأة التي بكت على القبر ونقل ابن بطال عن الشعبي
قال لولا أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن زيارة القبور لثرت قبر ابنتي وقال
النخعي كانوا يكرهون زيارة القبور وعن ابن سيرين مثله قال وقد سئل مالك عن زيارة
القبور فقال قد كان نهى عنه عليه السلام . ثم أذن فلو فعل ذلك انسان ولم يقل الا خيرا لم أر
بذلك بأسا وائس من عمل الناس . وروى عنه انه كان يضيف زيارتها وكان النبي صلى الله
عليه وسلم قد نهى أولا عن زيارة القبور باتفاق العلماء . فقيل لأن ذلك يفضى الى الشرك وقيل
لاجل النياحة عندها . وقيل لانهم كانوا يتفاخرون بها . وقد ذكر طائفة من العلماء في قوله
الها كم التكاثر حتى زرتم المقابر . انهم كانوا يتكاثرون بقبور الموتى ومن ذكره ابن عطية في

يا شيخنا الطيب
 واهلنا الطيبين
 سلامنا وادبنا
 الامور وازالنا
 الشافعي واهل
 من وسعة علمه
 يا التلقين
 كبيت قدوة
 امن سر الصافي
 ويحمله بياض
 والتشديد
 فخطف وعلما
 يا بطل حجج
 صنفوا تصانيف
 وانكشفوا
 بحسن الوجود
 بلباس احسن
 في ايام
 على من امن

فليس من عادته ان يكتب على الاكثر من زيارة القبر أي حتى يصلح ان يكتب في القاموس
 من المصنفين زيادة القبر كمن كتب في كتب واهلية كرمه
 ثم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هجرنا
 وكان فيه في معنى الآية . ثم ألبح الزيادة بعد لئلي الانماط لا لئلي المباحة والناظر والسليمة
 بالحجارة الرخام وتكونها سرا وبين النواويس عليها هذا لفظ ابن عطية .
 والمقصود ان العلماء متفقون على انه كان نهى عن زيارة القبور ونهى عن الانتباه في الدنيا
 والطم والمزمت والتغير واختلقوا هل نسخ ذلك فقالت طائفة لم ينسخ ذلك لان أحاديث
 النسخ ليست مشهورة . ولهذا لم يخرج البخاري ما فيه نسخ عام . وقال الاكثر من بل نسخ
 ذلك ثم قالت طائفة منهم انما نسخ الى الاباحة فزيارة القبور مباحة لا مستحبة . وهذا قول في
 مذهب مالك واحمد وقالوا لان صيغة أفعل بعد الحظر انما تفيد الاباحة كما قال في الحديث كنت
 نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها وكنت نهيتكم عن الانتباه في الادعية فاتبدوا ولا تشربوا
 مسكرا . وقد روي ولا تقولوا هجرا وهذا يدل على ان النهي كان لما يقال عندها من الاقوال
 المنكرة سدا للذريعة كالنهى عن الانتباه في الاوعية كان لان الشدة المطربة تدب فيها ولا
 يدري بذلك فيشرب الشارب الخمر وهو لا يدري . وقال الاكثر من زيارة قبور المؤمنين مستحبة
 للدعاء للموتى مع السلام عليهم كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج الى البقيع فيدعو لهم وكما
 ثبت في الصحيحين انه خرج الى شهداء أحد فصلى عليهم صلاته على الموتى كالمودع للآحياء
 والإموات . وثبت في الصحيح انه كان يعلم أصحابه اذا زاروا القبور ان يقولوا السلام عليكم أهل
 دار قوم مؤمنين وانا ان شاء الله بكم لاحقون يرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين نسأل
 الله لنا ولكم العافية اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بدمهم واغفر لنا ولهم — وهذا في زيارة قبور
 المؤمنين — وأما زيارة قبر الكافر فرخص فيه لاجل تذكر الآخرة ولا يجوز الاستغفار لهم
 وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه زار قبر أمه فبكى وأبكى من حوله وقال
 استأذنت ربي في ان أزور قبرها فاذن لي واستأذنته في ان أستغفر لها فلم يأذن لي فزوروا القبور
 فانها تذكركم الآخرة . والعلماء المتنازعون كل منهم يحتاج بدليل شرعي ويكون عند بعضهم من
 العلم ما ليس عند الآخر فان العلماء ورثة الانبياء . قال الله تعالى (وداود وسليمان اذ يحكما في

والنوع الثاني زيارة القبور لجرد الحزن على الميت لقرباته أو صداقته فهذه مباحة كما يباح البكاء على الميت بلا ندب ولا نياحة كما زار النبي صلى الله عليه وسلم قبر أمه فبكى وابكى من حوله وقال زوروا القبور فلها تذكركم الآخره فهذه الزيارة كان ينهى عنها لما كانوا يصنعون من المنكر فلما عرفوا الاسلام اُذن فيها لان فيها مصلحة وهو تذكّر الموت فكثير من الناس اذا رأى قريبه وهو مقبور ذكّر الموت واستعد للآخره وقد يحصل منه جزع فيتعارض الامران ونفس الجنس مباح ان قصد به طاعة وان عمل معصية كان معصية *

(م ١٨ — غاية الاماني ل)

الذين انتم فيهم السعة وهذا السعة انتم فيهم السعة . وفي رواية اخرى انكم في السعة . وفي رواية اخرى انكم في السعة .
 واما السلام في صحيفته . وفي نسخة اخرى في داره . صلى الله عليه وسلم . قال لا تسجدوا قبري
 عبدا وصلوا علي فان صلاتكم تنفعني . وفي نسخة اخرى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 اللهم لا تجعل قبري وثنا بعد انشد غضب الله على قوم الجندوا قبور انبياءهم مسلحين . ثم
 ذكر الار المشهور في سنة بن منصور . وقال فلما اراد الائمة اتباع سنته في زيارة قبره
 والسلام طلبوا ما يعتمدون عليه من سنته فاعتمد الامام احمد على الحديث الذي في الدين عن
 ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من رجل يسلم على الاراد
 الله على روعي حتى ارد عليه السلام وعنه اخذ ابو داود ذلك فلم يذكر في زيارة قبره غير
 هذا الحديث وترجم عليه باب زيارة القبر مع ان دلالة الحديث على المقصود فيها تراخ وتفصيل
 فانه لا يدل على كل ما يسميه الناس زيارة باتفاق المسلمين وبقي الكلام المذكور فيه هل هو
 السلام عند القبر كما كان من دخل على عائشة يسلم عليه أو يتناول هذا والسلام عليه من خارج
 الحجرة . فالذين استدلو به جعلوه متناولا لهذا وهذا هو غاية ما كان عندهم في هذا الباب عنه
 صلى الله تعالى عليه وسلم . وهو صلى الله عليه وسلم يسمع السلام من القبر وتبلغه الملائكة الصلاة
 والسلام من البعد كما في النسائي عنه صلى الله عليه وسلم ان لله ملائكة سياحين يبلغوني عن
 أمتي السلام . وفي السنن عن اوس بن اوس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اكثرُوا على من
 الصلاة يوم الجمعة وليلة الجمعة فان صلاتكم معروضة على قالوا كيف تعرض صلاتنا عليك وقد
 أُرمت فقال ان الله حرم على الارض ان تأكل لحوم الانبياء صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليما
 وذكر مالك في موطنه ان عبد الله بن عمر كان يأتي فيقول السلام عليك يا رسول الله . السلام
 عليك يا أبا بكر . السلام عليك يا أختي ثم ينصرف وفي رواية كان اذا قدم من سفر . وعلى هذا
 اعتمد مالك رحمه الله فيما يفعل عند الحجرة اذا لم يكن عنده الاثر ابن عمر وأما ما زاد على ذلك
 مثل الوقوف للدعاء للنبي صلى الله عليه وسلم ومع كثرة الصلاة والسلام عليه فقد كرهه مالك .
 وذكر انه بدعة لم يفعلها السلف ولا يصالح آخر هذه الامة الا ما أصلح أولها . والله تعالى أعلم *
 هذا ما وجدناه من الجواب الباهر . وبه علم مذهب الشيخ في زيارة القبور وان ماتكم به
 الخصوم من غلاة الشافعية ونحوهم هو محض بهتان وزور * وله رضي الله تعالى عنه كتاب آخر

في حديثه انما ثبت فيه مع بعض من المسلمين عليه من طلبة المسكنة وهو انما ثبت في
 عنه مسائل منه انما ثبت في بعض ما يخص الناس *

وقال المحدث المالك في ربه في زيارة قبره صلى الله عليه وسلم احاديث صحيحة وغيرها
 تمام يقع في حجة الصحيح لكنها يجوز الاستدلال بها على الاحكام الشرعية والحاصل بها
 الترجيح *

وقال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى في الجواب من وجوه في احدها ان يقال لو ورد من
 ذلك ما هو صحيح لكان انما يدل على مطلق الزيارة وليس في جواب الاستفتاء ان مطلق
 عن الزيارة ولا حكي في ذلك نزاع في الجواب وانما فيه ذكر النزاع فيمن لم يكن سفره الا
 لخدمة زيارة قبور الانبياء والصالحين وحيث قلنا في هذا الباب حديث صحيح لم يتناول محل
 النزاع ولا فيه رد على ما ذكره المحيب من النزاع والاجماع *

الثاني انه لو قدر انه ورد في زيارة قبره احاديث صحيحة لكان المراد بها هو المراد بقول
 من قال من العلماء انه يستحب زيارة قبره ومرادهم بذلك السفر الى مسجده وفي مسجده يسلم
 عليه ويصلي عليه ويدعي له ويثني عليه ليس المراد انه يدخل الى قبره ويصلي عليه وحيث قد هذا
 المراد قد استحبه المحيب وذكر انه مستحب بالنص والاجماع فن حكي عن المحيب انه
 لا يستحب ما استحبه علماء المسلمين من زيارة قبره على الوجه المشروع فقد استحق ما يستحقه
 الكاذب المفترى . واذا كان يستحب هذا وهو المراد بزيارة قبره فزيارة قبره بهذا المعنى من
 مواقع الاجماع لا من موارد النزاع *

الثالث ان نقول قول القائل انه ورد في زيارة قبره احاديث صحيحة قول لم يذكر عليه
 دليلا . فاذا قيل له لا نسلم انه ورد في ذلك حديث صحيح احتاج الى الجواب وهو لم يذكر
 شيئا من تلك الاحاديث كما ذكر قوله كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها . وكما ذكر
 زيارته لاهل البقيع واحدا فان هذا صحيح وهنا لم يذكر شيئا من الحديث الصحيح فبقي
 ما ذكره دعوى مجردة تقابل بالمنع *

الوجه الرابع ان نقول هذا قول باطل لم يقله أحد من علماء المسلمين العارفين بالصحيح
 وليس في الاحاديث التي رويت بلفظ زيارة قبره حديث صحيح عند أهل المعرفة ولم يخرج

رواه الصحيح عنه من ذلك ولا يؤيد الشان المندرج كذا في أبي داود والشافعي والترمذي
وغيرهم ولا يحمل السناد إلى من هذا السناد كسند أحمد وغيره ولا في موضوع مالك ولا في
مسند الشافعي وغير ذلك من ذلك ولا احتج إمام من أئمة المسلمين كالأئمة الأربعة ومالك
والشافعي وأحمد وغيرهم بحديث فيه ذكر زيارة قبره فكيف يكون في ذلك أحاديث صحيحة
ولم يرفد أحد من أئمة الدين ولا علماء الحديث ومن أين لهذا وأمثاله أن تلك الأحاديث
صحيحة وهو لا يعرف هذا الشأن *

﴿الوجه الخامس﴾ قوله ولا غيرها مما لم تبلغ درجة الصحيح لكنها يجوز الاستدلال بها على
الأحكام الشرعية ويحصل بها الترجيح . فيقال له اصطلاح الترمذي ومن بعده أن الأحاديث
ثلاثة أقسام صحيح وحسن وضعيف . والضعيف قد يكون موضوعا فلم أنه كذب وقد لا يكون
كذلك فما ليس بصحيح أن كان حسنا على هذا الاصطلاح احتج به وهو لم يذكر حديثا وثبين
أنه حسن يجوز الاستدلال به فنقول له لا نسلم أنه ورد من ذلك ما يجوز الاستدلال به وهو لم يذكر
الادعوى مجردة فتقابل بالمنع *

﴿الوجه السادس﴾ أن يقال ليس في هذا الباب ما يجوز الاستدلال به بل كلها ضعيفة بل موضوعة
كما قد بسط في مواضع وذكر هذه الأحاديث وذكر كلام الأئمة عليها حديثا حديثا بل
ولا عرف عن أحد من الصحابة أنه تكلم بلفظ زيارة قبره البتة فلم يكن هذا اللفظ معروفا
عندهم ولهذا كره مالك التكلم بخلاف لفظ زيارة القبور مطلقا فإن هذا اللفظ معروف عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعن أصحابه وفي القرآن ألهيكم التكاثر حتى زرتم المقابر . لكن
معناه عند الأثرين الموت وعند طائفة هي زيارتها للتفاخر بالموتى والتكاثر . وأما لفظ قبر
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المخصوص فلا يعرف لا عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أصحابه
وكل ما يروى فيه فهو ضعيف بل هو كذب موضوع عند أهل العلم بالحديث كما قد بسط
هذا في مواضع *

﴿الوجه السابع﴾ أن يقال الذين أثبتوا استحباب السلام عليه عند الحجرة كمالك وابن حبيب
وأحمد بن حنبل وأبي داود احتجوا بفعل ابن عمر كما احتج بذلك مالك وأحمد وغيرهما وأما
بالحديث الذي رواه أبو داود وغيره بأسناد جيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سلم على رجل مسلم في صلاة أو غيرها لم يزل له أجره ما كان
في ذلك اليوم حتى يسلموا وأما من سلم على رجل غير المسلم فليس له أجر ولا ينفعه شيء من ذلك
عرفنا أن هذا هو المراد وأنه لا يراد على كل مسلم عليه في الصلاة في شرق الأرض وغربها مع
أن هذا المعنى أن كان هو المراد فعلى الاستدلال بالحديث من كل وجه على اتصال تلك
البقرة بالسalam وإن كان المراد السالم عليه عند قبره كما فيه عامة العلماء فهل يدخل فيه من سلم
من خارج الحجرة هنا مما تنازع فيه الناس وقد نوزعوا في دلالة من الناس من يقول بهذا
أما يتناول من سلم عليه عند قبره كما كانوا يدخلون الحجرة على زمن عائشة فيسلمون على النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وكان يرد عليهم فأولئك سلموا عليه عند قبره وكان يرد عليهم وهذا قد
جاء عموماً في حق المؤمنين ما من رجل يمر بقبر الرجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا رده الله
عليه روحه حتى يرد عليه السلام قالوا فاما من كان في المسجد قرولاً لم يسلموا عليه عند قبره بل
سلامهم عليه كالسالم عليه في الصلاة وكالسالم عليه إذا دخل المسجد وخرج وهذا هو السالم
الذي أمر الله به في حقه بقوله صلوا عليه وسلموا تسلياً وهذا السلام قد ورد أنه من سلم عليه
مرة سلم الله عليه عشرًا كما أنه من صلى عليه مرة صلى الله عليه بها عشراً فاما أثر من صلى عليه مرة
صلى الله عليه بها عشرًا فهو ثابت من وجوه بعضها في الصحيح كما في صحيح مسلم عن عبد الله بن
عمر وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا سمعت المؤذن تقولوا مثل مايقول ثم صلوا على فإنه
من صلى على مرة صلى الله عليه بها عشرًا ثم سلوا الله لي الوسيلة فإنها درجة في الجنة لاتنبغي الا
لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون ذلك العبد فمن سأل الله لي الوسيلة حلت عليه شفاعتي يوم
القيامة وهذا مروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير هذا الوجه كما في حديث العلماء
ابن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى على
واحدة صلى الله عليه عشرًا *

من أسلم على علي بن أبي طالب ولا يسلم عليك بعد من أسلمك إلا سلمت عليه من قوله
 روى في عدة أحاديث أن الله جعل على كل من صلى عليه وسلم على كل من سلم عليه ولم يذكر
 هذه لكن السنة بشرائها فالسيد بن المظن قال القاضي عياض من رواية عبد الرحمن
 ابن عوف عنه عليه السلام قال لعنت جبريل فقال لي أشرك أن الله يقول من سلم عليك سلمت
 عليه ومن صلى عليك صليت عليه قال ونحوه من رواية أبي هريرة ومالك بن أنس بن الجندان
 وعبد الله بن أبي طلحة قلت وبسط الكلام على هذه الأحاديث له موضع آخر والمقصود هنا
 أن ما أمر الله به من الصلاة والسلام عليه هو كما أمر به صلى الله عليه وسلم من الدعاء له بالوسيلة
 وهذا أمر اختص هو به فإن الله أمر بتلك في حقه بعينه خصوصا بذلك وإن كان السلام على
 جميع عباد الله الصالحين مشروعا على وجه العموم وقد قيل إن الصلاة تكرر على غير الأنبياء
 وغلا بعضهم فقال تكره على غيره من الأنبياء . وكذلك قال بعض المتأخرين في السلام على غير
 الأنبياء * ولكن الصواب الذي عليه عامة العلماء أنه يسلم على غيره . وأما الصلاة فقد جوزها
 أحمد وغيره والنزاع فيها معروف * وفي تفسير شبان عن قتادة قال حدث أنس بن مالك عن
 أبي طلحة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلمتم على المرسلين فأنما أنا
 رسول من المرسلين وهكذا رواه ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة ورواه ابن أبي حاتم وغيره
 ولم يذكروا فيه سماع قتادة له وهو في تفسير سعيد بن أبي عروبة عن قتادة مرسلا . وقد
 قال الله تعالى في كتابه (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) وقال (وسلام على
 المرسلين والحمد لله رب العالمين) *

وقال لما ذكر نوحا وإبراهيم وموسى وهارون والياسين وتركنا عليه في الآخرين سلام
 على نوح في العالمين وتركنا عليه في الآخرين سلام على إبراهيم وتركنا عليهم في الآخرين
 سلام على موسى وهارون . وتركنا عليه في الآخرين سلام على الياسين *

* والمقصود * هنا أن هذا السلام المأمور به خصوصا والمشروع في الصلاة وغيرها عموما على
 كل عبد صالح كقول المصلي السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فإن هذا ثابت في الشهادات
 المروية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كلها مثل حديث ابن مسعود الذي في الصحيحين
 وحديث أبي موسى وابن عباس الذين رواهما مسلم وحديث ابن عمر وعائشة وجابر وغيرهم

في الصلاة والسلام وهذا السلام لا ينضم اليه من التسمية شيء بل هو حركته وحده المؤمن
 المؤمنين والصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وآله وسلم من التسمية من الله تعالى على تلك الصلاة
 الصلاة والسلام عليه فانه مشروع بالنسبة والاجماع في حق كل مسلم وعلى المسلم عليه ان يرد
 السلام ولو كان المسلم عليه كافرا فان هذا من القليل الواجب ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يرد على اليهود اذا سلموا بقوله وعليكم واذا سلم على يمين يمين الرد واذا سلم على جماعة قبل
 ردهم مرض على الاعيان او على الكفاية على قولين معروفين هما قولان في مذهب احمد وغيره
 وسلام الزائر للقبر على الميت المؤمن هو من هذا الباب. ولهذا روى ان الميت يرد السلام مطلقا
 فالصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم في مسجده وسائر المساجد وسائر البقاع مشروع
 بالكتاب والسنة والاجماع. واما السلام عليه عند قبره من داخل الخجرة فهذا كان مشروعا
 لما كان ممكنا بدخول من يدخل على عائشة. واما تخصيص هذا السلام والصلاة بالمسكن
 القريب من الخجرة فهذا محل النزاع. وللعلماء في ذلك ثلاثة اقوال منهم من ذكر استحباب
 السلام والصلاة والسلام عليه اذا دخل المسجد ثم بعد ان يصلي في المسجد استحباب ايضا ان
 يأتي الى القبر ويصلي ويسلم كما ذكر ذلك طائفة من اصحاب مالك والشافعي واحمد. ومنهم من
 لم يذكر الا الثاني فقط وكثير من السلف لم يذكروا الا النوع الاول فقط. فاما النوع الاول
 فهو المشروع لاهل البلد وللغرباء في هذا المسجد وغير هذا المسجد. واما النوع الثاني فهو الذي
 فرق من استجبه بين اهل البلد والغرباء سواء فعله مع الاول او مجردا عنه كما ذكر ذلك ابن
 حبيب وغيره اذا دخل مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم قال باسم الله وسلام على رسول الله صلى
 الله عليه وسلم السلام علينا من ربنا وصلى الله وملائكته على محمد اللهم اغفر لي وافتح لي ابواب
 رحمتك وجنتك وجنبتك من الشيطان الرجيم * ثم اقصد الى الروضة وهي ما بين القبر والمنبر
 فاركع فيها ركعتين قبل وقوفك بالقبر تحمدا لله فيها وتسائلا تمام ما خرجت اليه والعون عليه وان
 كانت ركعتاك في غير الروضة اجزأتك وفي الروضة أفضل. وقد قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على ترعة من ترع الجنة. ثم تقف
 بالقبر متواضعا وتصلي عليه وتثنى بما يحضر وتسلم على ابي بكر وعمر وتدعوا لهما واكثر من
 الصلاة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بالليل والنهار ولا تدع ان تأتي مسجد قباء قبور الشهداء

قلت وهذا الذي ذكره من استحباب الصلاة في الركعة قول مالك وهو الموقوف من الإمام
أحمد في مسائل الروي وأما ما ذكره من أن يصحب التطوع في موضع صلاة النبي صلى
الله عليه وسلم فقول لا يمنع ذلك موضع من المسجد وأما القرض فمصلحة في الصلوة الأولى
مع الإمام بلا ريب والذي ثبت في الصحيح من سلمة بن الأكوع أنه كان يخري الصلاة
عند الأسطوانة وأما ما قصد تخصيصه بالصلاة فيه فالصلوة فيه أفضل وأما مقامه فاعلم أن
يقوم فيه إذا كان أما ما صلى بهم القرض والسنة أن يقف الإمام وسط المسجد أمام القوم فلما
زيد في المسجد صار موقف الإمام في الزيادة والمقصود معرفة ما ورد عن السلف من الصلاة
والسلام عليه صلى الله تعالى عليه وسلم عند دخول المسجد وعند القبر في مسند أبي بصير الوصلي
حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا زيد بن الحباب حدثنا جعفر بن إبراهيم من ولد ذيب
الجنابين حدثنا علي بن عمر عن أبيه علي بن الحسين أنه رأى رجلا يحيى إلى فرجة كانت عند
قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيدخل فيها فيدعو فيها فقال لا أحدثكم حديثا سمعته من أبي
عن جدي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا قبوري عيدا ولا بيوتكم قبورا فإن
تسليكم بلغني إنما كنتم وهذا الحديث مما أخرجه الحافظ أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد
المقديسي فيما اختاره من الأحاديث الجيدة الزائدة على ما في الصحيحين وهو أعلى مرتبة من
تصحيح الحاكم وهو قريب من تصحيح الترمذي وأبي حاتم البستي ونحوهما فإن الغلط في هذا
قليل ليس هو مثل صحيح الحاكم فإن فيه أحاديث كثيرة يظهر أنها كذب موضوعة فلهذا
انحطت درجته عن درجة غيره فهذا علي بن الحسين زين العابدين وهو من أجل التابعين علما ودينا
حتى قال الزهري ما رأيت هاشميا مثله وهو يذكر هذا الحديث بأسناده ولفظه لا تتخذوا بيتي
عيدا فإن تسليكم يبلغني إنما كنتم وهذا يقتضي أنه لا مزية للسلام عليه عند بيته كما لا مزية
للصلاة عليه عند بيته بل قد نهى عن تخصيص بيته بهذا وهذا وحديث الصلاة مشهور في سنن
أبي داود وغيره من حديث عبد الله بن نافع قال أخبرني ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن
أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا بيوتكم قبورا ولا تجعلوا
قبري عيدا وصلوا على فإن صلواتكم تبلغني حيث كنتم وهذا حديث حسن ورواه ثقات مشاهير
لكن عبد الله بن نافع الصائغ فيه لين لا يمنع الاحتجاج به قال يحيى بن معين هو ثقة وحسبك

ورواه الشيخان في الصحيحين . قال أبو جعفر الزاهد : إنما قلنا هذا من قول
 رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهذا قد ثبت أنه من قول أبي جعفر الزاهد . علم أنه من قول
 أبي جعفر الزاهد . قد ثبت في غير هذا الموضع كما رواه سعيد بن منصور في سننه حديثنا
 عن أبي جعفر محمد بن عثمان عن أبي سعيد مولى الهادي قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا تأخذوا بيدي عيدا ولا يوتئكم قورا وصلوا على حينما كنتم فان صلاتكم
 بالني . وقال سعيد أيضا حديثنا عبد العزيز بن محمد أخبرني سبيل بن أبي سبيل قال رأيت
 الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عند القبر فدعاني وهو في بيت فاطمة يمشي . فقال
 هلم إلى المشاء فقلت لا أريد . فقال مالي رأيك عند القبر فقلت سلمت على النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال اذا دخلت المسجد فسلم عليه * ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا
 بيدي عيدا ولا يوتئكم مقابر امن الله اليهود اتخذوا قبور انبيائهم مساجد . وصلوا على فان صلاتكم
 تبلغني حينما كنتم ما انتم ومن بالاندلس منه الا سواء * رواه اسماعيل بن اسحق في كتاب
 الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يذكر هذه الزيارة وهي قوله ما انتم ومن بالاندلس
 الا سواء لان مذهبه ان القادم من سفر والمريد للسفر سلامه أفضل وان الغرباء يسلمون اذا
 دخلوا وخرجوا وهذه مزية على من بالاندلس والحسن ابن الحسن وغيره لا يفرقون بين أهل
 المدينة والغرباء ولا بين المسافرين وغيره فرواه القاضي اسمعيل عن إبراهيم بن حمزة * حدثنا عبد
 العزيز بن محمد عن سهل بن أبي سهل قال جئت أسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وحسن بن
 حسن يتمشي في بيت عند النبي صلى الله عليه وسلم فدعاني فجثته فقال أدن فتعش قال قلت
 لا أريد . قال مالي رأيك فقلت وفتت أسلم على النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخلت
 فسلم عليه * ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلوا في بيوتكم ولا تجعلوا بيوتكم
 مقابر لمن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حينما كنتم
 ولم يذكر قول الحسن فهذا فيه انه أمره أن يسلم عند دخول المسجد وهو السلام المشروع
 الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وجماعة من السلف كانوا يسلمون عليه اذا دخلوا
 المسجد وهذا مشروع في كل مسجد . وهذا الحسن بن الحسن الثني وهو من التابعين وهو من
 ظهر على بن الحسين هذا ابن الحسن وهذا ابن الحسن . وقد ذكر القاضي عياض هذا عن

الحسين بن علي بن الحسين رضي الله عنهم أحسن قبل وعن الحسن بن علي بن الحسين رضي الله عنهم
 وسلم قال حينما كنتم فصلوا على فان صلاتكم تسلي على قال وعن الحسن بن علي اذا دخلت المسجد
 وسلم على النبي صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتخلوا بيني وبين عبادي ولا
 تتخلوا بيني وبينكم فيؤروا وصلوا على حينما كنتم فان صلاتكم تسلي على حيث كنتم قلت والصلوة والسلام
 عليه عند دخول المسجد مأثور عنه صلى الله عليه وسلم وعن غير واحد من الصحابة والتابعين
 مثل الحديث الذي في المسند والترمذي وابن ماجه عن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد صلى على محمد وسلم . وقال رب اغفر لي
 ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك هذا لفظ الترمذي . وفي غيره أنه صلى الله عليه وسلم أمر بذلك
 وفي سنن أبي داود عن أبي أسيد أو أبي حميد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل
 أحدكم المسجد فليسلم وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم وليقل وذكر الحديث . وقال الضحاك
 ابن عثمان حدثنا سعيد المقبري عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل
 أحدكم المسجد فليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وليقل اللهم اجرني من الشيطان الرجيم
 أخرجه ابن خزيمة في صحيحه قال القاضي عياض ومن موطن الصلاة والسلام عليه دخول
 المسجد قال أبو اسحق بن شعبان وبينني لمن دخل المسجد أن يصلي على النبي صلى الله عليه
 وسلم وعلى آله ويترحم عليه وعلى آله ويبارك عليه وعلى آله ويسلم عليه تسليما ويقول اللهم
 اغفر لي وافتح لي أبواب رحمتك وفضلك قال وقال عمرو بن دينار في قوله اذا دخلتم بيوتا فسلموا
 على أنفسكم وقال ان لم يكن في البيت أحد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام
 على أهل البيت ورحمة الله وبركاته قال وقال ابن عباس المراد بالبيوت المساجد وقال النخعي اذا
 لم يكن في البيت أحد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . قال وعن علقمة قال اذا دخلت
 المسجد أقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته صلى الله عليه وسلم لا تكتبه على محمد قال ونحوه
 عن كعب اذا دخل وخرج ولم يذكر الصلاة قال واحتج ابن شعبان لما ذكره بحديث فاطمة
 بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعله اذا دخل المسجد قال ومثله عن أبي بكر بن محمد
 ابن عمرو بن حزم وذكر السلام والرحمة قال وروى ابن وهب عن فاطمة بنت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخلت المسجد فصل على النبي صلى

المسجد فسلموا من السجدة التي فيها قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 ولما سلموا دخلوا المسجد فسلموا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 وعن محمد بن سيرين كان الناس يقولون إذا دخلوا المسجد على محمد بن عبد السلام
 عليه السلام قالوا بسم الله وأبسم الله وأبسم الله وأبسم الله وأبسم الله وأبسم الله وأبسم الله
 يقولون إذا خرجوا مثل ذلك قلت هذا في حديث مرفوع في سنن أبي داود وغيره أنه يقال
 عند دخول المسجد اللهم اني أسألك خيرا لو لم يخرج الخرج باسم الله ولحمنا باسم الله خرجنا وعلى
 الله توكلنا قال القاضي عياض وعن أبي هريرة إذا دخل أحدكم المسجد فليصل على النبي صلى
 الله عليه وسلم وليقل اللهم افتح لي. وقلت وروى ابن أبي حاتم من حديث سديان الثوري عن
 ضرار بن مرة عن مجاهد في هذه الآية فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله
 مباركة طيبة قال إذا دخلت بيتا ليس فيه أحد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وإذا
 دخلت المسجد فقل السلام على رسول الله وإذا دخلت على أهلك فقل السلام عليكم قلت
 والآثار مبسوطة في مواضع. والمقصود هنا أن نعرف ما كان عليه السلف من الفرق بين ما أمر
 الله به من الصلاة والسلام عليه وبين سلام التحية الموجب للرد الذي يشترك فيه كل مؤمن حتى
 ويرد فيه على الكافر ولهذا كان الصحابة بالمدينة على عهد الخلفاء الراشدين ومن بعدهم إذا
 دخلوا المسجد لصلاة أو اعتكاف أو تعليم أو تعلم أو ذكر لله ودعاء له ونحو ذلك مما شرع
 في المساجد لم يكونوا يذهبون إلى ناحية القبر فيزورونه هناك ولا يقفون خارج الحجرة كما لم
 يكونوا يدخلون الحجرة أيضا لزيارة قبره فلم يكن الصحابة بالمدينة يزورون قبره لا من المسجد
 خارج الحجرة ولا داخل الحجرة ولا كانوا أيضا يأتون من بيوتهم لمجرد زيارة قبره بل هذان
 البدع التي أنكرها الأئمة والعلماء وإن كان الزائر منهم ليس مقصوده إلا الصلاة والسلام عليه
 وبينوا أن السلف لم يفعلوها كما ذكره مالك في المبسوط وقد ذكره أصحابه كابن الوليد الباجي
 والقاضي عياض وغيرهما*

قيل لمالك إن ناسا من أهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدونه يفعلون ذلك أي يقفون
 على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصلون عليه ويدعون له ولأبي بكر وعمر يفعلون ذلك في اليوم مرة
 أو أكثر وربما وقفوا في الجمعة والأيام المرة والمرة أو أكثر عند القبر يسلمون ويدعون ساعة

هذا في بعض هذه من أهل المدينة ما ذكره في بعض الأثر هذه الأمة لا بأس بها
 أو ما يسمي هذا من أول هذه الأمة وصدرها أنهم يفعلون ذلك ويكرهه إلا أن يجل من
 سفر أو أنه يكرهه ملك رجه الله هذا وإن لم يلمه هذا عن أهل العلم بالمدينة ولا عن
 صدر هذه الأمة وأولها . وهم الصحابة وإن ذلك يكره لأهل المدينة إلا عند السفر ومعلوم أن
 أهل المدينة لا يكره لهم زيارة قبور أهل البقيع وشهداء أحد وغيرهم بل هم في ذلك ليسوا
 بدون سائر إلا صار قدام يكره لأن ذلك زيارة القبور بل يستحب لهم زيارتها عند مرور العلماء
 كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل فاهل المدينة أولى أن لا يكره لهم بل يستحب لهم زيارة
 القبور كما يستحب لهم اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم ولكن قبر النبي صلى الله عليه وسلم
 خص بالبحر شرعا وحسا كما دفن في الحجرة ومنع الناس من زيارة قبره من الحجرة كما يزار سائر
 القبور فيصل الزائر الى عند القبر . وقبر النبي صلى الله عليه وسلم ليس كذلك فلا يستحب هذه
 الزيارة في حقه ولا تمكن وهذا لعل قدره وشرقه لالكون غيره أفضل منه فان هذا لا يقوله
 أحد من المسلمين فضلا عن الصحابة والتابعين وعلماء المسلمين بالمدينة وغيرها ومن هنا
 غلط طائفة من الناس يقولون إذا كانت زيارة قبر آحاد الناس مستحبة فكيف بقبر سيد
 الاولين والاخيرين صلوات الله وسلامه عليه . وهؤلاء ظنوا أن زيارة قبر الميت مطلقا هو من
 باب الاكرام والتعظيم له والرسول صلى الله عليه وسلم احق بالاكرام والتعظيم من كل أحد
 وظنوا ان ترك الزيارة فيها تنقص لكرامته فغلطوا وخالفوا السنة واجماع الامة سلفها وخلفها
 فقولهم نظير قول من يقول اذا كانت زيارة القبور يصل الزائر فيها الى قبر المزور فان ذلك
 ابلغ في الدعاء له وان كان مقصوده دعاءه كما يقصده أهل البدع فهو ابلغ في دعائه فالرسول
 صلى الله عليه وسلم أولى أن يصل الى قبره اذا زرناه . وقد ثبت بالتواتر واجماع الامة ان
 الرسول صلى الله عليه وسلم لا يشرع الوصول الى قبره للدعاء له ولا لدعائه ولا لغير ذلك بل
 غيره يصل على قبره عند أكثر السلف كما دلت عليه الاحاديث الصحيحة والصلاة على القبر
 كالصلاة على الجنائز تشرع مع القرب والمشاهدة وهو بالاجماع لا يصل على قبره سواء كان
 للصلاة حد محدود او كان يصل على القبر مطلقا ولم يعرف ان أحدا من الصحابة الغائبين لما
 قدم صلى على قبره صلى الله عليه وسلم * وزيارة القبور المشروعة هي مشروعة مع الوصول

في ذلك من شأنه . وقد اورد غير مشهور من معنى الناس ولا حاج ولا غير .
 فبطل حط هؤلاء الذين قاسوا على عموم المسلمين . وهذا من باب القياس القاسم من قاس
 قاس الاولى . ولا يعلم ما يخص به كل واحد من القياس والقياس به كان قوله من بعض
 قاس المشركين الذين كانوا يصدون النبي على الركن . ويقولون للمسلمين انما تكون ما فعلتم ولا
 ما تكون ما فعل الله فاذل الله تعالى . وان الشياطين ليرجون الى اوليائهم ليحادلوكم وان اطعتموهم
 انكم بشركوكم . وكذلك لما اخبر الله ان الاصنام التي تعبدون وعبدوها حسب جهنم قاس ابن
 الزمري قبل ان يسلم هو وغيره من المشركين عيسى بها . وقالوا يجب ان يعذب عيسى قال
 ولما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون وقالوا آلهتنا خير ام هو ما ضربوه لك الا
 جدلاً بل هم قوم خصمون . ثم قال ان هو الا عبد انعمنا عليه وجعلناه مثلاً لى اسرائيل
 وبين تعالى الفرق بقوله . (ان الذين سبقتم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون) بين ان من كان
 صالحاً فيما او غير نبى لم يعذب لاجل من اشرك به وعبدوه وهو بري . من اشراكهم . واما
 الاصنام فهي حجارة تجمل حصياً للنار . وقد قيل انها من الحجارة التي قال الله تعالى فيها وقودها
 الناس والحجارة . وقال تعالى . (واما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً) وبسط هذا له موضع آخر
 * والمقصود هنا . ان يعرف ان ماضت به سنته وكان عليه خلفاؤه واصحابه واهل العلم
 والدين بالمدينة من تركهم لزيارة قبره اكمل في القيام بحق الله وحق رسوله صلى الله عليه وسلم
 فهو اكمل وافضل واحسن مما يفعل مع غيره وهو ايضا في حق الله وتوحيده اكمل واتم وابلغ .
 واما كونه اتم في حق الله فلان حق الله على عباده ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً كما ثبت
 ذلك في الصحيحين عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم ويدخل في العبادة جميع
 خصائص الرب فلا يتقي غيره ولا يخاف غيره ولا يتوكل على غيره ولا يدعى غيره ولا يصلي
 لغيره ولا يصام لغيره ولا يتصدق الا له ولا يحج الا الى بيته قال تعالى (ومن يطع الله ورسوله
 ويخشى الله ويتقه فائلك هم الفائزون) فجعل الطاعة لله والرسول وجعل الخشية والتقوى لله
 وحده وقال (ولو انهم رضوا بما آتاهم الله ورسوله وقالوا احسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله
 انا الى الله راغبون) فجعل الايتاء لله والرسول وجعل التوكل والرغبة لله وحده . وقال فاذا
 فرغت فانصب والى ربك فارغب . وقال وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين إنما هو اله واحد

فإن الله لا يترككم من دونه فلا يهلكون كسفت الضر عنكم ولا يحولون (قال تعالى) قل أرايتم ما تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات أروني
بكتابات من قبل ههنا أو آخرة من علم أن كسب صائغين (قال تعالى) قل ادعوا الله في رخصته
من دون الله لا يهلكون مقال دونه في السموات ولا في الأرض وما لهم فيها من شرك وما له
منهم من ظهر (ولا تنفع الشفاعة عند الله إلا لمن أذن له . وهذا الباب واسع وقال النبي صلى الله
عليه وسلم لا بن عباس إذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله . وفي الصحيح عن النبي
صلى الله عليه وسلم في صفة السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب هم الذين لا يسترقون
ولا يكترون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فهم لا يطلبون من غيرهم أن يرقهم والرقية
دعاء فكيف بما هو أبلغ من ذلك . ومعلوم أنه لو اتخذ قبره عيداً ومسجداً ووثناً صار الناس
يدعونه ويتضرعون إليه ويسألونه ويتوكلون عليه ويستغيثون ويستجيرون به وربما سجدوا
له وطافوا به وصاروا يحجون إليه وهذه كلها من حقوق الله وحده الذي لا يشركه فيها مخلوق
وكان من حكمة الله دفنه في حجرة ومنع الناس من مشاهدة قبره والمكوف عليه والزيارة له
ونحو ذلك لتحقيق توحيد الله وعبادته وحده لا شريك له وإخلاص الدين لله *

﴿ وأما قبور أهل البقيع ونحوهم ﴾ من المؤمنين فلا يحصل ذلك عندها وإذا قدر أن ذلك
فعل عندها منع من يفعل ذلك وهدم ما يتخذ عليها من المساجد وإن لم تزل الفتنة إلا بتعفية
قبره وتعميته فعل ذلك كما فعله الصحابة بأمر عمر بن الخطاب في قبر دانيال وأما كون ذلك
أعظم لقدره وأعلى لدرجته فلان المقصود المشروع بزيارة قبور المؤمنين كاهل البقيع وشهداء
أحد هو الدعاء كما كان هو يفعل ذلك كما زارهم وكما سئله لأمته فلو سن للامة أن يزوروا قبره
للصلاة عليه والسلام عليه والدعاء له كما كان بعض أهل المدينة يفعل ذلك أحيانا وبين مالك
أنه بدعة لم تبلغه عن صدر هذه الامة ولا عن أهل العلم بالمدينة وإنها مكروهة فإنه لن يصلح
آخر هذه الامة إلا ما يصلح أولها لكان بعض الناس يزوره ثم لتعظيمه في القلوب وعلم
الخلائق بأنه أفضل الرسل وأعظمهم جاها وأنه أوجه الشفعاء إلى ربه تدعو النفس أن تطاب
منه حاجاتها وأغراضها وتعرض عن حقه من الصلاة والسلام عليه والدعاء له فإن الناس مع ربهم

[illegible]

من كان من هؤلاء الذين يترددون على قبره صلى الله عليه وسلم
 حيث كانوا وهم يمدحون عليه في كل صلاة ويصلون عليه في الصلاة ويصلون عليه إذا دخلوا
 المسجد وإذا خرجوا منه فبما الذي أمروا به عام في كل مكان وهو يوجب عن القيام بحقه
 ورفع درجته وأعلام منزلته مما لا يحصل لو جعل ذلك عند قبره فصل ولا إذا سوى بين قبره
 وقبر غيره بل إنما يحصل كمال حقه مع حق ربه فعل ما شرعه وسنه لأمته من واجب ومستحب
 وهو أن يقوموا بحق الله ثم بحق رسوله صلى الله عليه وسلم حيث كانوا من المحبة والمواودة
 والطاعة وغير ذلك من الصلاة والسلام والدعاء وغير ذلك ولا يقصد تخصيص القبر بما يفضي
 إليه ذلك من ترك حق الله وحق رسوله صلى الله عليه وسلم فهذا وغيره مما يبين أن ما نهى
 عنه الناس ومنعوا منه وكان السلف لا يفعلونه من زيارة قبره وإن كان زيارة قبر غيره مستحبة
 فهو أعظم قدره وازفع لدرجته وأعلى في منزلته وإن ذلك أقوم بحق الله وأتم وأكمل في عبادته
 وحده لا شريك له وإخلاص الدين له ففي ذلك تحقيق شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده
 ورسوله وإن كان أهل البدع الذين فعلوا ما لم يشرعه بل ما نهى عنه وخالفوا الصحابة والتابعين
 لهم بإحسان فاستجبوا ما كانوا أولئك يكرهونه ويمنعون منه هم مضاهون للنصارى وإنهم نقصوا
 من تحقيق الإيمان بالله ورسوله والقيام بحق الله وحق رسوله صلى الله عليه وسلم بقدر ما دخلوا
 فيه من البدعة التي ضاهوا بها النصارى فهذا هذا والله أعلم *

وأيضا فإنه إذا أطيع أمره واتبعت سنته كان له من الاجر بقدر اجر من اطاعه واتبع سنته
 لقوله صلى الله عليه وسلم من دعى الى هدى كان له من الاجر مثل أجور من اتبعه من غير أن
 ينقص من أجورهم شيئا. وقوله من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها الى يوم
 القيامة * وأما البدع التي لم يشرعها بل نهى عنها وإن كانت متضمنة للغلو فيه والشرك به والاطراء
 له كما فعلت النصارى فإنه لا يحصل بها أجر لمن عمل بها فلا يكون للرسول صلى الله عليه وسلم
 فيها منفعة بل صاحبها إن عذر كان ضالا لا أجر له فيها وإن قامت عليه الحجة استحق العذاب
 وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح لا تطروني كما اطرت النصارى عيسى
 ابن مريم فأنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله صلى الله عليه وسلم *
 فإن قال هؤلاء الذين قاسوا زيارة قبره على زيارة سائر القبور إن الناس منعوا من الوصول

اليه تمظيما التقديره وجعل سلامهم وخطابهم له من وراء الحجرة لان ذلك ابلغ في الادب والتمظيم . قيل فهذا موجب الفرق فان الزيارة المشروعة ان كان مقصودها الدعاء له فيكون ذلك قريبا من الحجرة افضل منه في سائر المساجد والبقاع فالذي يدعو له داخل الحجرة اقرب وان كان القرب مستحبا فكلما كان اقرب كان افضل كسائر القبور وان كان مقصودها ما يقوله اهل الشرك والضلال من دعائه ودعاؤه من القرب اولى فينبغي ان يكون من داخل الحجرة اولى ولما ثبت ان هذا القرب من القبر ممنوع منه بالنص والاجماع وهو أيضا غير مقدور علم ان القرب من ذلك ايسر بمستحب بخلاف زيارة قبر غيره والصلاة على قبره فان القرب منه مستحب ما لم يفض الى مفسدة من شرك او بدعة او نياحة فان افضى الى ذلك منع ذلك *

ومما يوضح هذا ان الشخص الذي يقصد اتباعه زيارة قبره يجعلون قبره بحيث تمكن زيارته فيكون له باب يدخل منه الى القبر ويجعل عند القبر مكان للزائر اذا دخل بحيث يتمكن من التعمود فيه بل يوسع المكان ليسع الزائرين ومن اتخذ مسجدا جعل عنده صورة خراب أو قريبا منه . واذا كان الباب مغلقا جعل له شباك على الطريق ليراه الناس فيه فيدعونه . وقبر النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف هذا كله لم يجعل للزائر طريق اليه بوجه من الوجوه ولا ممر في المكان كبير يتسع للزوار ولا جعل للمكان شباك يرى منه القبر بل منع الناس من الوصول اليه والمشاهدة له ومن أعظم ما من الله على رسوله صلى الله عليه وسلم وعلى امته واستحباب دعائه ان دفن في بيته بجانب مسجده فلا يقدر أحد ان يصل الى المسجد والعبادة المشروعة في المسجد معروفة بخلاف ما لو كان قبره منفردا عن المسجد والمسافر اليه انما يسافر الى المسجد واذا سمي هذا زيارة لقبره فهو اسم لا مسمى له انما هو اتيان الى مسجده - ولهذا لم يطلق السلف هذا اللفظ ولا عند قبره قناديل معلقة ولا ستور مسبلة بل انما يعلق القناديل في المسجد المؤسس على التقوى ولا يقدر أحد ان يخلف نفس قبره بزعمان أو غيره ولا يدرك زيتا ولا سمما ولا سترا ولا غير ذلك مما ينذر لقبر غيره وان كان في بعض الاحوال قد سر بعض الناس الحجرة أو خافها بعضهم بزعمان فهذا انما هو للحائط الذي يلي المسجد لانفس راطن الحجرة والقبر فلا يفعل بقبر غيره وان فعل شيئا في ظاهر الحجرة فعلم ان الله سبحانه وتعالى استجاب دعائه حبت فاللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد وان كان كبير من الناس

يريدون ان يجعلوه وثنا ويمتقدون ان ذلك تعظيم له كما يريدون بذلك ويمتقدون في قبر غيره فهم لا يتمكنون من ذلك بل هذا القصد والاعتقاد خيال في نفوسهم لاحقيقة له في الخارج بخلاف القبر الذي جعل وثنا وان كان الميت وليا لله لا اثم عليه من فعل من أشرك به كما لا اثم على المسيح من اثم من أشرك به *

قال تعالى (واذ قال الله يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لي ان أقول. اليس لي بحق ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم في ما نفسك انك أنت علام الغيوب ما قلت لهم الا ما أمرتني به ان اعبدوا الله ربي وربكم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد)

وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماواه النار وما للظالمين من أنصار. وقال تعالى ويوم نحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا ان نتخذ من دونك من أولياء ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوما بورا فقد كذبوكم بما تقولون فما تستطيعون صرفا ولا نصرا ومن بظلم منكم نذقه عذابا كبيرا *

فالعبودون من دون الله سواء كانوا أولياء كالملائكة والانبياء والصالحين أو كانوا أوثانا قد تبرؤا ممن عبدهم ودينوا انه ليس لهم ان يوالوا من عبدهم ولا ان يوالهم عن عبدهم فالمسيح وغيره وان كانوا براء من الشرك بهم لكن المقصود بيان ما فضل الله به محمد صلى الله عليه وسلم وامته وما أنهم به عليهم من اقامة التوحيد لله والدعوة الى عبادته وحده واعلاء كلمته ودينه واطهار مابعه الله من الهدى ودين الحق وما سانه الله به وصان قبره من ان ينخذ مسجدا فان هذا من أقوى أسباب ضلال أهل الكتاب. ولهذا لعنهم النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك تحذيرا لامته وبن ان هؤلاء شرار الخلق عند الله يوم القيامة ولم كان أصحابه أعلم الناس بدينه وأطوعهم له لم يظهر فيهم من البدع ما طهر فيمن بعدهم لافي أمور القبور ولا في غيرها فلا يعرف من الصحابة من كان يسمد الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان فيهم من له ذنوب لكن هذا الباب مأمور به الله فيه من تسمد الكذب على نبيهم وكذلك الدعاء الظاهرة المشهورة مثل بدعة الحوارج والروافض والقدرية والمرجئة لم يهرع عن أحد من الصحابة شيء من ذلك بل

القول الثاني عنهم يدل على موافقتهم للكتاب والسنة وكذلك إجماع رجال القبر بهم أو بعضهم أو غيره وكذلك يحيى الأيباء بهم في البقعة وعمل من يعمل منهم إلى عرفاته ويحضر ذلك مما وقع فيه كثير من العباد وظنوا أنه كرامة من الله وكان من إحلال الشياطين لهم لم تطمع الشياطين أن توقع الصحابة في مثل هذا فاهم كانوا يعلمون أن هذا كله من الشيطان ورجال القبر هم الجن قال تعالى وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادهم رهقاً وكذلك الشرك بأهل القبور لم تطمع الشيطان أن يوقعهم فيه فلم يكن على عهدهم في الإسلام قبر نبي يسافر إليه ولا يقصد للدعاء عنده أو لطلب بركته أو شفاعته أو غير ذلك بل أفضل الخلق محمد خاتم الرسل صلوات الله وسلامه عليه وقبره عندهم محبوب لا يقصده أحد منهم شيء من ذلك وكذلك كان التابعون لهم بإحسان ومن بعدهم من أئمة المسلمين وإنما تكلم العلماء والسلف في الدعاء للرسول صلى الله عليه وسلم عند قبره . منهم من نهى عن الوقوف للدعاء دون السلام عليه . ومنهم من رخص في هذا وهذا . ومنهم من نهى عن هذا وهذا * وأما دعاؤه هو وطلب استغفاره وشفاعته بعد موته فهذا لم ينقل عن أحد من أئمة المسلمين لا من الأئمة الأربعة ولا غيرهم بل الادعية التي ذكروها خالية عن ذلك *

أما مالك فقد قال القاضي عياض وقال مالك في المبسوط لا أرى أن يقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم يدعو ويسلم ولكن يسلم ويمضي وهذا الذي نقله القاضي عياض ذكره القاضي اسمعيل ابن اسحق في المبسوط . قال وقال مالك لا أرى أن يقف الرجل عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم يدعو ولكن يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أبي بكر وعمر ثم يمضي وقال مالك ذلك لأن هذا المنقول عن ابن عمر أنه كان يقول السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبت أو يا أبتاه ثم ينصرف ولا يقف يدعو فرأى مالك ذلك من البدع . قال وقال مالك في رواية ابن وهب إذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا يقف ووجهه إلى القبر لا إلى القبلة ويدنو ويسلم ولا يمس القبر بيده فقلوله في هذه الرواية إذا سلم ودعا قد يريد بالدعاء السلام فانه قال يدنو ويسلم ولا يمس القبر بيده ويؤيد ذلك أنه قال في رواية ابن وهب يقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وقد يراد أنه يدعو له بلفظ الصلاة كما ذكر في الموطأ من رواية عبد الله بن دينار أنه كان يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أبي بكر

ومروني رواية يحيى بن يحيى وقد غلط ابن عبد البر وغيره وقالوا انما غلط الرواية على ما ذكره
ابن القاسم والسبب في وقوعها فطلي على النبي صلى الله عليه وسلم وسلم على أبي بكر وعمر وقال
أبو الوليد الناجي وعليه أنه يدعو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بلفظ الصلاة ولا يكره وعمر لما
في حديث ابن عمر من الخلاف . قال القاضي عياض وقال في البسوط لا بأس لمن قدم
من سفر أو خرج إلى سفر أن يفتي على قول النبي صلى الله عليه وسلم فطلي عليه
ويدعوه ولا يكره وعمر قال أراد بالدعاء السلام والصلاة فهو موافق لتلك الرواية وإن أراد
دعاء زائدا فهي رواية أخرى وبكل حال فاما أراد الدعاء اليسير .

واما ابن حبيب فقال ثم يقف بالقبر متواضعا موثرا فيصلي عليه ويثني عليه ويثني على حاضر ويسلم على أبي بكر وعمر فلم يذكر الا الثناء عليه مع الصلاة واما الامام أحمد فذكر الثناء عليه بلفظ الشهادة له بذلك مع الدعاء له بغير الصلاة . ومع دعاء الداعي لنفسه ايضا لم يذكر ان يطلب منه شيئا ولا يقرأ عند القبر قوله تعالى ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيم . كالم يذكر مالك ذلك ولا المتقدمون من اصحابنا ولا جمهورهم بل قال في منسك الروزي ثم اتت الروضة وهي بين القبر والمنبر فصل فيها وادع بما شئت ثم اتت قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقل السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته السلام عليك يا محمد بن عبد الله اشهد ان لا اله الا الله واشهد انك رسول الله واشهد انك بلغت رسالة ربك ونصحت لامتك وجاهدت في سبيل الله بالحكمة والموعظة الحسنة وعبدت الله حتى اناك اليقين فجزاك الله افضل ما جزى نبيا عن أمته ورفع درجتك العليا وتقبل شفاعتك الكبرى وأعطاك سؤلِكَ في الآخرة والاولى كما تقبل من ابراهيم اللهم احشرنا في زمرة توفنا على سنته واوردنا حوضه واسقنا بكاسه مشربا رويلا لا يظمأ بعده أبدا * وما من دعاء وشهادة وثناء يذكر عند القبر الا وقد وردت السنة بذلك وما هو منه في سائر البقاع ولا يمكن أحدا أن يأتي بذكر يشرع عند القبر دون غيره وهذا تحقيق لهيه ان يتخذ قبره او بيته عيدا فلا يقصد تخصيصه بشيء من الدعاء للرسول صلى الله عليه وسلم فضلا عن الدعاء لغيره بل يدعى بذلك للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم حيث كان الداعي فان ذلك يصل اليه صلى الله تعالى عليه وسلم - وهذا بخلاف ما شرع عند قبر غيره كقوله السلام على أهل

الديار من المؤمنين والمسلمين وأنا ان شاء الله بكم لاحقون يرحم الله المستقدمين منا ومنكم
 والمستأخرين فان هذا لا يشرع الا عند القبور ولا يشرع عند غيرها وهذا مما يظهر به الفرق
 بينه وبين غيره وان ما شرعه وفعله أصحابه من المنع من زيارة قبره كما تزار القبور هو من فضائله
 وهو رحمة لامته ومن تمام نعمة الله عليها فالسلف كلهم متفقون على ان الزائر لا يسأله شيئا ولا
 يطلب منه ما يطلب منه في حياته ويطلب منه يوم القيامة لاشفاعة ولا استغفارا ولا غير ذلك
 وانما كان نزاعهم في الوقوف للدعاء له والسلام عليه عند الحجرة فبعضهم رأى هذا من السلام
 الداخلى في قوله صلى الله عليه وسلم مامن من رجل يسلم على الا رد الله على روحى حتى ارد
 عليه السلام واستجبه لذلك وبعضهم لم يستجبه أما لعدم دخوله وأما لان السلام المأمور به
 في القرآن مع الصلاة وهو السلام الذى لا يوجب الرد أفضل من السلام الموجب للرد فان
 هذا مما يدل عليه الكتاب والسنة واتفق عليه السلف فان السلام المأمور به في القرآن
 كالصلاة المأمور بها في القرآن كلاهما لا يوجب عليه الرد بل الله يصلى على من يصلى عليه ويسلم
 على من سلم عليه ولان السلام الذى يوجب الرد هو حق للمسلم كما قال تعالى (واذا حبيتهم بتحية
 فحيوا باحسن منها او ردوها) ولهذا يرد السلام على من سلم وان كان كافرا وكان اليهود اذا
 سلموا عليه يقول عليكم وأمر أمته بذلك . وانما قال عليكم لانهم يقولون السام والسام الموت
 فيقول عليكم قال صلى الله عليه وسلم يستجاب لنا فيهم ولا يستجاب لهم فينا . ولما قالت
 عائشة وعليكم السام واللعنة قال مهلا يا عائشة فان الله رفيق يحب الرفق في الامر كله او لم تسمعى
 ما قلت لهم يعني رددت عليهم فقلت عليكم فهذا اذا قالوا السام عليكم . واما اذا علم انهم قالوا
 السلام فلا يخصون في الرد فنقال عليكم فيصير بمعنى السلام عليكم لا عدنا بل يقال وعليكم *
 واذا قال الرسول صلى الله عليه وسلم وأمر أمته عليكم جزاء دعائهم وهودعاء بالسلامة والسلام أمان
 فقد يكون المستجاب هي سلامتهم منا أى من ظلمنا وعداؤنا . وكذلك كل من رد السلام على
 غيره فانما دعا له بالسلامة وهذا محمل ومن المتنوع ان يكون كل من رد على النبي صلى الله عليه
 وسلم لم اسلام من احق به بالسلامة من عذاب . يا راحة فقد كان الما فقولون يسمون
 عليه ويورد عليهم . ويرد على السلام من صحب الدروب وغيرهم سكن السلام فيه امان ولهذا
 في كسر حرقى بالاساءة . كسب النبي صلى الله عليه وسلم كتابه الى قنصر قال فيه

من محمد رسول الله الى قيصر عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى كما قال موسى لفرعون
والحديث في الصحيحين من رواية ابن عباس عن أبي سفيان بن حرب في قصته المشهورة لما
قرأ قيصر كتاب النبي صلى الله عليه وسلم وسأله عن أحواله وقد نهى صلى الله عليه وسلم
عن ابتداء اليهود بالسلام . فمن العلماء من حمل ذلك على العموم . ومنهم من رخص إذا كان
للمسلم اليه حاجة يبتدئ به بالسلام بخلاف اللقاء والكفار كاليهود والنصارى يسلمون عليه وعلى
أمتهم سلام التحية الموجب للرد . وأما السلام المطلق فهو كالصلاة عليه إنما يصلى عليه ويسلم عليه
أمتهم فاليهود والنصارى لا يصلون عليه ويسلمون عليه وكانوا إذا رأوه يسلمون عليه فذلك الذي
يختص به المؤمنون ابتداءً وجواباً أفضل من هذا الذي يفعله الكفار معه ومع أمتهم ابتداءً
وجواباً ولا يجوز أن الكفار إذا سلموا عليه سلام التحية فإن الله يسلم عليهم عشرة بل كان
النبي صلى الله عليه وسلم يجيبهم على ذلك فبوفهم كما لو كان لهم دين فقضاه * وأما ما يختص بالمؤمنين
فاذا صلوا عليه صلى الله عليه وسلم من صلى عليه عشرة . وإذا سلم عليه سلم الله عليه عشرة وهذا الصلاة
والسلام هو المشروع في كل مكان بالكتاب والسنة والاجماع بل هو مأثور به من الله سبحانه
وتعالى لافرق في هذا بين الغرباء وبين أهل المدينة عند القبر — وأما السلام عليه عند القبر فقد
عرف أن الصحابة والتابعين المقيمين بالمدينة لم يكونوا يفعلونه إذا دخلوا المسجد وخرجوا منه
ولو كان هذا كالسلام عليه لو كان حياً لكانوا يفعلونه كلما دخلوا المسجد وخرجوا منه كما لو
دخلوا المسجد في حياته وهو فيه فانه مشروع لهم كلما رأوه أن يسلموا عليه بل السنة لمن جاء
الى قوم أن يسلم عليهم إذا قدم وإذا فام كما أمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك وقال ليست
الاولى أحق من الآخرة فهو لما كان حياً كان أحدهم إذا أتى يسلم وإذا فام سلم ومثل هذا
لا يشرع عند القبر باتفاق المسلمين وهو معلوم الاضطرار من عادة الصحابة ولو كان سلام
التحية خارج الحجرة كان مستحباً لكل أحد . ولهذا كان أكثر السان لا يفرقون بين الغرباء
وأهل المدينة ولا بين حال السفر وغيره فإن استحباب هذا هو لا وكرهته لهؤلاء حكم شرعي يفتقر
الى دليل شرعي ولا يمكن أحد أن ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه شرع لأهل المدينة
الان يأتوا عند الداع للقبر . وسرع لهم ولغيرهم ذلك عزالة عن صدورهم . وشرع للغرباء تكرير ذلك
كلما دخلوا المسجد وخرجوا منه . وشرع ذلك لأهل المدينة مثل من السريعة ليس منقولاً عن

التي صلى الله عليه وسلم ولا عن خلفاء ولا هو معروف من عمل الصحابة وإنما من ابن عمر السلام
عنه الترمذي وابن السكيت وليس هذا من عمل الخلفاء وإنما كابر الصحابة قلت روى عبد الله بن أبي مريم عن
معمر بن أبيوب عن نافع قال كان ابن عمر إذا قدم من سفر أتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال
السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبا تمام وأبنا عبيد الله بن
عمر عن نافع عن ابن عمر قال معمر فذكرت ذلك لعبيد الله بن عمر فقال ما تعلم أحدا من
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك إلا ابن عمر هكذا قال عبيد الله بن عمر العمري الكبير
وهو أعلم آل عمر في زمانه واحفظهم وأثبتهم *

قال الشيخ كما كان ابن عمر يتحرى الصلاة والنزول والرواد حيث حل ونزل وغير ذلك في السفر . وجمهور الصحابة لم يكونوا يصنعون ذلك بل أبوه عمر كان ينهى عن مثل ذلك كما روى سعيد بن منصور في سننه . حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المعروف بن سويد عن عمر قال خرجنا معه في حجة حجباً فقراً بنا في صلاة الفجر ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ولا يلاف قريش في الثانية فلما رجع من حجته رأى الناس اتبدروا المسجد فقال ما هذا فقالوا مسجد صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هكذا هلك أهل الكتاب قبلكم اتخذوا آثار الأنبياء يبعث من عرض له منكم فيه الصلاة فيلصل ومن يعرض له فيلعض . ومما اتفق عليه الصحابة ابن عمر وغيره من أنه لا يستحب لأهل المدينة الوقوف عند القبر للسلام إذا دخلوا المسجد وخرجوا بل يكره ذلك يبين ضعف حجة من احتج بقوله ما من رجل يسلم على إلا رد الله على روحه حتى ارد عليه السلام فإن هذا لو دل على استحباب السلام عليه من المسجد لما اتفق الصحابة على ترك ذلك ولم يفرق في ذلك بين القادم من السفر وغيره . فلما اتفقوا على ترك ذلك مع تيسيره علم أنه غير مستحب بل لو كان جائزاً لفعله بعضهم . فدل على أنه كان من المنهى عنه كما دلت عليه سائر الأحاديث . وعلى هذا فالجواب عن الحديث اما بتضعيفه على قول من يضعفه . وأما بأن ذلك يوجب فضيلة الرسول صلى الله عليه وسلم لافضيلة المسام بالرد عليه إذا كان هذا من باب المكافأة والجزاء حتى أنه يشرع للبر والفاجر التحية بخلاف ما يقصد به الدعاء المجرد وهو السلام المأمور به . وأما بأن يقال هذا مما هو فيمن سلم عليه من قريب والقريب أن يكون في بيته فإنه ان لم يجد بذلك لم يبق له حد محدود من جهة الشرع

كما تقدم ذكره هذا . وأما الرد عليه فتروجه ان الحديث ليس بحديث مسلم ولا يرفع له
 ولا يرغب له في ذلك ولا يذكر أجره كما جاء في الصلاة والسلام بالمأمور بها فإنه قد روي
 ان من صلى عليه مرة صلى الله عليه عشر أو كذلك من سلم عليه وأبغضهم وأما ما روي من كل ما روي
 به ففاعله محمود مشكور مأجور . وأما قوله بمان ومن رجع رجع الرجل فيسلم عليه إلا رد
 الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام ومان رجل سلم على الرد الله على روحه حتى أرد
 عليه السلام فأتى فيه مدح المسلم عليه ولا خيار بسماعه السلام وأنه يرد السلام فيكافئ
 المسلم عليه لا يبقى للمسلم عليه فضل فإنه يرد بحصل المكافأة كما قال تعالى (وإذا جئتم بحجة
 فحيوا بأحسن منها أو ردوها) ولهذا كان الرد من باب العدل المأمور به الواجب لكل
 مسلم إذا كان سلامه مشروعاً . وهذا كقوله من سألنا أعطيناه ومن لم يسألنا أحب
 إلينا هو أخبار بإعطائه السائل ليس هذا أمر بالسؤال وإن كان السلام ليس مثل السؤال
 لكن هذا اللفظ إنما يدل على مدح الراد - وأما المسلم فيقف الأمر فيه على الدليل وإذا كان
 المشروع لأهل المدينة أن لا يقفوا عند الحجرة ويسلموا عليه علم قطعاً أن الحديث لم يرغب في ذلك
 وما يبين ذلك أن مسجده كسائر المساجد لم يختص بجنس من العبادات لا تشرع في غيره
 وكذلك المسجد الأقصى ولكن خصاً بأن العبادة فيهما أفضل بخلاف المسجد الحرام فإنه
 مخصوص بالطواف واستلام الركن وتقبيل الحجر وغير ذلك . وأما المسجد أن الآخران فما
 يشرع فيهما من صلاة وذكر واعتكاف وتعلم وتعليم وثناء على الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
 وصلاة عليه وتسليم عليه وغير ذلك من العبادات فهو مشروع في سائر المساجد والعمل الذي
 يسمى زيارة لقبره لا يكون إلا في مسجده لا خارجاً عن المسجد فلم أن المشروع من ذلك العمل
 مشروع في سائر المساجد لا يختص لقبره بجنس من أجناس العبادات ولكن العبادة في
 مسجده أفضل منها في غيره لأجل المسجد لا لأجل القبر * قال الشيخ ومما يوضح هذا أنه لم
 يعرف عن أحد من الصحابة أنه تكلم باسم زيارة قبره لا ترغيباً في ذلك ولا غير ترغيب فلم أن
 مسمى هذا الاسم لم يكن له حقيقة عندهم . (ثم ذكر) ما حكيناه عنه فيما تقدم *
 * ثم قال والمقصود * أن هذا كله يبين ضعف حجة المفرق بين المصادر من المدينة والوارد عليها
 والوارد على مسجده من الغرباء والمصادر عنه . وذلك أنه يمتنع أن يقال أنه يرد على هؤلاء ولا

ورد على بعض من أهل هذه المصنفين بان هذا هو الذي ورد عليه من قوله صلى الله عليه وسلم ان
 من لم يمسح بالتراب من المسجد لم يرد عليه من الله من يمسح به فان المقام
 بها هو غالب أوطاهم وليس في الحديث تخصيص ولا من النبي صلى الله عليه وسلم بل يدل على
 ذلك (بين هذا) ان الحجرة لما كانت مفتوحة وكانوا يدخلون على عائشة لبعض الأمور
 فسلمون عليه انما كان يرد عليهم انه سلموا (فان قيل) انه لم يكن يرد عليهم فهذا يعطيل
 الحديث (وان قيل) كان يرد عليهم من ذلك ولا يرد اذا سلموا من خارج فقد أظهر الفرق * وان
 قيل بل هو يرد على الجميع فحينئذ ان كان رده لا يقتضي استحباب هذا السلام يظل الاستدلال
 به وان كان رده يقتضي الاستحباب وهو الآن مختص بمن سلم من خارج لزم ان يستحب
 لأهل المدينة السلام عند الحجرة كلما دخلوا المسجد وخرجوا وهو خلاف ما أجمع عليه الصحابة
 والتابعون لهم باحسان وخلاف قول المرفقين * ومن أهل المدينة من قد لا يسافر منها أولا يسافر
 إلا للحج والقادم قد يقيم بالمدينة العشر والشهر فهذا يرد عليه عشر مرات في اليوم واليلة
 وأكثر كلما دخل وخرج وذلك المدني المقيم لا يرد عليه قط في عمره ولا مرة * وايضا فاستحباب
 هذا للوارد والصادر تشبيهه له بالطواف الذي يشرع للحاج عند الورد الى مكة وهو الذي يسمى
 طواف القدوم وطواف التحية وطواف الورد وعند الصدر وهو الذي يسمى طواف الوداع
 وهذا تشبيه لبيت المخلوق ببيت الخالق ولهذا لا يجوز الطواف بالحجرة بالاجماع ولا الصلاة
 اليها كما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم في صحيح مسلم عن أبي مرثد الغنوي انه قال قال صلى الله تعالى
 عليه وسلم لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا اليها وايضا فالطواف بالبيت لأهل مكة ولغيرهم كلما
 دخلوا المسجد والوقوف عند القبر كلما دخل المدني لا يشرع بالاتفاق فلم يبق الفرق بين المدني
 وغير المدني له أصل في السنة ولا نظير في الشريعة ولا هو مما سنه الخلفاء الراشدون وعمل به
 عامة الصحابة فلا يجوز ان يجعل هذا من شريعته وسنته واذا فعله من الصحابة الواحد والاثنان
 والثلاثة واكثر دون غيرهم كان غايته انه يثبت به التسوية بحيث يكون هذا مانعا من دعوى
 الاجماع على خلافه بل يكون كسائر المسائل التي ساغ فيها الاجتهاد لبعض العلماء اما أن يجعل
 من سنة الرسول صلى الله عليه وسلم وشريعته وحكم ما لم تدل عليه سنته لكون بعض السلف فعل
 ذلك فهذا لا يجوز ونظير هذا مسح القبر * قال أبو بكر الاثم قلت لابي عبد الله يعني الامام

أحمد بن أبي عبد الله عليه السلام قال لا تعرف هذا قلت قلت قال هذا الخبر
 في قوله قال أبو عبد الله عليه السلام من أنى جاءك عن ابن أبي عمير عن ابن
 أبي عمير عن علي بن النضر قال ورواه عن سعيد بن المسيب في الرواية قلت وروى عن يحيى بن سعيد
 بن الأصبغ عن شيخ مالك وغيره أنه حيث أراد الخروج إلى العراق جاء إلى النضر فمسحه ودعا
 لروايته لسبب ذلك . ثم قال لعله عند الضرورة والثبوت قلت لاني عند الله أنهم يصحون
 بطوبى لهم بحدار القبر . قلت له ورايت أهل العلم من أهل المدينة لا يسمونه وهميون فاجبه
 فيسلمون فقال أبو عبد الله نعم وهكذا كانت ابن عمر رضي الله عنهما . ثم قال أبو عبد الله
 بابي وأبي صلى الله تعالى عليه وسلم . وقد ذكر أحمد بن حنبل أيضا في منسك المروزي نظير
 ما نقل عن ابن عمر وابن المسيب ويحيى ابن سعيد وهذا كله يدل على التسوية وإن هذا مما
 فعله بعض الصحابة فلا يقال انمقد اجماعهم على تركه بحيث يكون فعل من فعل ذلك اقتداء ببعض
 السلف لم يتدع هو شيئا من عنده . وأما ان الرسول صلى الله عليه وسلم ندب إلى ذلك ورغب
 فيه وجعله عبادة وطاعة يشرع فعلها فهذا يحتاج إلى دليل شرعي لا يكفي في ذلك فعل بعض
 السلف ولا يجوز ان يقال ان الله ورسوله يحب ذلك أو يكرهه وأنه سن ذلك وشرعه أو نهى
 عن ذلك وكرهه أو نحو ذلك إلا بدليل يدل على ذلك لاسيما إذا عرف ان جمهور أصحابه لم
 يكونوا يفعلون ذلك فيقال لو كان هو ندبهم إلى ذلك واجبه لفعلوه فانهم كانوا أحرص الناس
 على الخير ونظير هذا متعددة والله أعلم * والمؤمن قد يتحرى الدعاء والصلاة في مكان دون
 مكان لاجتماع قلبه فيه وحصول خشوعه فيه لالانه يرى الشارع فضل ذلك المكان كصلاة
 الذي يكون في بيته ونحو ذلك فمثل هذا إذا لم يكن منهيًا عنه فلا بأس به ويكون ذلك مستحبا
 في حق ذلك الشخص ليكون عبادته فيه أفضل كما اذا صلى القوم خلف امام يحبونه كانت
 صلاتهم أفضل من ان يصلوا خلف من هم له كارهون . وقد يكون العمل المفضول في حق بعض
 الناس أفضل لكونه انفع له وكونه ارغب فيه وهو احب اليه من عمل افضل منه لكونه
 يعجز عنه فهذا يختلف بحسب اختلاف الاشخاص وهو غير ما ثبت فضل جنته بالشرع كما
 ثبت ان الصلاة افضل . ثم القراءة . ثم الذكر بالدالة مع ان العمل المفضول في مكانه هو افضل
 من الفاصل في غير مكانه كفضيلة الذكر والدعاء والقراءة بعد الفجر والعصر على الصلاة

التي عليها في هذا الوقت وبسطه الساج في الكون والسير على المسار المستقيم في
سفر القرآن كما لو سجدوا كمنطقة آخر القرآن هناك لأنه موطن السماء وبطار هذا
مستند وبسط هذا له موضع آخر

ولكن المقصود هنا أن نعم أن ما قبل الله مستحب للإمة قد تدبرهم إليه الرسول صلى
الله عليه وسلم ورعهم فيه فلا بد له من دليل يدل على ذلك ولا يضاف إلى الرسول صلى الله
عليه وسلم إلا ما صدر عنه والرسول صلى الله عليه وسلم هو الذي فرض الله على جميع الخلق
الآيمان به وطاعته واتباعه والاحباب ما أوجبه ومحرم ما حرمه وشرع ما شرعه وبه فرق الله بين
الهدى والضلال والرشاد والهدى والحق والباطل والمعروف والمنكر وهو الذي شهد الله له بأنه
يدعو إليه باذنه ويهدي إلى صراط مستقيم وهو الذي جعل الرب طاعته طاعة له في مثل قوله
من يطع الرسول فقد أطاع الله . وقوله وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بأذن الله وهو الذي
لا سبيل لأحد إلى النجاة إلا بطاعته ولا يسأل الناس يوم القيامة إلا عن الآيمان به واتباعه وطاعته
وبه يمتحنون في القبور . قال تعالى فلنسألن الذين أرسل إليهم ولنسألن المرسلين وهو الذي أخذ
الله الميثاق على النبيين وأمرهم أن يأخذوا على أئمتهم الميثاق أنه إذا جاءهم أن يؤمنوا به
ويصدقونه وهو الذي فرق الله به بين أهل الجنة والنار فمن آمن به واطاعه كان من أهل
الجنة . ومن كذبه وعصاه كان من أهل النار . قال تعالى ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات
تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده
يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين . والوعد بسعادة الدنيا والآخرة والوعيد بشقاوة الدنيا
والآخرة يتعلق بطاعته فطاعته هي الصراط المستقيم وهي حبل الله المتين وهي العروة الوثقى
وأصحابها هم أولياء الله المتقون وحزبه المفلحون وجنده الغالبون . والمخالفون لهم هم أعداء الله
حزب ابليس اللعين . قال تعالى ويوم يعرض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول
سبيلا يا ويلتى ليتنى لم اتخذ فلانا خليلا لقد أضلنى عن الذكر بعد إذ جاءنى وكان الشيطان
للإنسان خذولا وقال تعالى يوم تقلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا اطعنا الله وأطعنا الرسول
وقالوا ربنا انا اطعنا سادتنا وكبرائنا فاضلونا السبيلا ربنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا
كبيراً . وقال تعالى قل أطيعوا الله والرسول فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين وقال تعالى فلا

وَأَنَّ الْأَوَّلَ وَالْآخِرَ وَالْبَاطِنَ وَالظَّاهِرَ كُلُّ شَيْءٍ خاضِعٌ لِحُكْمِهِ وَأَنَّ الْأَوَّلَ وَالْآخِرَ وَالْبَاطِنَ وَالظَّاهِرَ كُلُّ شَيْءٍ خاضِعٌ لِحُكْمِهِ
وَسَلِّمُوا سَلَامًا وَقَالَ تَعَالَى فليختر الذين يحطون عن أمره أن تصدقهم فتكروا بصدقتهم عذاب
اليم . وقال تَعَالَى وَمَنْ يَطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ الصَّالِحِينَ وَالصَّادِقِينَ
وَالشَّاهِدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ . وَجَمِيعَ الرِّسَالِ أَحْبَبُوا إِلَى اللَّهِ
أَمْرَ طَاعَتِهِمْ كَمَا قَالَ تَعَالَى وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ بِأَمْرٍ مِنْ عِبَادَةِ اللَّهِ وَحَدَهُ
وَتَقْوَاهُ وَحَدَهُ وَخَشْيَتَهُ وَحَدَهُ وَأَمْرٍ مِنْ طَاعَتِهِمْ كَمَا قَالَ تَعَالَى وَمَنْ يَطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَيَخْشِ
اللَّهَ وَيَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ . وَقَالَ يُوحَى اعْبُدُوا اللَّهَ وَأَتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا . وَقَالَ فِي الشُّعْرَاءِ فَاتَّقُوا
اللَّهَ وَأَطِيعُوا . وَكَذَلِكَ قَالَ هُودٌ وَصَالِحٌ وَلُوطٌ وَشُعَيْبٌ وَالنَّاسُ يَحْتَاجُونَ إِلَى الْإِيمَانِ بِالرَّسُولِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَاعَتُهُ فِي كُلِّ زَمَانٍ وَمَكَانٍ لَيْلًا وَنَهَارًا مَسْرُورًا وَحَضْرًا سِرًّا وَعِلَانِيَةً جَمَاعَةً
وَفَرَادَى وَهُمْ أَحْوَجُ إِلَى ذَلِكَ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ بَلْ مِنْ النَّفْسِ فَانْهَمُوا فَقَدُوا ذَلِكَ فَالْتَمَسُوا
جَزَاءً مِنْ كَذِبِ الرَّسُولِ وَتَوَلَّى عَنْ طَاعَتِهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى فَانذَرْتُمْ نَارًا تَلْظِي لَا يَصْلَاهَا إِلَّا
الْأَشْقَى الَّذِي كَذَبَ وَتَوَلَّى أَيَّ كَذِبٍ بِمَا أَخْبَرَ بِهِ وَتَوَلَّى عَنْ طَاعَتِهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى فِي مَوْضِعٍ
آخِرٍ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَى وَلَكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى أَيَّ كَذِبٍ بِمَا أَخْبَرَ بِهِ وَتَوَلَّى عَنْ طَاعَتِهِ . وَقَالَ
تَعَالَى أَنَا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ رَسُولًا فَعَصَى فِرْعَوْنَ الرَّسُولَ
فَأَخَذْنَاهُ أَخَذًا وَبِيلًا . وَقَالَ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا
يَوْمَئِذٍ يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوْا الرَّسُولَ لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا وَاللَّهُ
تَعَالَى قَدْ سَمَاهُ سَرَا جَمِيرًا وَسَمَى الشَّمْسَ وَهَاجًا وَالنَّاسَ إِلَى السَّرَاجِ الْمُنِيرِ أَحْوَجُ مِنْهُمْ إِلَى السَّرَاجِ
الْوَهَّاجِ فَانْهَمُوا بِحُتُاجَتِهِمْ إِلَيْهِ لَيْلًا وَنَهَارًا سِرًّا وَعِلَانِيَةً وَهُوَ أَنْفَعُ لَهُمْ فَانْهَمُوا مِنْ تِلْكَ الْخِلَافِ
الْوَهَّاجِ فَانْهَمُوا يَنْفَعُ نَارَهُ وَيَضُرُّ أُخْرَى وَلَمَّا كَانَتْ حَاجَةُ النَّاسِ إِلَى الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَالْإِيمَانُ بِهِ وَطَاعَتُهُ وَمَحَبَّتُهُ وَمَوَالَاتِهِ وَتَعْظِيمُهُ وَتَعْزِيزُهُ وَتَوْقِيرُهُ عَامَةً فِي كُلِّ مَكَانٍ وَزَمَانٍ كَانَ
مَا يُؤْمَرُ بِهِ مِنْ حَقْوَقِهِ عَامًا لَا يَخْتَصُّ بِقَبْرِهِ فَمَنْ خَصَّ بِقَبْرِهِ شَيْءٌ مِنَ الْحَقْوَقِ كَانَ جَاهِلًا بِقَدْرِ
الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدَرِ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ مِنْ حَقْوَقِهِ وَكُلِّ مَنْ اشْتَغَلَ بِمَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ مِنْ
طَاعَتِهِ شَغْلَهُ عَمَّا نَهَى عَنْهُ مِنَ الْبِدْعِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِقَبْرِهِ وَقَبْرِ غَيْرِهِ وَمَنْ اشْتَغَلَ بِالْبِدْعِ الْمُنْهِي عَنْهَا تَرَكَ
مَا أَمَرَ بِهِ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حَقِّهِ فَطَاعَتُهُ هِيَ مَنَاطُ السَّعَادَةِ وَالنَّجَاةِ وَالَّذِينَ

أنه لما كان يوم زاد في السنة من الهجرة إلى ربيع الفصحى إلى يومئذ قال فلان الذي
لا شئت به أهل بيته أن عثمان هو الذي وضع الصلوة في موضعها اليوم ثم لم تغير بعد ذلك
قال أبو زيد حدثنا محمد بن يحيى عن محمد بن عثمان عن مصعب بن ثابت عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم
الله عليه وسلم قال وهو يومنا في مصلا لم يزد في مسجدهما وأشار بيده نحو القبلة حدثنا محمد بن
يحيى عن محمد بن اسمعيل عن ابن أبي ذئب قال قال عمر لو مد مسجد النبي صلى الله عليه وسلم
لكان منه حدثنا محمد بن يحيى عن سعد بن سعيد عن أخيه عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لو حي هذا المسجد إلى مناهل لكان مسجدي فكان أبو هريرة يقول
والله لو مد هذا المسجد إلى داري ما عدوت أن أصلي فيه حدثنا محمد بن عثمان عن عبد العزيز بن عمر بن
عن فليح بن سليمان عن ابن أبي عمرة قال زاد عمر في المسجد في شاميه ثم قال لو زدنا فيه حتى
يبلغ الجبانة كان مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهذا الذي جاءت به الآثار هو
الذي يدل عليه كلام الأئمة المتقدمين وعملهم فانهم قالوا ان الصلاة الفرض خلف الامام أفضل
وهذا الذي قالوه هو الذي جاءت به السنة وكذلك كان الامر على عهد عمر وعثمان فان كليهما
زاد من قبلي المسجد فكان مقامه في الصلاة الخمس في الزيادة وكذلك مقام الصف الاول الذي
هو أفضل ما يقيم فيه بالسنة والاجماع. واذا كان كذلك فيمتنع أن تكون الصلاة في غير مسجده
أفضل منها في مسجده وأن يكون خلفاء والصفوف الاول كانوا يصلون في غير مسجده وما
بلغني عن أحد من السلف خلاف هذا لكن رأيت بعض المتأخرين قد ذكر ان الزيادة ليست
من مسجده وما علمت لمن ذكر ذلك سلفا من العلماء قال وهذه الامور نهنا عليها ههنا فانه
يحتاج الى معرفتها وأكثر الناس لا يعرفون الامر كيف كان ولا حكم الله ورسوله في كثير من
ذلك وكان من المقصود ان المسجد لما زاد فيه الوليد وأدخلت فيه الحجرة كان قد مات عامة
الصحابة ولم يبق الا من ادرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبلغ من التمييز الذي يؤمر فيه بالطهارة
والصلاة. ومن المعلوم بانواتر ان ذلك كان في خلافة الوليد بن عبد الملك. وقد ذكرنا ان ذلك
كان سنة احدى وتسعين وان عمر بن عبد العزيز مكث في بنائه ثلاث سنين وسنة ثلاث وتسعين
مات فيها خلق كثير من التابعين مثل سعيد بن المسيب وغيره من الفقهاء السبعة. ويقال لها سنة
الفقهاء وجابر بن عبد الله وكان من السابقين الاولين ممن بايع بالمعقبة تحت الشجرة ولم يكن بقي

من هؤلاء غيره لما مات وذلك قبل تغيير المسجد بسنين ولم يبق بعده من كان بالما حين موت
النبى صلى الله عليه وسلم الا سهل بن سعد الساعدي فانه توفي سنة ثمانى وثمانين . وقيل سنة احدى
وتسعين ولهذا قيل فيه انه آخر من مات بالمدينة من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم كما قاله
ابو حاتم البستي وغيره . واما من مات بعد ذلك فكانوا صغارا مثل السائب بن زيد السكندى
ابن أخت نمر فانه مات بالمدينة سنة احدى وتسعين . وقيل انه مات بعده عبد الله بن طلحة
الذى حنكه ابي صلى الله عليه وسلم وكذلك محمود بن الربيع الذى عقل حجة مجها رسول الله
صلى الله عليه وسلم فى وجهه من بثر كان فى دارهم وله خمس سنين مات سنة تسع وتسعين
وله ثلاث وتسعون سنة وأبوا امامة بن سهل بن حنيف سماه النبى صلى الله عليه وسلم أسعد
باسم أسعد بن زرارة مات سنة مائة لكن هؤلاء لم يكن لهم فى حياته من التمييز ما ينقلون عنه
أقواله وأفعاله التى ينقلها الصحابة مثل ما نقلها جابر وسهل بن سعد وغيرهما . وأما ابن عمر فكان
قد مات قبل ذلك بعد قتل ابن الزبير بمكة سنة أربع وسعين . وابن عباس مات قبل ذلك
بالطائف سنة ثمان وستين هؤلاء وأمثالهم من الصحابة لم يدرك أحد منهم تغيير المسجد
وادخال الحجرة فيه وأنس بن مالك كان بالبصرة ولم يكن بالمدينة . وقيل أنه آخر من مات بها
من الصحابة وكانت حجرة أزواح النبى صلى الله عليه وسلم شرقى المسجد وقبله وقيل وشاميها
فاشترت من ملاكها ورثة أزواجه وریدت فى المسجد فدخلت حجرة عائشة وكان الذى بولى
ذلك عمر بن عبد العزيز نئب الوليد على المدينة فسد باب الحجرة وبنوا حائطاً آخر عليها غير
الحائط القديم فصار المسلم عليه من وراء الجدار أبعد من المسلم عليه لما كان جداراً واحداً . قال
هؤلاء . ولو كان سلام التحية الذى رده على صاحبه مشروعا فى المسجد لكان له حد ذراع أو
ذراعان أو ثلاثة فلا يعرف الفرق بين المكان الذى يستحب فيه هذا والمكان الذى لا يستحب .
فان قيل من سلم عليه عند الحائط الغربى رد عليه . قيل وكذلك من كان خارج المسجد والا
فإن العرق حينئذ فيلزم ان رد على جميع أهل الارض وعلى كل . يصل فى صلاة كما طنه بعض
الفاطيين ومعلوم بطلان ذلك . وان قيل يخص بقدر بين المسلم وبين الحجرة . قيل فما حد ذلك
رهم لهم قولان منهم من استحسب القرب من الحجرة كما استحسب ذلك مالك وغيره ولكن
نقال فما حد ذلك القرب واداجعل له حد ولم يكون من حرج عن الحد فعل المستحب وآخرون

من المتأخرين يستحبون التباعد عن الحجرة كما ذكر ذلك من ذكره من أصحاب أبي حنيفة والشافعي فهل هو بذراع أو باع أو أكثر . وقدره من قدره من أصحاب أبي حنيفة بأربعة أذرع فأنهم قالوا يكون حين يسلم عليه مستقبل القبلة ويجعل الحجرة عن يساره ولا يدنو أكثر من ذلك وهذا والله أعلم قاله المتقدمون لأن المقصود به السلام المأمور به في القرآن كالصلاة عليه ليس المقصود به سلام التحية الذي يرد جوابه المسلم عليه فإن هذا لا يشرع فيه هذا البعد ولا يستقبل به القبلة ولا لسمع إذا كان بالصوت المعتاد . وبالجمله فن قال انه يسلم سلام التحية الذي يقصد به الرد فلا بد من تحديد مكان ذلك . فان قال الى ان يسمع ويرد السلام فان حد في ذلك ذراعا أو ذراعين أو عشرة أذرع أو قال ان ذلك في المسجد كله أو خارج المسجد فلا بد له من دليل * والاحاديث الثابتة عنه فيها ان الملائكة يملكونه صلاة من صلى عليه وسلام من يسلم عليه ليس في شيء منها انه يسمع بنفسه ذلك . فمن زعم انه يسمع ويرد من خارج الحجرة من مكان دون مكان فلا بد له من حد . ومعلوم انه ليس في ذلك حد شرعي وما أحد يحد في ذلك حدا الا عورض بمن يزيده أو ينقصه ولا فرق *

وأیضا فذلك يختلف باختلاف ارتفاع الاصوات وانخفاضها والسنة للمسلم في السلام عليه خفض الصوت . ورفع الصوت في مسجده منهي عنه بالسلام والصلاة وغير ذلك بخلاف المسلم من الحجرة فانه فرو طاهر بينه وبين المسلم عليه من المسجد . ثم السنة لمن دخل مسجده ان يخفض صوته فالمسلم عليه ان رفع الصوت أساء الادب برفع الصوت في المسجد وان لم يرفع لم يصل الصوت الى داخل الحجرة . وهذا بخلاف السلام الذي أمر الله به ورسوله الذي يسلم الله على صاحبه كما يصلي على من صلى عليه فان هذا مشروع في كل مكان لا يختص بالقبر *

وبالحمله * فهذا الموضع فيه نزاع قديم بين العلماء على كل تقدير فلم يكن عند أحد من العلماء الذين استحبوا سلام التحية في المسجد حديث في استحباب زيارة قبره يحتجون به فعلم ان هذه الاحاديث ليست مما يعرفه أهل العلم . ولهذا لما ثبتت وجبت رواياتها إما كذاب وإما ضيف سئ الحفظ ونحو ذلك كما قد بين في غير هذا الموضع . وهذا الحديث الذي فيه ما من مسلم يسلم على الا رد الله على روي حتى أرد عليه السلام . قد اصحح به احمد وغيره من العلماء . وقيل هو على شرط مسلم روي معروف من حديث حيوة بن شريح المصري الرجل

الصالح الثقة عن أبي صخر عن يزيد ابن عبد الله بن قسيط عن أبي هريرة وأبو صخر هذا متوسط (ولهذا) اختلف فيه عن يحيى بن معين فرة قال هو ضعيف وواقفه النسائي ومرة قال لا بأس به وواقفه احمد فلو قدر ان هذا مخالف لما هو أصح منه وجب تقديم ذلك عليه ولكن السلام على الميت وردة السلام على من سلم عليه قد جاء في غير هذا الحديث . ولو أريد اثبات سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل هذا الحديث اكان هذا مختلفا فيه فالنزاع في اسناده وفي دلاله متنه . ومسلم روى بهذا الاسناد قوله صلى الله عليه وسلم من خرج مع جنازة من بيتها وصلى عليها لم نبعها حتى تدفن كان له قيراطان . من اجر كل قيراط مثل أحد ومن صلى عليها ثم رجع كان له من الاجر مثل أحد . وهذا الحديث قد رواه البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة وعائشة من غير هذا الطريق . ومسلم قد يروى عن الرجل في المتابعات مالا يرويه فيما انفرد به . وهذا معروف منه في عدة رجال يفرق بين من يروى عنه ما هو معروف من روايه غيره وبين من يعتمد عليه فيما انفرد به . ولهذا كثير من أهل العلم يمتنعون ان يقولوا في مثل ذلك هو على شرط مسلم أو البخاري كما بسط هذا في موضعه في الوجه الثامن * انه لو كان في هذا الباب حديث صحيح لم يحج على الصحابة والتابعين بالمدينة ولو كان ذلك معروفا عندهم لم يكره أهل العلم بالمدينة ماله وغيره ان يقول القائل زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم فلما كرهوا هذا القول دل على انه ليس عندهم فيه أثر لا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا عن أصحابه *

في الوجه التاسع * ان الدين كرهوا هذا القول والدين لم يكرهوه من العلماء مصفون على ان السر الى ريادة قبره انما هو سر الى مسجده ولو لم يصد الى السر الى القبر لم يمتنع عنه ان يسافر الى المسجد لكن قد يختلف الحكم نية كما تقدم . وأما ريادة قبره كما هو المعروف في زيارة القبور فهذا متنع غير مقدور ولا مشروع . وبهذا يظهر ان الدين كرهوا ان يسلموا هذا زياره امبره قولهم أولى بالصواب وان هذا ليس بداره لعبه ولا فيه ما يختص بالبر بل كل ما يعمل فانما هو عمادة يفعل في المساجد كلها أثرى غير المساجد أيضا . ومعلوم ان ريادة القبر لها اختصاص بالقبر . ولما كانت زيارة تهر المشروعة انما هي سر الى مسجده وعادته في مسجده ليس فيها ما يختص بالقبر كان ثوب من كره ان يسمى هذا رياره لسره بل ما سرع والعقل

عما ذكره البيهقي في مسندهما رواه ابن ماجه . حدثنا عمرو بن سواد المصري حدثنا عبد الله بن
 وهيب عن عمرو بن الخطاب عن سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسى
 عن أبي بردة عن رضى الله عنه . قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكبروا على
 الصلاة يوم الجمعة فانه مشهود تشهد الملائكة وان احداً ان يصلي على الاعرصت على
 صلاته حتى يفرغ منها . قال قلت وبعد الموت قال وبعد الموت ان الله حرم على الارض ان
 تأكل أجساد الانبياء . ورواه أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في تهذيب الآثار من حديث
 سعيد بن أبي هلال كما تقدم . ومنها ما رواه أبو داود وغيره عن أبي هريرة رضى الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تجعلوا بيوتكم قبوراً ولا تجعلوا قبرا عيداً وصلوا على
 فان صلاتكم تبلغني حيث كنتم . وهذا له شواهد مراسيل من وجوه مختلفة يصدق بعضها بعضها
 . ومنها ما رواه سعيد بن منصور في سننه . حدثنا حبان بن علي حدثنا محمد بن عجلان عن
 أبي سعيد مولى المهري * قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا بيتي عيداً ولا بيوتكم
 قبوراً وصلوا على حيث كنتم فان صلاتكم تبلغني . وقال سعيد حدثنا عبدالعزيز بن محمد أخبرني
 سهيل ابن أبي سهيل قال رأيت الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عند القبر فناداني وهو
 في بيت فاطمة يتعشى . فقال هلم الى العشاء فقلت لا أريده فقال مالى رأيتك عند القبر فقلت
 سلمت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال اذا دخلت المسجد فسلم عليه ثم قال ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا بيتي عيداً ولا بيوتكم مقابر لعن الله اليهود اتخذوا قبور
 أنبيائهم مساجد . وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيثما كنتم ما أنتم ومن بالاندلس منه الاسواء *
 ورواه اسمعيل بن اسحق القاضي في كتاب فضل الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ولفظه قال مالى رأيتك وقفت قلت وقفت أسلم على النبي صلى الله عليه وسلم . فقال اذا دخلت
 المسجد فسلم وذكروا الحديث ولم يذكر قول الحسن . وقال اسمعيل حدثنا ابراهيم بن الحجاج عن
 وهيب عن أيوب السخيتاني قال بلغني والله أعلم ان ملكاً موكل بكل من صلى على النبي صلى
 الله عليه وسلم حتى يبلغه . وأما السلام في الناس في غيره من حديث سفیان الثوري عن عبد الله
 ابن السائب عن زاذان عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال ان لله ملائكة
 سياحين يبلغوني عن أمتي السلام . وفي الحديث الذي تقدم من رواية أبي يعلى الموصلي وقد تقدم

استلذه عن علي بن الحسين أنه رأى رجلاً يمشي إلى غريفة كانت عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم قد دخل منها فيها. وقال ألا أحدثكم حديثاً سمعته من أبي عن جدي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا بيتي عيداً ولا يورثكم قبوراً فإن تسليمكم بيلغي ألبا كنتم فيه هذه الأحاديث المعروفة عند أهل العلم التي جاءت من وجوه حسنة فصدق بعضها بعضاً وهي متفقة على أن من صلى عليه وسلم من أمتة فإن ذلك يبلغه ويعرض عليه وليس في شيء منها أنه يسمع صوت المصلي عليه والمسلم بنفسه إنما فيها أن ذلك يعرض عليه ويبلغه صلى الله عليه وسلم تسليماً ومعلوم أنه أراد بذلك الصلاة والسلام الذي ما أمر الله به سواء صلى عليه وسلم في مسجده أو مدينته أو مكان آخر فعلم أن ما أمر الله به من ذلك فإنه يبلغه—وأما من سلم عليه عند قبره فإنه يرد عليه وذلك كالسلام على سائر المؤمنين ليس هو من خصائصه ولا هو السلام المأمور به الذي يسلم الله على صاحبه عشرين كما يصلي على من صلى عليه عشرين فإن هذا هو الذي أمر الله به في القرآن وهو لا يختص بمكان دون مكان—وقد تقدم حديث أبي هريرة أنه يرد السلام على من سلم عليه والمراد عند قبره لكن النزاع في معنى كونه عند القبر هل المراد في بيته كما يراد مثل ذلك في سائر ما أخبر به من سماع الموتي إنما هو لمن كان عند قبورهم قريباً منها أو يراد به من كان في الحجرة كما قاله طائفة من السلف والخلف وهل يستحب ذلك عند الحجرة لمن قدم من سفر أو لمن أراد من أهل المدينة أو لا يستحب بحال وليس الاعتماد في سماعه ما يبلغه من صلاة أمتة وسلامهم إلا على هذه الأحاديث الثابتة—فأما ذلك الحديث وإن كان معناه صحيحاً فإسناده لا يحتج به وإنما ثبت معناه بأحاديث أخر فإنه لا يعرف إلا من حديث محمد بن مروان السدي الصغير عن الأعمش كما ظنه البيهقي وما ظنه في هذا هو متفق عليه عند أهل المعرفة وهو عندهم موضوع على الأعمش—قال عباس الدوري عن يحيى بن معين محمد بن مروان ليس بثقة * وقال البخاري سكتوا عنه لا يكتب حديثه البتة—وقال الجوزجاني ذاهب الحديث * وقال النسائي متروك الحديث. وقال صالح جزرة كان يضع الحديث. وقال أبو حاتم الرازي والازدي متروك الحديث. وقال الدارقطني ضعيف. وقال ابن حبان لا يحل كتب حديثه إلا اعتباراً ولا الاحتجاج به بحال—وقال ابن عدي عامة ما يرويه غيره محفوظ والضعف على رواياته بين فهذا الكلام على ما ذكره من الحديث مع أننا قد بينا صحة معناه بأحاديث أخر وهو لو كان صحيحاً

فأما فيه أنه يبلغ صلاة من سأل تأيلاً ليس فيه أنه يسمع ذلك كما قد وجدته منقولاً عن هذا
 المعترض فإن هذا ما نقله أحد من أهل العلم ولا يعرف في شيء من الطوائف أنها تقول بغير
 الحال يقولون أنه يوم الجمعة و ليلة الجمعة يسمع بأذنيه صلاة من صلى عليه فاقول بأنه يسمع
 ذلك من نفس الصلي بطلان وإبطال الأحاديث المعروفة أنه يبلغ ذلك ويمرض عليه وكذلك
 تلبسه إله الملائكة وقول القائل أنه يسمع الصلاة من بعيد ممتنع فإنه إن أراد وصول وصوت
 الصلي إليه فبذلك مكابرة وإن أراد أنه بحيث يسمع أصوات الخلائق من البعد فليس هذا إلا
 لله رب العالمين الذي يسمع أصوات العباد كلهم قال تعالى أم يحسبون أنا نسمع سرهم وننحوهم
 بلى ورسنا لديهم يكتبون وقال ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعم إلى قوله ولا أكثر
 إلا وهو معهم أينما كانوا إلى قوله إن الله بكل شيء عليم وليس أحد من البشر بل ولا من الخلق
 يسمع أصوات العباد كلهم ومن قال هذا في بشر فقوله من جنس قول النصارى الذين يقولون
 إن المسيح هو الله وأنه يعلم ما يفعله العباد ويسمع أصواتهم ويحجب دعائهم قال تعالى لقد كفر
 الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم إنه
 من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار لقد كفر الذين
 قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا إله واحد وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا
 منهم عذاب أليم أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرون والله غفور رحيم ما المسيح ابن مريم إلا
 رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام انظر كيف نبين لهم الآيات
 ثم انظر أنى يؤفكون قل أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً والله هو السميع العليم
 فلا المسيح ولا غيره من البشر ولا أحد من الخلق يملك لأحد من الخلق ضرراً ولا نفعاً بل
 ولا لنفسه وإن كان أفضل الخلق قال تعالى قل أنى لأملك لكم ضرراً ولا رشداً وقال تعالى
 قل لا أقول لكم عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب الآية وقال تعالى قل لا أملك لنفسي نفعاً
 ولا ضرراً إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء إن أنا إلا
 نذير وبشير لقوم يؤمنون وقوله إلا ما شاء الله فيه قولان قيل هو استثناء متصل وأنه يملك
 من ذلك ما ملكه الله وقيل هو منقطع والمخلوق لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً بحال فقوله إلا
 ما شاء الله استثناء منقطع أى لكن يكون من ذلك ما شاء الله كقول الخليل ولا أخاف

ما كثر كون به إلا أن يشهد ربي شيئا أو لا أحلف أن يصح شيئا لكن أن يشهد ربي شيئا
 كان والام يكن ولا مهم لا يفعلون شيئا وكذلك قوله ولا يمان الذين يدعون من دونه الشفاعة
 ثم قال إلا من شهد بالحق وهم يعلمون نعمه الشفاعة وتسمع شهادته كقوله لا تسمع الشفاعة
 عنده إلا لمن أهل له وقال قل لله الشفاعة جميعا وبسط هذا له موضع آخر .
 (قال الشيخ) وأما ما ذكره من تضارب القول عن السلف بالحض على ذلك وإطلاق
 الناس عليه قولاً وعملاً (فيقال) الذي اتفق عليه السلف والخلف وجاءت به الأحاديث
 الصحيحة هو السفر إلى مسجده والصلاة والسلام عليه في مسجده وطالب الوسيلة له وغير
 ذلك مما أمر الله به ورسوله فهذا السفر مشروع باتفاق المسلمين سلفهم وخلفهم وهذا هو مراد
 العلماء الذين قالوا يستحب السفر إلى زيارة قبر نبينا صلى الله عليه وسلم فإن مرادهم بالسفر لزيارته
 هو السفر إلى مسجده وذكروا في نسك الحج أنه يستحب زيارة قبره وهذا هو مراد من
 ذكر الإجماع على ذلك كما ذكر القاضي عياض (قال) وزيارة قبره سنة من المسلمين مجتمع
 عليها وفضيلة مرغ فيها فرادهم الزيارة التي بينها وشرحوها كما ذكر ذلك القاضي عياض
 في هذا الفصل فصل زيارته قال وقال اسحق بن إبراهيم الفقيه ومما لم يزل شأن من حج المرور
 بالمدينة والقصد إلى الصلاة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم والتبرك برؤية روضته ومنبره
 وقبره ومجلسه وملامس يديه ومواطىء قدميه والعمود الذي كان يستند إليه ونزل جبريل بالوحي
 عليه فيه وبمن عمره وقصده من الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين والاعتبار بذلك كله (قلت)
 وذلك أن لفظ زيارة قبره ليس المراد بها نظير المراد بزيارة قبر غيره يوصل إليه ويجلس عنده
 ويتمكن الزائر مما يفعله الزائرون للقبور عندها من سنة وبدعة وأما هو صلى الله عليه وسلم
 فلا سبيل لاحد أن يصل إلا إلى مسجده لا يدخل أحد بيته ولا يصل إلى قبره بل دفنوه
 في بيته بخلاف غيره فانهم دفنوه في الصحراء كما في الصحيحين عن عائشة أن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال في مرض موته لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر
 ما فعلوا قالت عائشة ولولا ذلك لأبرز قبره ولكن كره أن يتخذ مسجداً فدفن في بيته لئلا يتخذ
 قبره مسجداً ولا وثناً ولا عبداً فإن في سنن أبي داود من حديث أحمد بن صالح عن عبد الله
 ابن نافع أخبرني ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم لا تجعلوا بيوتكم قبورا ولا تجعلوا قبري عيدا وصلوا على فان صلاتكم تبلىني حيث كنتم وفي الموطن وغيره عنه أنه قال اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وفي صحيح مسلم عنه أنه قال قبل ان يموت بخمس ان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد الا فلا تتخذوا القبور مساجد فاني أنهاكم عن ذلك فلما لعن من يتخذ القبور مساجد تحذيرا لامته من ذلك ونهاهم عن ذلك ونهاهم ان يتخذوا قبره عيدا دفن في حجرته لئلا يتمكن أحد من ذلك وكانت عائشة ساكنة فيها فلم يكن في حياتها أحد يدخل لذلك انما يدخلون البهاهي ولما توفيت لم يبق بها أحد ثم لما دخلت في المسجد سدت وبني الجدار البراني عليها فبقى أحد يتمكن من زيارة قبره كالزيارة المعروفة عند قبر غيره سواء كانت سنية أو بدعية بل انما يصل الناس الى مسجده ولم يكن السلف يطلقون على هذا زيارة لقبره ولا يعرف عن احد من الصحابة لفظ زيارة قبره البتة ولم ينكلموا بذلك وكذلك عامة التابعين لا يعرف هذا في كلامهم فان هذا المعنى ممتنع عندهم فلا يعبروا عن وجوده وهو قد نهى عن اتخاذ بيته وقبره عيدا وسأل الله تعالى ان لا يجعل وثنا ونهى عن اتخاذ القبور مساجد فقل النبي صلى الله عليه وسلم اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ولهذا كره مالك وغيره ان يقال زرنا قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولو كان السلف سطمون بهذا لم يكرهه مالك وقد باشر التابعين بالمدينة وهو أعلم الناس بمثل ذلك *

ولو كان في هذا حديث معروف عن النبي صلى الله عليه وسلم لعرفه هؤلاء ولم يكرهه مالك وأمثاله من علماء المدينة الاخبار بلفظ تكلم به الرسول صلى الله عليه وسلم فقد كان رضى الله عنه يتحرى الفاظ الرسول في الحديث فكيف يكره النطق بلفظه لكن طائفة من العلماء سمو هذا زيارة لقبره وهم لا يخالفون مالك ومن معه في المبنى بل الذي يستحبه اولئك من الصلاة والسلام وطلب الوسيلة ونحو ذلك في مسجده يستحبه هؤلاء لكن هؤلاء سمو هذا زيارة لقبره واولئك كرهوا ان يسمعوا هذا زيارة لقبره وقد حدث من بعض المتأخرين في ذلك بدع لم يستحبها أحد من الائمة الاربعة كسواله الاستعمار رراد بعض جهال الامة ما هو محرم أو كسر باجماع المسلمين كالسجود للحجرة والطواف بها وأمثال ذلك مما ليس هذا موضعه ومبدأ ذلك من الدين طوار هذا زيارة لقبره وطى هؤلاء ان الائمة والصالحين رادوا قبورهم لئلا يطالب

منهم وانحاذ قبورهم أو ثانا . حتى قد يفضلون تلك البقعة على المساجد وان بني عليها مسجد
 فضلوه على المساجد التي بنيت لله وحتى قد يفضلون الحج الى قبر من يعظمونه على الحج الى
 البيت العتيق الى غير ذلك مما هو كفر وردة عن الاسلام باتفاق المسلمين . فالذي تضافرت
 به النقول عن السلف فاطبة وأطبقت عليه الامة قولاً وعملاً هو السفر الى مسجده المجاور لقبره
 والقيام بما أمر الله به من حقوقه في مسجده كما يقام بذلك في غير مسجده لكن مسجده
 أفضل المساجد بعد المسجد الحرام عند الجمهور * وقيل انه أفضل مطلقاً كما نقل عن مالك وغيره
 ولم يتطابق السلف والخلف على اطلاق قبره ولا ورد بذلك حديث صحيح ولا نقل معروف
 عن أحد من الصحابة ولا كان الصحابة المقيمون بالمدينة من المهاجرين والانصار اذا دخلوا
 المسجد وخرجوا منه يجيئون الى القبر ويقفون عنده ويرورونه فهذا لم يعرف عن أحد من
 الصحابة . وقد ذكر مالك وغيره ان هذا من البدع التي لم ينقل عن السلف وان هذا منهي
 عنه . وهذا الذي قاله مالك مما يعرفه أهل العلم الذين لهم عناية بهذا الشأن يعرفون ان
 الصحابة لم يكونوا يزورون قبره لعلهم ناله قد نهى عن ذلك ولو كان قبره يزار كما تزار القبور
 قور أهل البقعة والشهداء شهداء أحد لكان الصحابة يفعلون ذلك اما بالدخول الى حجرته
 واما بالوقوف عند قبره اذا دخلوا الى مسجدهم لم يكونوا يفعلون لاهدا ولا هذا بل هذا من
 البدع كما بين ذلك أئمة العلم . وهذا كما ذكره القاضى عياض وهو الذى قال ريادة قبره سنة مجمع
 عليها وفغليل مرعب مما هو في هذا المصل ذكر عن مالك انه كره ان يقال زرنا قبر النبي
 صلى الله عليه وسلم ذكره أيضا قال مالك في المسوط وليس يلزم من دخل المسجد وخرج منه
 من أهل المدينة الوقوف بالقبر وانما ذلك للعبادة . وقال مالك في المسوط أيضا ولا بأس لمن قدم
 من سفر ان يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم يدعو له بكراً وعمرته له فان ناساً
 من أهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يرونه . قال مالك في اليوم مرة أو أكثر وربما
 ومواى الحلة أو ليلام الميت راين أو أكبر عند القبر . دعون ساعة فقال
 لم أرى مدافع أهل مكة . هذا ترك راسع أو يصح أن نذكر الإله الا ما أصلح أولها .
 ولم يأت من أول مسند من رصنه . ذكره في ذلك . ويكره الا ان جاء من
 سفر أو أراد مد يد من أهل مكة . هذا من أهل المدينة بالمدينة هم كانوا

يظهر القبر عند دخول المسجد الا ان قدم من سفر منع ان الذي يقصد السفر فيه ان
 المذكور في غير هذا الموضع . وقد ذكر القاضي عياض عن أبي الوليد البليغي انه اخرج
 لما كرهه مالك . فقال أهل المدينة يقيمون بها لم يقصدوها من أجل القبر والتسليم . وقال
 صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد . اشتد غضب الله على قوم اتخذوا
 قبور انبيائهم مساجد وقوله لا اتخذوا قبوري عيدا . واذا كانت هذه الزيارة مما بها عنها
 في الاحاديث فالمسحاة أعلم بنهيها وأطوع له . فلهذا لم يكن بالمدينة منهم من يزور قبره
 باتفاق العلماء . وهذا الوقوف الذي يسميه غير مالك زيارة لقبره الذي بين مالك وغيره
 انه بدعة لم يفعلها السلف هي زيارة مقصود صاحبها الصلاة والسلام عليه كما بين ذلك في
 السؤال لما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا اتخذوا قبوري عيدا وصلوا على حييما
 كنتم فان صلاتكم تبغني . وروى مثل ذلك في السلام عليه علم انه كره تخصيص تلك البقعة
 بالصلاة والسلام بل يصلي عليه ويسلم في جميع المواضع وذلك واصل اليه فاذا كان مثل هذه
 الزيارة للقبر بدعة منها عنها فكيف بمن يقصد ما يقصده من قبور الانبياء والصالحين ليدعوم
 ويستغث بهم ليس قصده الدعاء لهم ومعلوم ان هذا أعظم في كونه بدعة وضلالة فالسلف
 والخلف انما تطابقوا على زيارة قبره بالمعنى المجمع عليه من قصد مسجده والصلاة فيه كما تقدم
 وهذا فرق بينه وبين سائر قبور الانبياء والصالحين فانه يشرع السفر الى عند قبره لمسجده الذي
 أسس على التقوى فهذا السفر مشروع باتفاق المسلمين والصلاة مقصورة فيه باتفاق المسلمين
 ومن قال ان هذا السفر لا تقصر فيه الصلاة فانه يستتاب فان تاب والا قتل وليس ذلك سفرا
 لمجرد الزيارة بل لا بد ان يقصد اتيان المسجد والصلاة فيه وان لم يقصد الا القبر فهذا يندرج
 في كلام الحبيب حيث قال أما من سافر لمجرد زيارة قبور الانبياء والصالحين فهل يجوز له قصر
 الصلاة على قولين معروفين فهو ذكر القولين فيمن سافر لمجرد قصد زيارة القبور . أما من سافر
 لقصد الصلاة في مسجده عند حجرته التي فيها قبره فهذا سفر مشروع مستحب باتفاق
 المسلمين . وقد تقدم قول مالك للسائل الذي سأله عن نذر ان يأتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال ان أراد مسجده النبي صلى الله عليه وسلم فليأته وليصل فيه وان كان انما أراد القبر فلا
 يفعل للحديث الذي جاء لاتعمل المطي الا الى ثلاثة مساجد فالسائل سأله عن نذر ان يأتي

الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم ففصل مالك في الحواشي بين ان يزور القبر او المسجد مع ان
اللفظ انما هو نذر ان النبي القبر فلم ان لم يظن اتيان القبر وزيارة القبر . والسفر الى القبر ونحو
ذلك يتناول من قصد المسجد وهذا مشروع ويتناول من لم يقصد الا القبر وهذا منهي عنه
كما دللت عليه النصوص وبينه العلماء مالك وغيره من نقل عن السلف انهم استحبوا السفر لجرد
القبر دون المسجد بحيث لا يقصد المسافر المسجد ولا الصلاة فيه بل انما يقصد القبر كالصورة
التي نهى عنها مالك . فهذا لا يوجد في كلام أحد من العلماء السلف استحباب ذلك فضلا عن
اجماعهم عليه . وهذا الموضع يجب على المسلمين عامة وعلمائهم تحقيقه ومعرفة ماهو المشروع
والمأمور به الذي هو عبادة الله وحده وطاعة له ولرسوله صلى الله عليه وسلم وبر وتقوى
وقيام بحق الرسول وما هو شرك وبدعة وضلالة منهي عنها لئلا يلبس هذا بهذا فان السفر
الى مسجد المدينة مشروع باتفاق المسلمين . لكن انما الاعمال بالنيات . وانما لكل امرئ ما نوى
وقد تقدم عن مالك وغيره انه اذا نذر اتيان المدينة ان كان قصده الصلاة في المسجد والا لم
يؤف بنذره . وأما اذا نذر اتيان المسجد لزمه لانه انما يقصد الصلاة فلم يجعل السفر الى المدينة
سفرا مأمورا به الا سفر من قصد الصلاة في المسجد وهو الذي يؤمر به الناذر بخلاف غيره
تقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي
هذا والمسجد الاقصى وجعل من سافر الى المدينة أو الى بيت المقدس لغير العبادة الشرعية
في المسجدين سفرا منهيا عنه لا يجوز ان يفعله وان نذره . وهذا قول جمهور العلماء فمن سافر الى
مدينة الرسول أو بيت المقدس لقصد زيارة ما هناك من القبور أو من آثار الانبياء والصالحين
كان سفره محرما عند مالك والاكثرين . وقيل انه سفر مباح ليس بقربة كما قاله طائفة من
أصحاب الشافعي وأحمد وهو قول ابن عبد البر . وما علمنا أحدا من علماء المسلمين المجتهدين
الذين تذكر أقوالهم في مسائل الاجماع والنزاع ذكر ان ذلك مستحب فدعوى من ادعى ان
السفر الى مجرد القبور مستحب عند جميع علماء المسلمين كذب ظاهر . وكذلك ان ادعى ان
هذا قول الائمة الاربعة أو جمهور علماء المسلمين فهو كذب بلا ريب . وكذلك ان ادعى ان
هذا قول عالم معروف من الائمة المجتهدين وان قال هذا قول المتأخرين أمكن ان يصدق في
ذلك وهو بعد ان تعرف صحة نقله نقل قولنا شاذا مخالفا لاجماع السلف مخالفا لنصوص الرسول

مكن بقوله فسألت أن يكون قولاً مستدعياً للإسلام مخالفاً لسنة الرسول صلى الله عليه وسلم ولا يجمع عليه سلب الأمة وانتمائها والتخل عن علماء السلف بولغ ما قاله مالك فمن قل عنهم ضد ذلك فقد كذب وأقل ما في الباب أن يحمل ممن طوالب بصدقه قوله والألفاظ الطويلة والتي يقولها طائفة قد عرفت مرادهم وعياض نفسه الذي ذكر أن زيارته سنة يجمع عليها قد بين الزيارة المشروعة في ذلك. وقد ذكر عياض في قوله لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد ما هو ظاهر مذهب مالك أن السفر إلى غيرها محرم فهو أيضاً يقول أن السفر لمجرد زيارة القبور كما قاله مالك وسائر أصحابه مع ما ذكره من استحباب الزيارة الشرعية مع ما ذكر من كراهة مالك أن يقول القائل زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم *

ثم إن المعارض المالكي احتج في زيارة قبره صلى الله عليه وسلم بالقياس على زيارة الحى فقال المعارض المناقض *

وروى مسلم في صحيحه في الذي سافر لزيارة أخ له في الله. ولفظ الحديث أن رجلاً زار أخاه في قرية أخرى فأرصد الله على مدهرجة ملكاً فلما أتى عليه قال أين تريد قال أريد أخلي في تلك القرية. قال هل لك عليه من نعمة تربها قال لا إلا أنى أحببته في الله. فقال انى رسول الله اليك بأن الله أحبك كما أحببته فيه. (وفي موطأ مالك) عن معاذ بن جبل في حديث ذكر فيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أى عن الله وجبت محبتي للمتجاسين في والمتجالسين في والمتزاوئين في والمتبازلين في قال * فقد علمت أيها الاخ بهذا فضيلة زيارة الاخوان. وما أعد الله بها للزائرين من الفضل والاحسان فكيف بزيارة من هو حى الدارين. وامام الثقلين. الذى جعل الله حرمة في حال مماته كحرمة في حال حياته. ومن شرفه الحق بما أعطاه من جميع صفاته. ومن هدايا بركاته الى الصراط المستقيم. وعصمنا به من الشيطان الرجيم. ومن هو آخذ يحجزنا ان نقتحم في نار الجحيم. ومن هو بالمؤمنين رؤوف رحيم *

قال الشيخ ابن تيمية * والجواب اما زيارة الاخ الحى في الله كما في الحديث فهذا نظير زيارته في حياته يكون الانسان بذلك من أصحابه وهم خير القرون واما جعل زيارة القبر كزيارته حياً كما قاله هذا المعارض فهذا قياس ما علمت أحداً من علماء المسلمين قاسه ولا علمت أحداً منهم احتج في زيارة قبره بالقياس على زيارة الحى المحبوب في الله وهذا من أفسد القياس فإنه

من المعلوم ان من رآه الى حصول له مشاهدته وسماع كلامه ومخاطبته وسؤاله وجوابه ومعرفة ذلك مالا يحصل لمن لم يشاهده ولم يسمع كلامه وليس رؤيته قربة أو رؤية طاهر الجدار التي بنى على يده منزلة رؤيته ومشاهدته ومخاطبته وسماع كلامه ولو كان هذا مثل هذا المكان كل من رآه قربة مثل واحد من أصحابه ومعلوم ان هذا من أبطال الباطل وأيضا فالسفر اليه في حياته لما ان يكون لما كانت الهجرة اليه واجبة كالسفر قبل الفتح فيكون المسافر اليه مسافرا للمقام عنده بالمدينة مهاجرا من المهاجرين اليه وهذا السفر انقطع بفتح مكة فقال صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية . ولهذا لما جاء صفوان بن أمية مهاجرا أمره ان يرجع الى مكة وكذلك سائر الطلقاء كانوا بمكة لم يهاجروا . واما ان يكون المسافر اليه وافدا اليه ليسلم ويتعلم منه ما يبلغه قومه كالوفود الذين كانوا يفدون عليه لاسيما سنة تسع وعشر سنة الوفود . وقد أوصى في مرضه بثلاث فقال أخرجوا النصارى من جزيرة العرب وأجيزوا الوفود بنحو ما كنت أجيزهم . ومن الوفود وفد عبد القيس لما قدموا عليه ورجعوا الى قومهم بالبحرين لكن هؤلاء اسلموا قديما قبل فتح مكة وقالوا لانستطيع ان نأتيك الا في شهر حرام لان بيننا وبينك هذا الحى من كفار مضروهم أهل نجد كأسد وغطفان وتيم وغيرهم فانهم لم يكونوا قد اسلموا بعد وكان السفر اليه في حياته لتعلم الاسلام والدين ولمشاهدته وسماع كلامه وكان خيرا محضا ولم يكن أحد من الانبياء والصالحين عبد في حياته بحضرته فانه كان ينهى من يفعل ما هو دون ذلك من المعاصى فكيف بالشرك كما نهى الذين سجدوا له ونهى الذين صلوا خلفه قياما وقال ان كدتم تفعلون فعل فارس والروم فلا تفعلوا رواه مسلم . وفي المسند باسناد صحيح عن أنس قال لم يكن شخص أحب اليهم من رسول صلى الله عليه وسلم وكانوا اذا رأوه لم يقوموا له لما يعلمون من كراهته لذلك . وفي الصحيح ان جارية قالت عنده وفينا نبي يعلم ما في غد فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعى هذا وقولى الذى كنت تقولين ومثل هذا كثير من نهيه عن المنكر بحضرته فكل من رآه في حياته لم يتمكن ان يفعل بحضرته منكرا يقر عليه * * الى ان قال * * ومعلوم انه لو كان حيا في المسجد لكان قصده في المسجد من أفضل العبادات وقصد القبر الذى اتخذ مسجدا مما نهى عنه ولعن أهل الكتاب على فعله . وأيضا فليس عند قبره مصلحة من مصالح الدين وقربة

الى رب العالمين - لا وهي مشروعة في جميع البقاع فلا ينبغي ان يكون صاحبها غير
 معظم المرسل صلى الله عليه وسلم العظيم الثام والحببة الثامة لا عند قبره بل هو مأمور
 بهذا في كل وقت - وزارته في حياته مصلحة راجحة لا مقسدة فيها والسفر الى القبر بمجرد
 العكس مقسدة راجحة لا مصلحة فيها بخلاف السفر الى مسجده فانه مصلحة راجحة وهنا
 يفعل من حقوقه ما يفعل في سائر المساجد وهذا مما يتبين به كذب الحديث الذي يقال فيه
 من زارني بعد مماتي فكأنما زارني في حياتي - وهذا الحديث معروف من رواية حفص بن
 سليمان الفاضلي صاحب عاصم عن ليث ابن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عمر - قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من حج فزار قبري بعد موتي كان كمن زارني في حياتي - وقد رواه عنه
 غيره واحد وهو عندهم معروف من طريقه وهو عندهم ضعيف في الحديث الى الغاية حجة في القراءة
 قال يحيى بن معين حفص ليس بثقة - وقال البخاري تركوه ثم سرد الشيخ كلام الائمة فيه
 وقال وقد رواه الطبراني في المعجم من حديث الليث ابن أبي سليم عن زوجة جده عائشة عن
 ليث وهذا الليث وزوجة جده مجهولان ونفس المتن باطل فان الاعمال التي فرضها الله ورسوله
 لا يكون الرجل بها مثل الواحد من الصحابة بل في الصحيحين عنه انه قال لو انفق أحدكم مثل
 أحد ذهب ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه فالجهاد والحج ونحوهما أفضل من زيارة قبره باتفاق
 المسلمين ولا يكون الرجل بها كمن سافر اليه في حياته ورآه كيف وذلك اما ان يكون مهاجراً
 اليه كما كانت الهجرة قبل الفتح أو من الوفود الذين كانوا يقدون اليه يتعلمون الاسلام ويلفونه
 عنه الى قومهم وهذا عمل لا يمكن أحدا بدمهم ان يفعل مثلهم ومن شبه من زار قبر شخص
 بمن كان يزوره في حياته فهو مصاب في عقله ودينه - والزيارة الشرعية لقبر الميت مقصودها
 الدعاء له والاستغفار كالصلاة على جنازته والدعاء المأثور به في حق نبينا كالصلاة عليه
 والسلام عليه - وطلب الوسيلة له مشروع في جميع الامكنة لا يختص بقبره فليس عند قبره عمل
 صالح تمتاز به تلك البقعة بل كل عمل صالح يمكن فعله في سائر البقاع لكن مسجده أفضل من
 غيره فالعبادة فيه فضيلة بكونها في مسجده كما قال صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما
 سواه الا المسجد الحرام والعبادات المشروعة فيه بعد دفنه مشروعة فيه قبل ان يدفن النبي صلى الله
 عليه وسلم في حجرته وقبل ان تدخل حجرته في المسجد ولم يتجدد بعد ذلك فيه عبادة غير

العبادات التي كانت على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وغير ما شرعه هو لأمته ورواه عنهم فيه
ودعاهم إليه وما يشرع للأئمة من صلاة وصيام ودعاء له وثناء عليه كل ذلك مشروع في مسجده
في حياته وهي مشروعة في سائر المساجد بل وفي سائر البقاع التي تجوز فيها الصلاة وهو صلى
الله عليه وسلم قد حملت له ولائته الأرض مسجداً وطهوراً حيث ما أدركت أحداً الصلاة
فليصل فإنه مسجد كما ثبت ذلك في الحديث الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم ومن ظن أن
زيارة القبر تختص بجنس من العبادة لم تكن مشروعة في المسجد وإنما شرعت لأجل القبر
فقد أخطأ لم يقل هذا أحد من الصحابة والتابعين وإنما غلط في هذا بعض المتأخرين وغاية
ما نقل عن بعض الصحابة كابن عمر أنه كان إذا قدم من سفر يقف عند القبر ويسلم وجنس
السلام عليه مشروع في المسجد وغير المسجد قبل السفر وبعده وأما كونه عند القبر فهذا كان
يفعله ابن عمر إذا قدم من سفر وكذلك الذين استحبوه من العلماء استحبوه للصادر والوارد
من المدينة واليهما من أهلها وللوارد والصادر من المسجد من الغريباء مع أن أكثر الصحابة لم
يكنوا يفعلون ذلك ولا فرق أكثر السلف بين الصادر والوارد بل كلهم ينهون عما نهى عنه
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال أبو الوليد الباجي إنما فرق بين أهل المدينة وغيرها
لأن الغريباء قصدوا لذلك وأهل المدينة مقيمون بها ولم يقصدوها من أجل القبر والتسليم قال
وقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا
قبور أنبيائهم مساجد وقال لا تجعلوا قبري عيداً وهذا الذي ذكره من أدلة من سوى في النهي
فإن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تجعلوا ولا تتخذوا بيتي عيداً نهى لكل أمة أهل المدينة
والقادمين إليها وكذلك نهى عن اتخاذ القبور مساجد وخبره بأن غضب الله اشتد على من فعل
ذلك هو متناول للجميع وكذلك دعاؤه بأن لا يتخذ قبره وثناً عام وما ذكره من أن الغريباء
قصدوا لذلك تعليق على العلة ضد مقتضاها فإن القصد لذلك منهى عنه كما صرح به مالك
وجهور أصحابه وكما نهى عنه وإذا كان منهياً عنه أو ليس بقربة لم يشرع الاعانة عليه وابن
عمر لم يكن يسافر إلى المدينة لأجل القبر بل المدينة وطنه فكان يخرج منها لبعض الأمور
ثم يرجع إلى وطنه فيأتي المسجد فيصلي فيه ويسلم فاما السفر لأجل القبور فلا يعرف
عن أحد من الصحابة بل ابن عمر كان يقدم إلى بيت المقدس ولا يزور قبر الخليل صلى

الله عليه وسلم وكذلك أبوهم محمد رضي الله عنه ومن معه من المهاجرين ولا يصار قدسوا إلى بيت المقدس ولم يذهبوا إلى قبر الخليل عليه السلام وكذلك سائر الصحابة الذين كانوا ببيت المقدس وسائر أهل الشام لم يعرف عن أحد منهم أنه سافر إلى قبر الخليل عليه السلام ولا غيره كما كانوا يسافرون إلى المدينة لأجل القبر وما كان قربة للقرابة فهو قربة لأهل المدينة لم يكن قربة لغيرهم كما حاذى بيته عيداً واتخاذ قبره وقبر غيره مسجداً وكالصلاة إلى الحجرة والتمسح بها والصاق اليطن بها والطواف بها وغير ذلك مما فضله جهال القاديين فإن هذا فإن بإجماع المسلمين يهي عنه القرابة كما يهي عنه أهل المدينة يهون عنه صادرين وواردين باتفاق المسلمين . وبالحجة بخمس الصلاة والسلام عليه والثناء عليه صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك مما استجبه بعض العلماء عند القبر للواردين والصادرين هو مشروع في مسجده وسائر المساجد وأما ما كان منوالاً له فهذا لم يستجبه أحد من السلف لا الأئمة الأربعة ولا غيرهم ثم بعض من يستحب هذا من المتأخرين يدعوا به مع البعد فلا يختص هذا عندهم بالقبر وأمانفس بيته عند قبره فلا يمكن أحدا الوصول ولم يشرع هناك عمل يكون هناك منه في غيره ولو شرع لفتح باب الحجرة للامة بل قد قال لا تتخذوا بيتي عيداً وصلوا علىّ فإن صلاتكم تبلغني حيثما كنتم صلوات الله وسلامه عليه وقد تقدم ما رواه سعيد بن منصور في سننه عن عبد العزيز الدراوردي عن سهيل بن أبي سهيل قال رأني الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب فناداني فقال مالي رأيتك عند القبر فقلت سلمت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اذا دخلت المسجد فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا بيتي عيداً وصلوا علىّ حيثما كنتم فان صلاتكم تبلغني ما أنتم ومن بالاندلس الاسواء . وكذلك سائر الصحابة الذين كانوا ببيت المقدس وغيرها من الشام مثل معاذ بن جبل وأبي عبيدة ابن الجراح وعبادة ابن الصامت وأبي الدرداء وغيرهم لم يعرف عن أحد منهم أنه سافر لقبر من القبور التي بالشام لا قبر الخليل ولا غيره كما لم يكونوا يسافرون إلى المدينة لأجل القبر وكذلك الصحابة الذين كانوا بالحجاز والعراق وسائر البلاد كما قد بسطنا هذا في غير هذا الموضع *

✽ فان قيل ✽ الزائر في الحياة إنما أحبه الله لكونه يحبه في الله والمؤمنون يحبون الرسول صلى الله عليه وسلم أعظم وكذلك يحبون سائر الانبياء والصالحين فاذا زاروهم أثبوا على

هذه الحجة (قال) حسب الرسول من اعظم واجبات الدين . وفي الصحيحين عن النبي صلى
 الله عليه وسلم انه قال لا اله الا الله من كن فيه وجد حلاوة الايمان من كان الله ورسوله احب اليه
 لما سواه وما من يحب الله ولا محبة الا لله ومن كان يكره ان يرجع في الكفر بعد ان اعتد الله
 منه كما يكره ان يلقى في النار . وفي الحديث الصحيح عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 قال لا يؤمن أحدكم حتى اكون احب اليه من ولده ووالده والناس اجمعين . رواه البخاري عن
 أبي هريرة . قال والذي نفسي بيده . وفي صحيح البخاري عن عبد الله بن هشام قال كنا مع النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر فقال يا رسول الله لا انت احب الي من كل شيء الا
 نفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا والذي نفسي بيده حتى اكون احب اليك من نفسك
 فقال عمر فانه الآن والله لا انت احب الي من نفسي قال الآن يا عمر وتصديق ذلك في القرآن
 قوله . النبي اولى بالمؤمنين من أنفسهم . وقوله قل ان كان آباؤكم وأبناءؤكم وأخوانكم
 وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها احب اليكم من الله
 ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى ياتي الله بأمره . والله لا يهدي القوم الفاسقين * وقال
 لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم
 أو اخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه . وفي صحيح البخاري
 عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال مامن مؤمن الا وأنا
 اولى به في الدنيا والآخرة اقرؤا ان شئتم . النبي اولى بالمؤمنين من أنفسهم . وذكر الحديث . وفي
 حديث آخر لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به لكن حبه وطاعته وتنزيهه
 وتوقيره وسائر ما أمر الله به من حقوقه مأمور به في كل مكان لا يختص بمكان دون مكان
 وليس من كان في المسجد عند القبر باولى بهذه الحقوق ووجوبها عليه ممن كان في موضع آخر
 ومعلوم ان مجرد زيارة قبره كالزيارة المعروفة للقبور غير مشروعة ولا ممكنة ولو كان في زيارة
 قبره عبادة زائدة للامة لفتح باب الحجرة ومكنوا من فعل تلك العبادة عند قبره وهم لم يمكنوا
 الا من الدخول الى مسجده والذي يشرع في مسجده يشرع في سائر المساجد لكن مسجده
 أفضل من سائرهما غير المسجد الحرام على نزاع في ذلك وما يجده المسلم في قلبه من محبته
 والشوق اليه والانس بذكره وذكر أحواله فهو مشروع له في كل مكان وليس في مجرد زيارة

ظاهر الحجة ما لو كانت عندنا لا قبل بدون ذلك بل متى عن ان يخصه ذلك المكان عليه
 وأمر ان يصلي عليه حيث كان المصطفى وسلم عليه فلا يخص به وقبره لا يسجد عليه ولا تسلم
 عليه فكيف ما ليس كذلك . وإذا خص قبره بذلك صار ذلك في سائر الاسكنة دون ما هو
 عند قبره بخصه وتعظيمه وتزيره وموالاته والتناء عليه عند غير قبره مما يفعل عند قبره
 كما يحده الناس في قلوبهم اذا رأوا من محبته وتعظيمه يحدون في قلوبهم عند قبره مودة له
 ورحمة ومحبة أعظم مما يكون بخلاف ذلك . والرسول صلى الله عليه وسلم هو الواسطة بينهم
 وبين الله في كل مكان وزمان فلا يؤسرون بما يوجب نقص محبتهم وإيمانهم في عامة البقاع
 والأزمنة مع ان ذلك لو شرع لهم لاشتغلوا بحقوقهم عن حقه واشتغلوا بطلب الحوائج منه كما
 هو الواقع فيدخلون في الشرك بالخالق وفي ترك حق المخلوق فينقص تحقيق الشهادتين شهادة
 أن لا اله الا الله وأن محمد رسول الله *

وأما ما شرعه لهم من الصلاة والسلام عليه في كل مكان وان لا يتخذوا بيته عيداً ولا مسجداً
 ومنعهم من ان يدخلوا اليه ويتروروه كما تزار القبور فهذا يوجب كمال توحيدهم للرب تبارك
 وتعالى وكمال إيمانهم بالرسول صلى الله عليه وسلم ومحبة وتعظيمه حيث كانوا واهتمامهم بما أمروا
 به من طاعته فان طاعته هي مدار السعادة وهي الفارقة بين أولياء الله واعدائه واهل الجنة
 واهل النار . فاهل طاعته هم أولياء الله المتقون . وجنده المفلحون . وحزبه الغالبون . واهل
 مخالفته ومعصيته بخلاف ذلك والذين يقصدون الحج الى قبره وقبر غيره ويدعونهم ويتخذونهم
 انداداً من اهل معصيته ومخالفته لا من اهل طاعته وموافقته فهم في هذا الفعل من جنس اعدائه
 لا من جنس أوليائه وان ظنوا ان هذا من موالاته ومحبته كما يظن النصارى ان ما هم عليه من الغلو
 في المسيح والشرك به من جنس محبته وموالاته وكذلك دعاؤهم للانبياء والموتى كإبراهيم وموسى
 وغيرهما عليهم السلام . ويظنون ان هذا من محبتهم وموالاتهم وانما هو من جنس معاداتهم ولهذا
 يتبرؤن منهم يوم القيامة . وكذلك الرسول صلى الله عليه وسلم يتبرأ ممن عصاه وان كان قصده
 تعظيمه والغلو فيه . قال تعالى وانذر عشيرتك الاقربين واخفض جناحك لمن اتبعك من
 المؤمنين فان عصوك فقل اني بريء مما تعملون فقد أمر الله المؤمنين ان يتبرؤا من كل معبود
 غير الله ومن كل من عبده قال تعالى قد كانت لكم اسوة حسنة في إبراهيم والذين معه اذ قالوا

المرموم بالبر والحق والعدل من دون تلك الأمور التي هي من قبيل ما يوجب له من العبدية
 أمّا حتى تؤمنوا بالله وحده . وانتم تلك سائر الأمور ليس في مجرد رؤية قبورهم ما يوجب لهم
 زيادة المحبة إلا لمن عرف أحوالهم بدون ذلك فتذكر أحوالهم فيجبهم والرسول صلى الله عليه
 وسلم يذكر المسلمون أحواله وخاسنه وفضائله وما من الله به عليه وما من به على أمته بذلك يرداد
 جهنم له وتمطيهم له لا بنفس رؤية القبر ولهذا تجد المالكين على قبور الانبياء والصالحين من
 أبعاد الناس عن سيرتهم ومتابعتهم وإنما قصد جمهورهم التأكل والترأس بهم فتذكرون فضائلهم
 ليحصل لهم بذلك رياسة أو ما تكله لا يردادوهم بها وخيرا . وفي مسند الامام أحمد وصحيح أبي
 حاتم عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من شرار الناس من تذكركم الساعة وهم
 احياء والذين يتخذون القبور مساجد . وما ذكره هذا من فضائله فبعض ما يستحقه صلى الله
 عليه وسلم والامر فوق ما ذكره اصعافا مضاعفة لكن هذا يوجب ايمانه وطاعتنا له واتباع سنته
 والتأسي به والاقتداء به ومحبتنا له وتمطيته له وموالاة أوثقائه ومعاداة أعدائه فان هذا هو
 طريق النجاة والسعادة وهو سبيل الحق ووسيلتهم الى الله تعالى ليس في هذا ما يوجب معصيته
 ومخالفة أمره والشرك بالله واتباع غير سبيل المؤمنين السابقين الاولين والتابعين لهم باحسان
 وهو صلى الله عليه وسلم قد قال . لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد . وقال لعن الله اليهود والنصارى
 اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما فعلوا . وقال لا تتخذوا قبوري عيدا وصلوا على حيثما كنتم
 فان صلاتكم تبلغني . وقال خير الكلام كلام الله وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم
 وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة . وقال انه من يش منكم بعدي فسيروا اختلافا كثيرا
 فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات
 الأمور فان كل بدعة ضلالة الى غير ذلك من الأدلة التي تبين ان الحجاج الى القبور هم من
 المخالفين للرسول صلى الله عليه وسلم الخارجين عن شريعته وسنته لا من الموافقين له المطيعين
 له كما قد بسط في غير هذا الموضع *

﴿ هذا آخر ما نقلناه من كتاب شيخ الاسلام فيما يتعلق بالزيارة ﴾

وقد علم مما نقلناه ان شيخ الاسلام رحمه الله لم يحرم زيارة القبور على الوجه المشروع في شيء
 من كتبه ولم ينهاها ولم يكرها بل استحبا وحض عليها ومناسكه ومصنفاته طافحة بذكر

أصحاب قبر النبي صلى الله عليه وسلم وسائر القبور ولم يحكم ببولها في موضع من المواضع
 ولا ذكر في ذلك خلافاً إلا بخلافنا ما ذكره في بعض كتبه من بعض الثمانين * وما تكلم على
 مسألة شد الرحل وأعمال المطي إلى مجرد زيارة القبور وذكر في ذلك قولين للعلامة المتقدمين
 والمتأخرين (أحدهما) القول بالبحر ذلك كما يقوله بعض أصحاب الشافعي وأحمد (والثاني) أنه منهي
 عنه كما نص عليه امام دار المنجرة مالك بن أنس ولم ينقل عن أحد من الائمة الثلاثة خلافاً
 والله ذهب جماعة من أصحاب الشافعي وأحمد هكذا ذكر الشيخ الخلاف في شد الرحل
 وأعمال المطي القبور ولم يذكره في الزيارة الخالية عن شد رحل وأعمال مطي والسفر إلى زيارة
 القبور مسألة وزيارتها من غير سفر مسألة أخرى . ومن خلط هذه المسألة بهذه المسألة وجعلها
 مسألة واحدة وحكم عليهما بحكم واحد وأخذ في التشنيع على من فرق بينهما وبالغ في التنفير عنه
 فقد حرم التوفيق وحاد عن سواء الطريق واحتج الشيخ لمن قال بمنع شد الرحل وأعمال المطي
 إلى القبور بالحديث المشهور المتفق على صحته وهو لا تشدوا الرحل الحديث . وذكر وجه
 الاستدلال في الكتابين السابقين وكذا في كتاب اقتضاء الصراط المستقيم بما لا مزيد عليه
 * فما نقله النهائي الغافل الغبي عن السبكي وابن حجر وغيرهما من غلاة أسلافه ساقط
 عن درجة الاعتبار بل هو اقتراء محض وبهتان صرف على الشيخ في هذه المسألة وغيرها والمسألة
 فرضية لا وقوع لها البتة فإن كل من سافر إلى المدينة من أجل آماله الصلاة في مسجده صلى
 الله تعالى عليه وسلم ونية زيارة القبر فقط ان وقعت كان حكمها ما ذكره الشيخ حسبما دل
 عليه الحديث الصحيح فلا يرد ما ذكره هذا الغبي في التنبيه الثامن من الهذيان وهو قوله اعلم
 انه لو كان حكم السفر لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم التحريم كما زعمه ابن تيمية لامتنع
 الناس لذلك من زيارته عليه الصلاة والسلام ولصارت المدينة المنورة من أحقر المدن بل من
 أحقر القرى وكادت تكون خراباً بلقهاً فان عمارتها انما هو لوجود قبره الشريف صلى الله عليه
 وسلم فيها فان زيارة المؤمنين لها وانتابهم اياها وترددهم اليها ومجاورتهم فيها كل ذلك انما هو
 لاجله صلى الله عليه وسلم ليكون وسيلتهم إلى الله تعالى في سمادتهم لانه ثبت عندهم
 ثبوتاً أوضح من الشمس انه صلى الله عليه وسلم أقرب الوسائل وأجلها وأنجحها إلى الله تعالى
 إلى آخر ما هذا به في ذلك التنبيه *

فإنظر إليها المصنف رحمه الله تعالى في هذا الباب وقد أثبت الله حرمته عليه السلام إلى الآن ثم يرد
 أن حرمته المقتضى أي شيء لا يكون ولا يردى الأسباب الخراف ما هي وبيان أن زيارة القبور
 هي سبب عمارة البلاد والأعراض عنها هو المستوجب لخرابها ولا بدح أن اعتقاد الفلاة الصالحون
 هذا الاعتقاد الفاسد مثل ذلك هو اللائق بطلوبهم الخيوم عليها (ويقال) له أن الشيخ لم
 يحرم الزيارة ولا السفر إليها مطلقا حتى يرد ما ذكرت . وإن الصلاة في المسجد النبوي إذا
 كانت تلك المنزلة فلا شك أن المسلمين لا يملونها . وما ذكره من قلة زوار البيت المقدس
 فكذب وعلى مقتضى أمثله يلزم أن يكون البيت المقدس خرابا لقلة زواره . ومن المعلوم ما بلغ
 إليه من الفاروق والمدينة . والرجل لا يستحي من الكذب والزور ومقصوده بيان أنه كان رئيس
 المحكمة الجزائية ليعلم الناس مبلهه من العلم والايان قاتله الله ما أعظم حماقة ورعوته . ثم يقال
 أن عمارة البلاد بالعلم والتقوى والايان الكامل والعمل الصالح والسعي للدنيا والآخرة .
 وأما زيارة القبور أي قبر كان إنما هي للدعاء للميت والاستعباد به فهو شعبة من شعب الطرق
 الاخرية *

﴿ وقد ذكر هذا النعي أيضا في تضعيف كلامه نقلا عن بعض اسلافه الفلاة ﴾ ان زيارة القبور
 تعظيم وتعظيم النبي صلى الله عليه وسلم واجب فلا يجوز اهماله *
 ﴿ قال الامام الحافظ ابن قدامة في الصارم المنكي ﴾ الكلام عليه من وجوه ﴿ أحدها ﴾
 ان يقال هاتان المقدمتان ان أخذتا على اطلاقهما انتجتا أن زيارة قبره واجبة وهو انتاج لازم للمقدمتين
 لزوما بيانا فإن الضرب الاول من الشكل الاول والحد الاوسط فيه محمول في الاولى موضوع
 في الثانية فتكون النتيجة موضوع الاولى ومحمول الثانية وهي زيارة قبره واجبة ثم يلزم على
 هذا لوازم منها ان تارك زيارة قبره عاص آثم مستحق للمقوبة منتفي العدالة لا تصح شهادته
 ولا تقبل روايته ولا فتواه . وفي هذا تفسيق جميع الصحابة الا من صح عنه منهم الزيارة ولا
 ريب ان هذا شر من قول الرافضة الذين فسقوا جمهورهم بتركهم تولية على بل هو من جنس
 قول الخوارج الذين يكفرون بالذنوب لان تارك هذه الزيارة عنده تارك لتعظيمه وتارك تعظيمه
 كفر او ملزوم للكفر فان تعظيم الرسول من لوازم الايمان فعدمه مستلزم للكفر . وعلى هذا
 فكل من لم يزر قبره فهو كافر لانه تارك لتعظيمه صلى الله عليه وسلم ولا ريب ان الروافض

والجواب لم يصحح إلى الجليل والكعبة على الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم
 في توضيحه الوجه الثاني من الجوانح اعلموا الامانة بحالها أمره ومصلحته وتسلطوا
 بغيره من مخالفة لم يردوها إلى الحكم وأما عباد القبور فكفروا بموافقة الرسول في نفس
 مقصوده ووجدوا مجرد التوحيد كفرا ومقصدا . فان المنكر بالذنب من الكفر بموافقة
 الرسول ومجرد التوحيد *

﴿ بوضحه الوجه الثالث ﴾ ان زيارة قبره لو كانت لمظياله لكانت مما لا يتم الايمان الا بها
 ولكانت فرضا مميذا على كل من استطاع اليها سبيلا من قرب أو بعد ولما أصحاح السابقون
 الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان هذا الفرض وقام به الخلف الذين
 خلفوا من بعدهم ويزعمون انهم بذلك اولياء الرسول وحزبه القائلون بحقوقه وما كانوا اولياءه
 ان اولياؤه الا اهل طاعته والقيام بما جاء به علما ومعرفة وعملا وارشادا وجهادا الذين جردوا
 توحيد الخالق وعرفوا للرسول حقه ووافقوه في تنفيذ ما جاء به والدعوة اليه والذب عنه *

﴿ الوجه الرابع ﴾ انه اذا كانت زيارة قبره واجبة على الاعيان كانت الهجرة الى القبر آكد من
 الهجرة اليه في حياته فان الهجرة الى المدينة انقطعت بعد الفتح كما قال النبي صلى الله عليه وسلم
 لا هجرة بعد الفتح . وعند عباد القبور ان الهجرة الى القبر فرض معين على من استطاع اليه سبيلا
 وليس بخاف ان هذا مراغمة صريحة لما جاء به الرسول . واحداث في دينه ما لم يأذن به وكذب
 عليه وعلى الله . وهذا من أقبح التنقص *

﴿ وقد ذكر السبكي في . موضع من كتابه شفاء السقام ﴾ انه رأى فتيا بخط شيخ الاسلام
 وفيها ولهذا كانت زيارة القبور على وجهين زيارة شرعية وزيارة بدعية فالزيارة الشرعية
 مقصودها السلام على الميت والدعاء له ان كان مؤمنا وتذكر الموت سواء كان الميت مؤمنا أم
 كافرا قال وقال بعد ذلك فلزيارة لقبر المؤمن نيا كان أو غير نبي من جنس الصلاة على جنازته
 وأما الزيارة البدعية فن جنس زيارة النصاري . مقصودها الاشارة بالميت مثل طلب الحوائج
 منه أو به أو التمسح بقبره وتقبيله أو السجود له ونحو ذلك فهذا كله لم يأمر الله به ولا رسوله الله
 صلى الله عليه وسلم ولا استجبه أحد من ائمة المسلمين ولا أحد من السلف لا عند قبر النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم ولا غيره *

في قول النبي صلى الله عليه وسلم: هذا الكلام من الشيخ وفي قسم لم يرد له وهو ان يكون
 التبرك به من غير التبرك به فانه ثلاثة اقسام اولها السلام والثناء له . وقد سلم جوارحه والله
 شرعي والقسم الثاني التبرك به والدعاء عند الحاجة . قال وهذا القسم يظهر من اخرى كلام
 ابن تيمية انه يلحقه بالقسم الثالث ولا دليل له على ذلك بل نحن نقطع بطلان كلامه فيه وان
 المعلوم من الدين وسير السلف الصالحين التبرك ببعض الموتي من الصالحين فكيف بالانبياء
 والمرسلين ومن ادعى ان قبول الانبياء وغيرهم من أموات المسلمين سواء فقد أتى أمر أعظم
 نقطع بطلانه وخطئه فيه . وفيه حظ لرتبة النبي صلى الله عليه وسلم الى درجة من سواءه من
 المؤمنين وذلك كفر بيقين فان من حظ رتبة النبي صلى الله عليه وسلم عما يجب له فقد كفر
 فان قال ان هذا ليس بحظ ولكنه منع من التعظيم فوق ما يجب له . قلت هذا جهل وسوء
 أدب وقد تقدم في أول الباب الخامس الكلام في ذلك . ونحن نقطع بان النبي صلى الله عليه
 وسلم يستحق من التعظيم أكثر من هذا المقدار في حياته وبعد موته ولا يرتاب من في قلبه
 شيء من الايمان . هذا كله كلام المعترض *

﴿ فانظر ﴾ الى ما تضمنه من القلو والجهل والتكفير بمجرد الهوى وقلة العلم أفلا يستحي من
 هذا مبلغ علمه ان يرمى أتباع الرسول وحزبه وأوليائه برأيه الذي يشهد به عليه كلامه لكن
 من يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئا *

﴿ الوجه الخامس ﴾ ان يقال لهذا المعترض وأشباهه من عباد القبور أتوجبون كل تعظيم
 للرسول صلى الله عليه وسلم أو نوعا خاصا من التعظيم فان أوجبتم كل تعظيم لزمكم ان توجبوا
 السجود لقبره وتقبيله واستلامه والطواف به لانه من تعظيمه * وقد أنكر صلى الله عليه وسلم
 على من عظمه بما لم يأذن به كتعظيم من سجد له . وقال لا تطروني كما اطرت النصارى عيسى بن
 مريم فانما انا عبد فقولوا عبد الله ورسوله . ومعلوم ان مطريه انما قصد تعظيمه *

وقال صلى الله عليه وسلم لمن قال له يا محمد يا سيدنا وابن سيدنا وخيرنا وابن خيرنا عليكم بقولكم
 ولا تستهدينكم الشيطان أنا محمد عبد الله ورسوله . ما أحب ان ترفعوني فوق منزلي التي انزاني
 الله عز وجل فمن عظمه بما لا يجب فانما أتى بضد التعظيم وهذا نفس ما حرمة الرسول صلوات
 الله وسلامه عليه . ونهى عنه وحذر منه *

(وأيضاً) فإن الحلف به تعظيم له فقولوا يجب على الخالف أن يحلف به لأنه تعظيم له وتعظيمه واجب وكذلك تسبيحه وتكبيره والنوكل عليه والذبح باسمه كل هذا تعظيم له ومعلوم أن إيجاب هذا مثل إيجاب الحج إليه بالزيارة على من استطاع إليه سبيلاً ولا فرق بينها . وإن قلتم إنما نوجب نوعاً خاصاً من التعظيم طولبتم بضابط هذا النوع وحده . والفرق بينه وبين التعظيم الذي لا يجب ولا يحوز ويان أن الزيارة من هذا النوع الواجب . والا كنتم متناقضين موجبين في الدين ما لم يوجهه الله وشارعين شرعاً لم يأذن به الله *

﴿ الوجه السادس ﴾ أن يقال الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم كلما خطر بالبال تعظيم له فأوجبوا له هذا التعظيم واحكموا على من قال لا يجب بأنه تارك لتعظيمه بل أحكموا على من قال لا تجب الصلاة عليه كلما ذكر ولا تجب الصلاة عليه في الصلاة أولاً تجب في العمر إلا مرة أولاً تجب أصلاً بأنه تارك للتعظيم لأن الصلاة عليه تعظيم له بلا ريب فهل كان أئمة الإسلام وعلماء الأمة نافرين له لتعظيمه تاركين له بنفيهم الوجوب أم كانوا أسد تعظيماً له منكم واعترف بحقوقه واحفظ لدينه أن يزداد فيه ما ليس منه *

﴿ يوضحه الوجه السابع ﴾ أن الذين كرهوا من الفقهاء الصلاة عليه عند الذبح يكونون على قولكم تاركين لتعظيمه وذلك قاذح في إيمانهم . وكذلك من كره أو حرم الحلف به وما لا تنعقد يمين الحالف به يكون على قولكم تاركاً لتعظيمه لأن الحلف به تعظيم له بلا ريب *

﴿ الوجه الثامن ﴾ أن القول بعدم وجوب زيارة قبره أو بعدم استحبابها أو بعدم جواز شد الرحال لا يقدح في تعظيمه بوجه من الوجوه وهو بمنزلة قول من قال من أئمة الإسلام لا تجب الصلاة عليه في التشهد الأخير . وبمنزلة قول من قال منهم تكراه الصلاة عليه عند الذبح . وبمنزلة قول من قال لا تستحب الصلاة عليه في التشهد الأول ولا عند السد في الأذان بل قول من نفي وجوب الزيارة أو جواز شد الرحال إلى القبر أولاً أن تكون منافياً للتعظيم من قول من نفي وجوب الصلاة عليه أو استحبابها في بعض المواضع لأن الصلاة عليه ما مرر بها . وقد ضمن للمصلي عليه مرة أن يصلي عليه عسراً بل الصلاة عليه محض التعظيم له فنفي وجوبها أو استحبابها في موضع ليس بترك للتعظيم وليس إنكار وجوب كل من الأمرين فادحاً في تعظيمه بل ذلك عين تعظيمه *

﴿ يدل عليه الوجه التاسع ﴾ ان تعظيمه هو موافقته في محبة ما يحب وكراهة ما يكره والرضى بما يرضى به وفعل ما أمر به وترك ما نهى عنه والمبادرة الى ما رغب فيه والبعد عما حذر منه وان لا يتقدم بين يديه ولا يقدم على قوله قول أحد سواء ولا يعارض ما جاء به بمقول ثم يقدم المقول عليه كما يقوله أئمة هذا المعترض الذين تلقى عنهم أصول دينه وقدم آرائهم وهو اجس ظنونهم على كلام الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ثم ينسب ورثة الرسول الواقفين مع أقواله المخالفين لما خالفها الى ترك التعظيم وإى اخلال بتعظيم وأى تنقص فوق من عزل كلام الرسول صلى الله عليه وسلم عن افادة اليقين . وقدم عليه آراء الرجال وزعم أن العقل يعارض ما جاء به وان الواجب تقديم المقول وآراء الرجال على قوله *

﴿ الوجه العاشر ﴾ أن ايجاب زيارة قبره واستحبابها وشدة الحال اليه لاجل تعظيمه يتضمن جعل القبر منسكاً يحج اليه كما يحج الى البيت العتيق كما يفعله عباد القبور ولا سيما فانهم يأتون عنده بنظير ما يأتى به الحاج من الوقوف ولدعاء والتضرع وكثير منهم يطوف بالقبر ويستلمه ويقبله ويسبح عليه فلم يبق عليه من أعمال المناسك الا الحلق والنحر ورمى الجمار فإيجاب الوسيلة الى هذا المحذور واستحبابها من أعظم الامور منافاة لما شرعه الله ورسوله . وقد آل الامر بكثير من الجهال الى النحر عند قبور من يشدون الرحال الى قبورهم وحق رؤسهم عند قبورهم وتسمية زيارتها حجاً ومناسكاً . وصنف فيه بعضهم كتاباً سماه مناسك حج المشاهد وكان سبب هذا هو الغلو الذى يظنه من قل علمه تعظيماً ولا ريب ان هذا اكره شئ الى الرسول قصداً ووسيلة ﴿ الوجه الحادى عشر ﴾ ان هذا الذى قصده عباد القبور من التعظيم هو بعينه السبب الذى لاجله حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخاذ القبور مساجد وايقاد السرج عليها ولعن فاعل ذلك ونهى عن الصلاة اليها وحرم اتخاذ قبره عيداً ودعاه ان لا يحمل قبره وينا يعبد . ولاجله نهى فضلاء الامة وساداتها عن ذلك . ولاجله أمر عمر بتعفية قبر دانيال لما ظهر في زمان الصحابة (ولاجله) منع مالك من نذر اتباع المدينة وأراد القبر أن يوفى نذره . (ولاجله) كره السافى ان يعظم قبر مخلوق حتى يجعل مسجداً كما قال واكره أن يعظم مخلوق حتى يجعل قبره مسجداً . ولاجله كره مالك أن يهول القائل زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم لما يوم هذا اللفظ من أنه اما قصد المدينة لاجل ريادة القبر ولما فيه من تعظيم القبر باضافة الزيارة اليه

مع كونه أعظم القبور على الإطلاق واجلها وأشرف قبر على وجه الأرض فالتعظيم بتعظيمه أقرب من التعظيم غيره من القبور يعني مالك رحمه الله تعالى التريفة حتى في القسط ومنع التادير من آتائه ولو كان آتائه غربة عنده لأوجب الوفاء به فإن من أصله أن كل طاعة يجب بالمرء سواء كان من جنسها واجب بالشرع أو لم يكن ولهذا يوجب آتاء مسجد المدينة على من يذو آتائه . وقد منع نافر آتاء القبر من الوفاء بذره فلو كان ذلك عنده قرية لألزمه الوفاء به ومن ردها الفضل عنه وكذب الناقل فهو من جنس من اقترى الكذب وكذب بالحق لما جاءه فان ناقله ممن له لسان صدق في الأمة بالعلم والامانة والصدق والحلالة وهو القحني أبو إسحق اسمعيل بن إسحق بن اسمعيل بن حماد بن زيد أحد الأئمة الاعلام وكان نظير الشافعي وامامنا في سائر العلوم حتى قال المبرد اسمعيل القاضي أعلم مني بالتصريف وروى عن يحيى بن أكثم أنه رآه مقبلا فقال قد جاءت المدينة وقد ذكر هذا النقل عن مالك في أشهر كتبه عند أصحابه واجلها عندهم وهو المبسوط فمن كذبه فهو بمنزلة من كذب مالكا والشافعي وابا يوسف ونظرائهم ومن وصل الهوى بصاحبه الى هذا الحد فقد فضح نفسه وكفى خصمه مؤنة ومن جميع أقوال مالك وأجوبته وضم بعضها الى بعض ثم جمعها الى أقوال السلف وأجوبتهم قطع بمرادهم وعلم نصيحتهم للامة وتعظيمهم للرسول وحرصهم على اتباعه وموافقته في تجريد التوحيد وقطع أسباب الشرك وبهذا جعلهم الله أئمة وجعل لهم لسان صدق في الأمة فلو ورد عنهم شيء خلاف هذا كان من المتشابه الذي يرد الى المحكم من كلامهم وأصولهم فكيف ولم يصح عنهم حرف واحد يخالفه فتبين ان هذا التعظيم الذي قصده عباد القبور هو الذي كرهه أهل العلم وهو الذي حذر منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى أمته عنه ولعن فاعله وأخبر بشدة غضب الله عليه حيث يقول اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ومعلوم قطعا انهم انما فعلوا ذلك تعظيما لهم ولقبورهم فعلم أن التعظيم للقبور مما يلعن الله فاعله ويشته غضبه عليه *

﴿الوجه الثاني عشر﴾ ان هذا الذي يفعله عباد القبور من المقاصد والوسائل ليس بتعظيم فان التعظيم محله القلب واللسان والجوارح وهم أبعد الناس منه . فالتعظيم بالقلب ما يتبع اعتقاد كونه رسولا من تقديم محبته على النفس والولد والوالد والناس أجمعين ويصدق هذه المحبة أمران احدهما تجريد التوحيد فانه صلى الله عليه وسلم كان أحرص الخلق على تجريده حتى

طبع أسبغ الشراك ووسايقه من جميع الجهات وهي عن يمينه يمين الشرب اليه بالزوال من
 الصلوات في الأوقات التي يسجد فيها عليه الشمس الخليل قبل ذلك الوقت بعد أن تصل الضمير
 والمصر السلايشه الموحدة بهم في وقت عبادتهم وهي أن يقال ما شاء الله وشاء فلان
 وهي أن يحلف بغير الله وأخبر أن ذلك شرك وهي أن يصل إلى القبر ويتخذ مسجداً أو عيداً
 أو يوقد عليها سراج وضم من شرك بين اسمه واسم ربه تعالى في لفظ واحد فقال له يس
 الخطيب أنت بل مدار دينه على هذا الأصل الذي هو قطب رحي النجاة ولم يقرر أحد ما فهمه
 صلى الله عليه وسلم بقوله وقوله وهديه وسد الذرائع المنافية له فتعظيمه صلى الله عليه وسلم
 بمواقفه على ذلك لا بمناقضته فيه (الثاني) تجريد متابعتة وتحكيمه وحده في الدقيق والخليل من
 أصول الدين وفروعه والرضا بحكمه والالتزام به والتسليم والاعراض عن مخالفه وعدم الالتفات
 إليه حتى يكون وحده الحاكم المتبع المقبول قوله كما كان ربه تعالى وحده المعبود المألوه المخوف
 المرجي المستغاث به المتوكل عليه الذي إليه الرغبة والرغبة واليه الوجهة والعمل الذي يؤمل
 وحده لكشف الشدائد وتفريج الكربات ومفطرة الذنوب الذي خلق الخلق وحده ورزقهم
 وحده وأحياهم وحده ويبعثهم وحده ويفر ويرحم ويهدي ويضل ويسعد ويشقى وحده وليس
 لغيره من الأمر شيء كائناً من كان بل الأمر كله لله وأقرب الخلق إليه وسيلة وأعظمهم عنده
 جاهاً وارفهم ليد ذكراً وقدرأ وأعمهم عنده شفاعة ليس له من الأمر شيء ولا يعطى أحداً
 شيئاً ولا يمنع أحداً شيئاً ولا يملك لأحد ضراً ولا رشداً . وقد قال لأقرب الخلق إليه وهم ابنته
 وعمه وعمته . يا فاطمة بنت محمد لا أغني عنك من الله شيئاً يا عباس عم رسول الله لا أغني عنك
 من الله شيئاً يا صفية عمة رسول الله لا أغني عنك من الله شيئاً . فهذا هو التعظيم الحق المطابق
 لحال المعظم النافع للمعظم في معاشه ومماده الذي هو لازم إيمانه وملزومه . وأما التعظيم باللسان
 فهو اثناء عليه بما هو أهله مما اثني به على نفسه وأثنى به عليه ربه من غير غلو ولا تقصير فكما
 أن المقصر المفرط تارك لتعظيمه فالغالي المفرط كذلك وكل منهما شر من الآخر من وجه دون
 وجه وأولياؤه سلكوا بين ذلك قواماً * وأما التعظيم بالجوارح فهو العمل بطاعته والسعي في
 اظهار دينه واعلاء كلمته ونصر ما جاء به وجهاد ما خالجه * وبالجملة فالتعظيم النافع هو تصديقه
 فيما أخبر وطاعته فيما أمر والموالاتة والمعاداة والحب والبغض لاجله وفيه وتحكيمه وحده

والله اعلم بغيره من لا يشهد من حقه ما يثبت يكون الضمان في أقواله فما وافقها من قول
القول فله وما خالفها رده أو تأوله أو اعراض عنه والله سبحانه يشهد وكفى بالله شهيدا
وما لا يشهد ورسله وأوليائهم من عاد القبور وخصوم المؤمنين ليسوا كذلك وهم يشهدون على
انفسهم بذلك وما كان لهم ان ينصروا دينه ورسوله صلى الله عليه وسلم شاهدين على انفسهم
يقدم آراء شيوخهم وأقوال متوهمهم على قوله . والله لا يستفاد من كلامه يقين والله اذا عارضه
الرجل قدمت عليه وكان الحكم ما يحكم به *

أفلا يستحي من الله من العقلاء من هذا حاله في أصول دينه وفروعه أن يستتر تعظيم القدر
ليومهم الجليل أنه معظم لرسوله الله صلى الله عليه وسلم ناصر له منتصر له بمن ترك تعظيمه وتنقصه
ويأبى الله ذلك ورسوله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون وما كانوا أولياءه أن أوليائه الا المتقون
ولكن أكثرهم لا يعلمون * وقل اعملوا فسير الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون الى
عالم النيت والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون انتهى *

وقد أكثر شيخ الاسلام قدس الله روحه من الرد على الغلاة القبوريين في كتابه اقتضاء الصراط
المستقيم وغيره من كتبه وما ذكرناه واف بالغرض على اختصاره والله أعلم *

(ثم ان النبهاني الغبي) ذكر قصة بلال التي ذكرها السبكي وهي ان بلالا رأى في منامه
النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول له ما هذه الجفوة يا بلال اما أن لك أن ترورني يا بلال فانتبه
حزينا وجلا خائفا ركب راحلته وقصد المدينة فأتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فجعل يبكي عنده
ويمرغ وجهه عليه الى آخرها . وقد تكلم عليها الحافظ ابن قدامة في كتابه الصارم المنكي في الرد
على السبكي وبين وضعها وكذبها بما لا مزيد عليه . وقال انها الوصحت لما أفادت الخصم شيئا
الى آخر كلامه *

* وذكر النبهاني الغبي أيضا * الا كذوبة المشهورة المسندة لاحمد الرفاعي . فقال ان الزيارة
وصلة مع الحبيب وقد وقع لبعض العارفين مخاطبته له صلى الله عليه وسلم وردده عليه ومن ذلك
المعنى ما ذكره بعض العارفين عن القطب الرفاعي في حال زيارته للقبر الشريف من قوله *

في حالة البعد وروحي كنت أرسلها * تقبل الارض عني وهي ناأبتي
وهذه دولة الاشباح قد حضرت * فامدد يمينك كي تحظى بها شفتي

قال قد روي عن الصادق عليه السلام في هذا الخبر (المقام الاول) ان تكذيب وتويع هذه القصة
واقول للكلام محمد على هذه الطريقة في مقامين (المقام الثاني) في بيان عدم امکان رؤية النبي صلى الله عليه وسلم
بعد موته وان من ادعى ذلك فهو كاذب *

(اما المقام الاول) وهو بيان كذب هذه القصة فمن وجوه كثيرة يذكر منها ما خطر بالبال
(الاول) انه قد ترجم أحمد الرفاعي هذا جماعة من المؤرخين على اختلافهم في المذهب ولم
يذكروا هذه القصة في ترجمته ولو كانت ثابتة لمدوها من أعظم مآثره وأكبر مضارعه لاسيما
التاج السبكي فتعصبه للمتصوفة ولا سيما من هو على مذهب ونحلة ومع ذلك لم يذكر هذه
القصة في ترجمة أحمد الرفاعي لما ترجمه في طبقاته فانه قال *

أحمد بن علي بن أحمد بن يحيى بن حازم بن علي بن رفاعه * الشيخ الزاهد الكبير أحمد أولياء
الله العارفين والسادات المشيرين أهل الكرامات الباهرة أبو العباس بن أبي الحسن بن الرفاعي
المغربى قدم أبوه الى العراق وسكن ببعض القرى وتزوج باخت الشيخ منصور الزاهد ورزق
منها أولاداً منهم الشيخ أحمد هذا لكنه مات وأحمد حمل فلما ولد رباه وأدبه خاله منصور وكان
مولده في المحرم سنة خمس مائة وتفقه على مذهب الشافعي وكان كتابه التنبية ولو أردنا استيعاب
فضائله لضاق الوقت ولكننا نوردهما فيه بلاغ ثم ذكر كلاماً في محاسن أخلاقه الى ان قال وقال
الشيخ أحمد سلك كل طريق فما رأيت أقرب ولا أسهل ولا أصلح من الذل والافتقار
والانكسار لتعظيم أمر الله والشفقة على خلق الله والافتداء بسنة رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وكان يجمع الخطب ويحمله الى بيوت الارامل والمساكين وربما كان يملأ الماء لهم
الى ان قال وكان لا يجمع بين قيصين لافي شتاء ولا في صيف ولا يأكل الا بعد يومين أو ثلاثة
أكلة * ثم قال وعن يعقوب وقد سئل عن أورد سيدي أحمد فقال كان يصلي أربع ركعات بالف
قل هو الله أحد ويستغفر كل يوم مرة واستغفاره ان يقول لا اله الا أنت سبحانك اني كنت
من الظالمين عملت سوء وظلمت نفسي واسرفت في أمري ولا يغفر الذنوب الا أنت فاغفر لي
وتب عليّ انك أنت التواب الرحيم يا حي يا قيوم لا اله الا أنت * توفي يوم الخميس ثاني عشر
جمادى الاولى سنة ثمان وسبعين وخمس مائة ومناقبه أكثر من ان تحصى * وقد أفرد لها بعض

السلطان كتابه بحسن انتهى

فلم يترك قصة مد اليد التي هي من أعظم الخوارق وأعجبها لو صحت مع أنه قد ذكر أعظم من هذه وهي قصة المرأة التي كانت تلتقي على كفة قطع الحنك وقصة العروسة التي كانت على يدهم عتصم دمه وقصة الكلاب التي كانت تأكل الثمر من القوضرة في دار الطعام وهم يهارجون فوقها على الباب لئلا يدخل اليهم أحد يؤذيهم *

وذكر القاضي أحمد الشيرازي في كتابه وفيات الاعيان ما نصه **هو** أبو العباس أحمد بن أبي الحسن علي بن أبي العباس أحمد المعروف بابن الرفاعي **هو** كان رجلا صالحا قبيها شافعي المذهب أصله من العرب وسكن في البطائح بقرية يقال لها أم عبيدة وانضم اليه خلق عظيم من الفقراء وأحسنوا الاعتقاد فيه وتبعوه والطائفة المعروفة بالرفاعية والبطائحية من الفقراء منسوبة اليه ولا يتابعه أحوال عجيبة من أكل الحيات وهي حية والنزول في التناير وهي تنضم بالنار فيطفئونها الى ان قال ولم يكن له عقب وانما القبط لاختيه وأولاده يتوارثون المشيخة والولاية على تلك الناحية الى الآن وأمورهم مشهورة مستفيضة فلا حاجة الى الاطالة فيها انتهى (فلم يذكر) تلك القصة من مناقبه ولو صحت روايتها لكانت غرة وجه مناقبه وهكذا

ذكر كل من ترجمه من الثقات وهذه مما اختلقها له أصحابه بعد موته بمدة سنين كما ادعوا له الانتساب الى ابراهيم المرتضى بن موسى الكاظم رضى الله عنه ولا أصل له أيضا. قال في مختصر عمدة الطالب ان الشيخ أحمد رحمه الله لم يدع ذلك. وانما ادعاه البطن الثالث من ولده ويقولون هم أحمد بن علي بن الحسين بن المهدي بن أبي القاسم بن محمد بن الحسين بن أحمد الاكبر بن موسى أبي شجبه بن ابراهيم المذكور. قال أبو نصر البخاري لا يصح لابراهيم المرتضى عقب الا من موسى وجعفر ومن انتسب الى غيرهما فهو كاذب انتهى المقصود منه. (والمقصود) ان قصة مد اليد ونحوها من المزايا والمآثر لو صحت لكانت أحق بالذكر من جميع ما ذكره فلما لم يذكرها علمنا انها من افك أفاك أثيم *

الوجه الثاني **هو** ان أحسن من رواها الامام السيوطي وقد أسندها الى بعض المجاميع ولم يذكر لها سنداً واهياً فضلاً عن ان يكون صحيحاً مع ان حاله في الرواية معلوم. فقال في كتابه تنوير الحلك في رؤية النبي والملك. وفي بعض المجاميع وذكر القصة والبيتين على وجه الاختصار

مع ان هذه التهمة لو صحت لثبوت الرواية على هذا لا بد من ادراك حقائق وعوارض عجيب فالتحقيق
الذي تتوفر الدواعي على ظنه ولم يذكره احمد من الثقات بل ذكره الدجالون الضالون المضلون
فهل لا شك زور وبهتان وكذب من افك شيطان *

الوجه الثالث * ان الدجالون الذين رويوا هذه القصة المكذوبة ادعوا ان من كان حاضرا
هناك ورأوا اليد وسمعوا رد السلام نحو مائة الف أو يزيدون . سبحانك هذا هتان عظيم كيف
يمكن ان يكون هناك هذا العدد الكثير وأي محل في المسجد يسعهم أو يسع عشر معشارهم
ثم ان القبر قد انحطت به الجدران فمن أي شباك خرجت اليد . ومن المعلوم اذا كان أمر عجيب
وشيء غريب يتهاجم على رؤيته الراؤن فلا يمكن الرؤية الا للقريب . وكذلك سماع رد السلام
كيف أمكن للجميع . فانظر الى هذه الاكذوبة التي لا تروج حتى على ضعفاء العقول . ومع
ذلك فقد تمسك بها قوم سلب الله منهم الحياء واتخذوها حيلة من حبال مصائدهم . واغراهم
الله على مثل هذه الدعاوي الكاذبة ليفضحهم بها في الدنيا والآخرة انتقاما لاهل الحق منهم
* الوجه الرابع * ان كثيرا من أهل العلم والادب نسب البيهقي الى غير أحمد الرفاعي (قال
الشيخ) صلاح الدين الصفدي في تذكرته حتى ان ابن الفارض لما اجتمع بالشهاب السهرودي
في مكة أنشده *

في حالة البعد روي كنت أرسلها * تقبل الارض عني وهي نائبي
وهذه نوبة الاشباح قد حضرت * فامد يمينك كي تحظى بها شفتي

وكفى بما ذكره الشيخ صلاح الدين هذا شاهدا على بطلان مادعاه غلاة الرفاعية ومبتدعهم
فان هذا الشيخ كان اماما أديبا ناظما ناثرا ولد سنة ست وتسعين وستمائة وتد عقده ابن السبكي
ترجمة مجملة في طبقاته . ومن نقل ذلك الشهاب الخفاجي الشافعي في كتابه طراز المجالس وان
البيهقي من شعر ابن الفارض لما اجتمع بالسهرودي في مكة . (قال) وقد نسب هذا لغيره
ولم يذكره لغيره ولم يصرح باسمه *

* الوجه الخامس * حسن الظن باحمد الرفاعي رحمه الله يقتضي عدم مخالفته للسنة النبوية
والشريعة المحمدية . فقد كان على ماروي الثقة بخلاف من يدعي الالتئام اليه من المبتدعة الغلاة
وانه لم يزل على المنهج المستقيم والصراط القويم — فن البعيد عنه الزيارة البدعية التي وردت عن

الجنة الشيطانية بل لا بد ان يرد الزمان الى ذكرها لانه الاعلام والمساكين من الاسلام
وقد سمي ذلك مفصلا عما يقامه من كمال الشج فكيف يسرع الى اذيت بالآداب
الرؤية ان يتجلى في ذلك المقام ويطلب منه عالم يطلعه غيره من أكار الصحابة وكتب أهل
البيت وغيرهم ويقول له امد يدك كي تحظى بها خفي فهل هذا الاول أم لك أتم أراد ان
يرجع رجع كلامه على الجهة والمواقف الطام . فمن اليقين لدى المارقين ان هذه القصة كذب
وزور لعن الله من وضعها واقرأها .

المقام الثاني في الكلام على رؤية النبي صلى الله عليه وسلم بعد الموت

قد ذكرنا سابقا بعض الوجوه على الصريح برواية اليد وقصدنا الاختصار في القول اذ الكلام
عليه طويل جدا . وقد آن ان تكلم على المقام الثاني وهو أيضا من بعض الوجوه السابقة .
(فنقول) وبالله التوفيق ان رؤية النبي صلى الله عليه وسلم قد ادعاها قوم كثيرون بعد وفاته
بزم من طويل * وقد ألف الجلال السيوطي رسالته المسماة بتنوير الحلك في رؤية النبي والملك لاجل
تأييد هذا القول وحال السيوطي وتلونه معلوم حتى جعله بعض أهل العلم حاطب ليل . وبعد
ان نقل عنه صاحب روح المعاني في هذه المسألة ما نقل وكذا عن غيره قال في تفسيره

ثم اني أقول بعد هذا كله * ان ما نسب الى بعض الكاملين من أرباب الاحوال من رؤية
النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته وسؤاله والاخذ عنه لم نعلم وقوع مثله في الصدر الاول وقد
وقع اختلاف بين الصحابة رضي الله تعالى عنهم من حين توفي الى ما شاء الله تعالى في مسائل
دينية وأمور دنيوية وفيهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله تعالى عنهم والى أبي بكر وعلى
ينتهي أغلب سلاسل الصوفية الذين تنسب اليهم تلك الرؤية ولم يبلغنا ان أحدا منهم ادعي
انه رأى في اليقظة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذ عنه ما أخذ وكذا لم يبلغنا أنه صلى
الله عليه وسلم ظهر لمتحير في أمر من أولئك الصحابة الكرام فارشده وأزال تحيره . وقد صح
عن عمر رضي الله تعالى عنه أنه قال في بعض الامور ليتني كنت سألت رسول الله صلى الله
عليه وسلم عنه ولم يصح عندنا أنه توسل الى السؤال منه صلى الله عليه وسلم بعد الوفاة . نظير
ما يحكى عن بعض أرباب الاحوال . وقد وقفت على اختلافهم في حكم الجدم مع الاخوة . فهل
وقفت على ان أحدا منهم ظهر له الرسول صلى الله عليه وسلم فارشده الى ما هو الحق فيه وقد

تلك . أمري فاعلم الرسول صلى الله تعالى عليهما من الخزان العظيم بعد وفاته صلى الله عليه
 وسلم وما جرى لها في أمره . قيل تلك عند علي الصلاة والسلام ظهر لها كما يظهر للصوفية
 قبل الوفاة وهو من الخزان الطاهر سمعت بذهاب عالمة إلى البصرة وما كان من وقعة
 الجبل . قيل سمعت امرأة صلى الله عليه وسلم لها قبل الذهاب وصده أياما عن ذلك فلا يقع
 أو تقوم الحجة عليها على كل وجه إلى غير ذلك مما لا يكاد يحصى كثرة . (والحاصل) أنه لم يلق
 ظهوره عليه الصلاة والسلام لأحد من أصحابه وأهل بيته وهم هم مع احتياجهم الشديد لذلك
 وظهوره عند باب مسجد قباء كما يحكيه بعض الشيعة اقراء محض وبنت بحث . وبالجملة عدم
 ظهوره لأولئك الكرام وظهوره لمن بعدهم مما يحتاج إلى توجيه يقع به ذوق الافهام ولا يحسن
 مني ان أقول كل ما يحكى عن الصوفية من ذلك كذب لا أصل له لكثرة حاكيه وجلالة مدعيه .
 وكذا لا يحسن مني ان أقول انهم انما رأوا النبي صلى الله عليه وسلم مناما فظنوا ذلك خلفه النوم
 وقلة وقته يقظة . فقالوا رأينا يقظته لما فيه من البعد ولعل في كلامهم ما ياباه . وغاية ما أقول ان تلك
 الرؤية من خوارق العادة كسائر كرامات الاولياء ومعجزات الانبياء عليهم السلام . وكانت
 الخوارق في الصدر الاول لقرب العهد بشمس الرسالة قليلة جدا وانى يرى النجم تحت الشعاع
 أو يظهر كوكب . وقد انتشر ضوء الشمس في البقاع فيمكن ان يكون قد وقع ذلك لبعضهم
 على سبيل النادرة ولم تقتض المصلحة افشاء . ويمكن ان يقال انه لم يقع لحكمة الابتلاء أو
 لخوف الفتنة أو لان في القوم من هو كالمرآة له صلى الله عليه وسلم أو ليهرع الناس الى كتاب
 الله تعالى وسنته صلى الله تعالى عليه وسلم فيما يهمهم فيتسع باب الاجتهاد وتنشر الشريعة
 وتعمم الحجة التي يمكن ان يعقلها كل أحد او لنحو ذلك وربما يدعى انه عليه الصلاة والسلام
 ظهر ولكن كان مستترا في ظهوره . كما روى ان بعض الصحابة احب ان يرى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فجاء الى ميمونة فاخرجت له مرآة فنظر فيها فرأى صورة رسول الله عليه
 الصلاة والسلام ولم ير صورة نفسه . فهذا كالظهور الذي يدعيه الصوفية الا انه بحجاب المرأة
 وليس من باب التخيل الذي قوى بالنظر الى مرآة عليه الصلاة والسلام . وملاحظة انه كثيرا
 ما ظهرت فيها صورته حسبما ظنه ابن خلدون . فان قبل قولي هذا وتوجيهي لذلك الامر فيها
 ونعمت . والا فالامر مشكل فاطلب لك ما يحله . والله سبحانه الموفق للصواب . انتهى كلامه .

روى عنه النبي صلى الله عليه وآله وسلم في كتابه ولاسته بحسنة رابن الامر مشكلا
 اذ اهل بوجبه كرامته لان غلط الحسن كثير . فاذا صدقوا بروايتهم بحسنة بالكتاب
 شيخ الاسلام في كتابه الجواب الباهر . وقد ذكرناه سابقا ربه فانه قد قال وكان الصحابة خير
 القرون وهم اعلم الناس بسنة واطوع الامة لامرهم وكانوا اذا دخلوا الى المسجد لا يذهب احد
 منهم الى قبره لامن داخل الحجرة ولا من خارجها . وكانت الحجرة في زمانه يدخل اليها من
 الباب اذا كانت عائشة فيها ويمد ذلك الى ان ياتي الحائط الآخر وهم مع ذلك يتمكن من الوصول
 الى قبره لا يدخلون اليه لالسلام ولا لصلاة ولا لدعاء لانفسهم ولا لسؤال عن حديث او علم
 ولا كان الشيطان يطمع فيهم حتى يسمعهم كلاما وسلاما فيظنون انه هو كلمهم وأقنابهم . وبين
 لهم الاحاديث او انه قد رد عليهم السلام بصوت يسمع من خارج كما طمع الشيطان في غيرهم
 فاضلهم عند قبره وقبر غيره حتى ظنوا ان صاحب القبر يتحدثهم ويفتيهم ويأمرهم وينهاهم في
 الظاهر وانه يخرج من القبر ويرويه خارجا من القبر ويظنون ان نفس ابدان الموتى خرجت
 من القبر تكلمهم وان روح الميت تجسدت لهم فراوها كما رآهم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة
 المعراج يقظة لامنا . فان الصحابة رضوان الله عليهم خير قرون هذه الامة التي هي خير أمة
 اخرجت للناس . وهم تلقوا الدين عن النبي صلى الله عليه وسلم بلا واسطة ففهموا من مقاصده
 وعانوا من افعاله . وسمعوا منه شفاها ما لم يحصل لمن بعدهم وهم قد فارقوا جميع اهل الارض
 وعادوهم وهجروا جميع الطوائف واديانهم وجاهدوا باموالهم وانفسهم الى آخر ما ذكره هناك
 ثم انه * يؤيد ما ذكره الشيخ ان العرب في الجاهلية كثيرا ما كانوا يسمعون كلاما من اصنامهم
 (كما سمعوا من صنمهم المسمى بالجلسد) وهو صنم كان بحضرموت وفي كتاب أبي أحمد الحسن
 ابن عبد الله العسكري . قال أخبرنا ابن دريد قال أخبرني عمي الحسين بن دريد قال أخبرني حاتم
 ابن قبيصة المهلب عن هشام بن الكلبي عن أبي مسكين قال كان بحضرموت صنم يسمى الجلسد تبعده
 كنده وحضرموت وكانت سدنته بني شكامة بن شبيب بن السكون بن أشعث بن ثور بن مرثع
 وهو كنده . ثم الى اهل بيت منهم يقال لهم بنو علاق . وكان الذي يسدنه منهم يسمى الاخزر
 ابن ثابت وكان للجلسد حمى ترعاه سوامه وغنمه . وكانت هوا في الغنم اذا رعت حمى الجلسد حرمت
 على أربابها وكانوا يكلمون منه وكان كجثة الرجل العظيم وهو من صخرة بيضاء لها كالرأس

يقول: صوت الصنم الناصر رأى فيه كصوره وجه الإنسان (قال الاخضر) امرأى كسب يوما
 عند الجسد وقد ذبح له رجل من بني الأعرى من مروة دحا انصبها فيه كهيئة الرعد فاصبحنا
 فاذا قال يقول: شعار أهل عدم: أنه قصا حتم: أن يطش بهم: فصداد بهم: فقلنا ربنا
 وضاح وضاح فاعاد الصوت وهو يقول: يا نجم المراق: يا اخضر بن علق: هل أحسست حما
 حما: وعددا حما بهوى من يمن وشام: الى ذات الاجام: نور أطل: وظلام أهل: ومالك اتقل
 من محل الى محل: ثم سكت فلم ندر ما هو فقلنا هذا أمر كاثر: فلما كان في العام المقبل: وقد
 راث علينا ما كنا نسمع من كلام الصنم وسأت ظنوننا: وقرينا قربانا ولطخنا بدمه وكذلك
 كنا نقول: فاذا الصوت قد عاد علينا فتباشرنا: فقلنا عم صباحا ربنا لا مصد عنك ولا محيد
 تشارت الشؤون وسأت الظنون: فالعياذ من غضبك: والآيب الا صفحك: فاذا النداء من
 الصنم يقول: قلت البنات: وعزاهن واللات: وعليها ومناة: منعت الافق فلا مصعد
 وحرسن فلا مقعد: وأبهمت فلا متلد: وكان قد ناجم نجم: وهاجم نجم: وصامت زجم: وقابل
 رجم: وداع نطق: وحق سبق: وباطل زهق ثم سكت فتحدثت القبائل بهذا في مخاليف
 اليمن: فانا لعل أفان ذلك: اذا ضل رجل من كدة ابلا فاقبل الى الجاسد فنحرجزورا واستعمار
 توبين من ثياب السدنة واكثرهما فلبسهما: وكذلك كانوا يفعلون: ثم قال أنشدك يارب
 ابكرا ضخمادمومة دما مخلوقة بالافخاز: مخلوطة بالحاذ: أضلتها بين جماهير النخرة: حيث
 الشقيقة والصفرة فاهد رب وارشد فلم يجب: قال الاخضر فانكسر لذلك: وقد كان فيما
 مضى يخبرنا بالا عاجيب: فلما جن علينا الليل بت مبيتى عنده فاذا هاتف يقول: لا شأن للجاسد
 ولا رثي لهدد: استقام الاود: وعبد الواحد الصمد: واكفى الحجر الاصلد: والرأس
 الاسود: قال فهضت مذعورا فأتيت الصنم فاذا هو منقلب على رأسه: وكانوا اجتمع فنام
 من الناس ما حلحله فوالذي نفسى بيده ما عرجت على أهل ولا مال حتى أتيت راحتي وخرجت
 حتى أتيت صنعاء: فقلت هل من خائبة خبر: فقليل ظهر رجل بمكة يدعو الى خلع الاوثان:
 ويزعم أنه نبي فلم ازل أطوف في مخاليب اليمن حتى ظهر الاسلام: فأتيت النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فأسلمت: وفي اشعارهم *

فبات يجتاب شقارى كما * يقر من يمشى الى الجاسد

والبقير مشتهر بطاغي الرجل فيها رأسه والفتى المصطفى الهندي ومنهم من قال إنه الهندي
الرفاعي . وروى كما ذكر من شئى إلى الجسد .

(ويسموا أيضا كلاما من منتهى السبى بالضم) وهو بكسر الصاد المعجمة وسيم حصة بسدها
ألف ثم راء منهلة كان صما لى سلم ولا حضرت مر داسا الوفاة قال عباس ولما رأى بنى أعبدا
ضمارا فانه يملك ويضرك فينا عباس وما عند ضمار اذ سمع من خوف ضمار مناديا يقول *
من القبائل من سليم كلها * أودى ضمار وعاش أهل المسجد
ان الذي ورث النبوة والهدى * بعد ابن مريم من قريش مهتد
أودى ضمار وكان يعبد مدة * قبل الكتاب الى النبي محمد

فحرق عباس ضمارا . ولحق بالنبي صلى الله عليه وسلم . وفي لفظ أن عباس بن مرداس كان في
لقاح له نصف النهار اذ طلع عليه راكب على نعامة بيضاء وعليه ثياب بيض فقال له يا عباس
لم تر أن السماء قد تعب أحراسها . وان الحرب قد حرقت أنفاسها . وأن الخيل وضعت أحلاسها
وان الذي نزل عليه البر والتقوى صاحب الناقة القصوا فقال عباس فراغنى ذلك فجئت وثنا
لنا يقال له الضمار كنا نعبده . ونكلم من جوفه . فكنت ماحوله ثم تمسحت به . فاذا صائح
يصيح من جوفه *

قل للقبائل من قريش كلها * هلك الضمار وفاز أهل المسجد

هلك الضمار وكان يعبد مدة * قبل الصلاة على النبي محمد

ان الذي ورث النبوة والهدى * بعد ابن مريم من قريش مهتد

قال عباس فخرجت مع قوم بني حارثة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة
فدخلت المسجد فلما رآنى رسول الله صلى الله عليه وسلم تبسم . فقال يا عباس كيف اسلامك
فقصصت عليه القصة . فقال صدقت واسلمت انا وقومى . وما كفى مبتدعة الرفاعية وغلاتهم
تلك الا كذبوبة الظاهرة العوار البيضة الفساد حتى اتخذوا لها يوم عيد ولا يأكلون قبله بسبعة
أيام شيئا من اللحوم وبعد انقضائها يكون العيد فيهنى بعضهم بعضا به ويسمون عید مد اليد .
ولهم في ذلك رسائل ومصنفات . منها القواعد المرعية . فى أصول الطريقة الرفاعية . وفيها قاعدة
فى الخلوة الاسبوعية المحرمة . وفيها اشترط رجال هذه الطريقة العلية دخول الخلوة المحرمة فى

كل سنة في اليوم الثاني عشر من محرم الحرام إلى سبعة اليوم السابع عشر . وقد اشترطوا ذلك على كل من انسب إلى هذه الطريقة . وقالوا يلزم الحظي أن يتعدله فراساً خالصاً لا يشترك فيه النساء وإن يديم الرضوخ كما حدث له ناقض جده . ولا يتكلم بالرافضة ولا يذكر الكلام لغير ضرورة . ويلزم به إلا لعذر وبغرد . ولكن طلاءه من اليا من كل ذي روح . ثم ذكر ما يشرع للسالك في تلك الأيام من أوراد وأذكار .

﴿ ومنها الفجر الحمد ﴾ . في سنة من السنة . وفيها بيان ما يشرع ليلة عيد الخلوّة المحرمية من البدع والأهواء ولم يزل الله بها من سلطان . ولم يتكلم بما حوته عالم من العلماء الأعلام . وكلها قد تلقوها عن أخوانهم الباطنية . والنحل الرافضية .

وليس هذا المقام مقام الرد عليهم وبيان ما نسب من الضلال اليهم . وقد رد عليهم شيخ الإسلام في عدة مواضع والف فيهم كتاباً مفصلة . منها كتابه الذي سماه كشف حال المشايخ الاحمدية وبيان أحوالهم الشيطانية . نذكر منه أن شاء الله تعالى ما يناسب مقامه .

﴿ وأظن أن ﴾ ما كتبه النبهاني النفي في هذه المسألة إنما هو ارضاء لشيخه شيخ الضلال ومقدمة الدجال . عدو المسلمين . وناصر المبتدعين . الذي كان قريبه من ولي الامر من أعظم المصائب وأدهى النوائب . وقد روج بدع الرقاعية أي رواج . وعدل بالمسلمين عن سواء السبيل وأقوم منهاج هذا مع ما هو عليه من الفسق والفجور . والزبغ عن الحق في كل الامور . وما اكتفى بذلك حتى بث حربه ومردته يصدون عن الحق في كل سبيل . وأقدمهم على صراط الله المستقيم للاغواء والتضليل . حتى استفحل أمرهم . وعم البر والبحر شرهم . فذكر النبهاني الجاهل هذه القضية التي هي إحدى حبائل شيخه ليستجلب رضاه . فعليه وعلى شيخه ما يستحقان ... والردود المؤلفة في القدح على شيخه هذا كثيرة . وكلها مطبوعة ومشتهرة . منها كتاب المسامير . ومنها الفتح المبين . ومنها السيف الرباني . ومنها غير ذلك . ولكن الامر كما قيل *

﴿ من يهن يسهل الهوان عليه ﴾ ما الجرح ببيت ايلام *

﴿ ثم ان النبهاني أخذ يتكلم على فضل المدينة النبوية وذكر للشيخ البكري أربعين حديثاً في فضلها والبكري هذا هو الذي رد عليه الشيخ في كتاب الاستغاثة وهو مجلد كبير . ثم ذكر الخلاف في مكة والمدينة أيهما أفضل الخ أقول ﴾

والأول: فصل المدينة من الأرض والملك من التربة من ذلك قال ابن خلدون اعلم ان الله سبحانه وتعالى فصل من الارض ضاعا اختصا بقدرته وجعلها مواسن لمباديته يضاعف فيها الثواب ويغفر بها الاثام واخير ذلك على السن رسله وانبيائه لطفا بعباده وتيسيرا لطريق السعادة لهم وكانت المساجد الثلاثة هي أفضل ما على الارض حسبا ثم في الصحيحين وهي مكة والمدينة وبيت المقدس أما بيت الحرام الذي بكة فهو بيت ابراهيم صلوات الله وسلامه عليه أمره الله سبحانه وان يؤذن في الناس بالحج اليه فبناه هو وابنه اسماعيل كما نصه القرآن وقام بما أمره الله فيه وسكن اسماعيل به مع هاجر ومن نزل معهم من جرحهم الى ان دفنهما الله ودفنا بالحجر منه *

وبيت المقدس بناه داود وسليمان عليهما السلام أمرهما الله ببناء مسجده ونصب هياكله ودفن كثير من الانبياء من ولد اسحق عليه السلام حواليه *

(قال) والمدينة مهاجر نبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه أمره الله تعالى بالحجرة اليها واقامة دين الاسلام بها فبنى مسجده الحرام بها وكان ملحده الشريف في تربتها *

(قال) فهذه المساجد الثلاثة قرة عين المسلمين ومهوى أفئدتهم وعظمة دينهم وفي الآثار من فضلها ومضاعفة الثواب في مجاورتها والصلاة فيها كثير معروف *

(ثم انه أشار) الى شيء من الخبر عن أولية هذه المساجد الثلاثة وكيف تدرجت أحوالها الى ان كمل ظهورها في العالم . وقد ذكر ياقوت الحموي ذاك بتفصيل اكثر على انه قد أفر ذلك كتب مخصوصة مشهورة . فلا نتعب انقلم بذكرها *

* وقد ذكر شيخ الاسلام ابن تيمية * في جواب سؤال وردة عن صحة أصول مذهب أهل المدينة ومنزلة مالك المنسوب اليه مذهبهم في الامامة والديانة وضبط علوم الشريعة عند أئمة علماء الامصار وأهل الثقة والخبرة من سائر الاعصار *

* أجاز رضي الله عنه * الحمد لله * مذهب أهل المدينة النبوية دار السنة ودار الهجرة ودار النصر اذ فيها سن الله لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم سنن الاسلام وشرائعه واليهها هاجر المهاجرون الى الله ورسوله وبها كان الانصار انصار الله الذين تبوءوا لدار والايمان من قبلهم مذهبهم في زمن الصحابة والتابعين وتابعيهم أصبح مذهب أهل المذاهب الاسلامية شرقا وغربا في الاصول

والأربع وهذه الأعصار الثلاثة هي أعصار القرون الثلاثة التي قال فيها النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح من وجود خير القرون القرون التي نعت منهم أنهم الذين يروى عنهم الذين يروى عنهم يذكرون أن هناك بعد قريه قرين بلا رواج . وفي بعض الأحاديث الثابتة في القرون الثالث بعد قريه . وقد روى في بعضها بالحزم ثبات القرون الثالث بعد قريه فكانت أربعة واعتد على ذلك أبو حاتم السبكي ومجوه من علماء أهل الحديث في طبقات هذه الامة بان هذه الزيادة ثابتة في الصحيح . ثم انه ذكر أحاديث الثلاثة والأحاديث التي فيها ذكر القرون الرابع . الى ان قال . وفي القرون التي انبث عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مذهب أهل المدينة وهذا هو سر المسألة وكان أصبح مذاهب أهل المدائن فانهم كانوا يتأسسون بأثر رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من سائر الامصار وكان غيرهم من أهل الامصار دونهم في العلم بالسنة النبوية واتباعها حتى انهم لا يفتقرون الى نوع من سياسة الملوك وان افتقار العلماء ومقاصد العباد أكثر من افتقار أهل المدينة حيث كانوا أغنى من غيرهم عن ذلك كله بما كان عندهم من الآثار النبوية التي يفتقر الى العلم بها واتباعها كل أحد - ولهذا لم يذهب أحد من علماء المسلمين الى ان اجماع أهل مدينة من المدائن حجة يجب اتباعها غير المدينة لافي تلك الاعصار ولا فيما بعدها لا اجماع أهل مكة ولا الشام ولا العراق ولا غير ذلك من أمصار المسلمين * ومن حكى عن أبي حنيفة أو أحد من أصحابه ان اجماع أهل الكوفة حجة يجب اتباعها على كل مسلم فقد غلط على أبي حنيفة وأصحابه في ذلك *

(وأما المدنية) فقد تكلم الناس في اجماع أهلها واشتهر عن مالك وأصحابه ان اجماع أهلها حجة وان بقية الائمة ينازعونهم في ذلك والكلام انما هو في اجماعهم في تلك الاعصار المفضلة . وأما بعد ذلك فقد اتفق الناس على ان اجماع أهلها ليس بحجة اذ كان حينئذ في غيرها من العلماء ما لم يكن فيها لا سيما من حين ظهر بها الرفض فان أهلها مستمسكون بمذهبهم القديم منتسبين الى مذهب مالك الى أوائل المائة السادسة أو قبل ذلك أو بعد ذلك فانهم قدم اليهم من رافضة المشرق من أهل قاشان وغيرهم من أفسد مذهب كثير منهم لا سيما المنتسبون منهم الى العترة النبوية . وقدم عليهم بكتب أهل البدع المخالفة للكتاب والسنة وبذل لهم أموالا فكثرت البدعة بها من حينئذ . فاما الاعصار المفضلة فلم يكن فيها بالمدينة النبوية بدعة ظاهرة

لثة ولا يخرج منها بدع في أصول الدين كما خرج من باطن الامصار عن الامصار الكبار
التي سكنها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج منها العلم والايمان بحسبة الحزان
والعراق والشام بها خرج القرآن والحديث والفتنة والعبادة وما تبع ذلك من أمور الاسلام
وخرج من هذه الامصار بدع أصول غير المدينة النبوية والكوفة خرج منها التشيع
والارجاء وانتشر بعد ذلك في غيرها . والبصرة خرج منها القدر والاعتزال الفاسد وانتشر
بعد ذلك في غيرها . والشام كان بها النصب والقدر . وأما التجهيم فاقام ظهر من ناحية خراسان
وهو شر البدع ولان ظهور البدع بحسب البعد عن الدار النبوية . فلما حدثت الفرقة بعد مقتل
عثمان ظهرت بدعة الجردية وتقدم بمقربتها الشيعة من الاصناف الثلاثة الغالية حيث جرحهم
على بالنار والمفضلة حيث تقدم بجلدهم ثمانين . والسبائية حيث طلب ان يعاقب ابن سبأ بالقتل
أو بغيره فهرب منه ثم في أواخر عصر الصحابة حدثت القدرية في آخر عصر ابن عمر وابن
عباس وجابر وأمثالهم من الصحابة وحدثت المرجئة قريبا من ذلك *

وأما الجهمية فاقاموا حدثوا في أواخر عصر التابعين بعد موت عمر بن عبد العزيز . وقدرى انه
أنذر بهم وكان ظهورهم بخراسان في خلافة هشام بن عبد الملك وقد قتل المسلمون شيخهم
الجمعد بن درهم قبل ذلك ضحى به خاله بن عبد الله القسري . وقال يا أيها الناس ضحوا تقبل الله
ضحايكم فاني مضح بالجمعد بن درهم انه زعم انه لم يتخذ الله ابراهيم خليلا ولم يكلم موسى تكليما
تعالى عما يقول الجمعد بن درهم علوا كبيرا . ثم نزل فذبحه . وقد روى ان ذلك بلغ الحسن
البصري وأمثاله من التابعين فشكروا ذلك *

﴿ وأما المدينة النبوية ﴾ فكانت سليمة من ظهور هذه البدع وان كان بها من هو مضمهر
لذلك كان عندهم مهانا مذموما اذ كان بها قوم من القدرية وغيرهم لكن كانوا مذمومين
مقهورين بخلاف التشيع والارجاء بالكوفة والاعتزال وبدع الزنادك بالبصرة والنصب بالشام
فانه كان ظاهرا وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الدجال لا يدخلها ويحكي
ان عمرو بن عبيد وهو رأس المعتزلة ممن كان يساجي سفيان الثوري ولم يعلم سفيان به فقال
عمرو لرجل من هذا فقال سفيان الثوري أو قال من أهل الكوفة قال ولو علمت بذلك
لدعوته الى رأيي ولكن ظننته من هؤلاء المدنيين الذين يجيئونك من فوق *

قوله بل العلم ولا تمانع بينهما ظاهر في أن أصحاب مالك وهم أصحاب القرن الرابع حيث
 أخذت ذلك القرن عن مالك وأهل طيفه كالثوري والاورقي والثالث بن سعد وحماد بن زيد
 وحماد بن سلمة وسفيان بن عيينة وأمثالهم . وهو لا يأخذوا عن طوائف من التابعين وأولئك
 أخذوا ممن أوردوا من الصحابة والكلام في إجماع أهل المدينة في تلك الأعصار .
 والتحقيق في مسألة إجماع أهل المدينة بح أن منه ما هو متفق عليه بين المسلمين ومنه ما هو
 قول جمهور أئمة المسلمين . ومنه ما لا يقوم به إلا بعضهم . وذلك أن إجماع أهل المدينة على
 أربع مراتب : الأولى ما يجري مجرى النقل عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل نقلهم
 لمقدار الصاع والمد وكترك صدقة الخضر اوات . والجناس فهذا مما هو حجة باتفاق العلماء .
 أما الشافعي وأحمد وأصحابهما فهذا حجة عندهم بلا نزاع كما هو حجة عند مالك وذلك مذهب
 أبي حنيفة وأصحابه . قال أبو يوسف رحمه الله وهو أجل أصحاب أبي حنيفة وأول من لقب
 قاضي القضاة . لما اجتمع بمالك وسأله عن هذه المسائل واجابه ملكك بنقل أهل المدينة المتواتر
 رجع أبو يوسف إلى قوله وقال لو رأى صاحبي مثل ما رأيت لرجع مثل ما رجعت .
 (فقد نقل) أبو يوسف أن مثل هذا النقل حجة عند صاحبه أبي حنيفة كما هو حجة عند غيره
 لكن أبو حنيفة لم يبلغه هذا النقل كما لم يبلغه ولم يبلغ غيره من الأئمة كثير من الحديث فلا
 لوم عليهم في ترك ما لم يبلغهم علمه . وكان رجوع أبي يوسف إلى هذا النقل كرجوعه إلى إحدائهم
 كثيرة اتبعها هو وصاحبه محمد وتركوا قول شيخهما لعلمهما بأن شيخهما كان يقول أن هذه
 الأحاديث أيضا صحت لكن لم تبلغه . ومن ظن بأبي حنيفة أو غيره من أئمة المسلمين أنهم
 يعتمدون مخالفة الحديث الصحيح لقياس أو غيره فقد أخطأ عليهم وتكلم بما يظن وأما بهوى
 فهذا أبو حنيفة يعمل بحديث التوضي بالنبيذ بالسفر مخالفة للقياس . وبحديث التفهمة في الصلاة
 مع مخالفته للقياس لا اعتقاده صحتها وإن كان أئمة الحديث لم يصححوه . قال وقد بينا هذا في
 رسالة رفع الملام . عن الأئمة الاعلام . وبيننا أن أحدا من أئمة الاسلام لا يخالف حديثا صحيحا
 بغير عذر بل لهم نحو من عشرين عذرا مثل أن يكون أحدهم لم يبلغه الحديث أو بلغه من وجه
 لم يثق به أو لم يعتقد دلالاته على الحكم أو اعتقد أن ذلك الدليل قد عارضه ما هو أقوى منه
 كالنسخ أو ما يدل على النسخ وأمثال ذلك . والاعذار يكون العالم في بعضها مصيبا فيكون

له أجران . ويكون في بعضها مخطئا بعد اجتهداه فيثاب على اجتهداه وخطؤه مغفور له لقوله تعالى ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا . وقد ثبت في الصحيح ان الله استجاب هذا الدعاء وقال قد فعلت . ولان العلماء ورثة الانبياء *

وقد ذكر الله عن داود وسليمان انهما حكما في قضية وانه فهما أحدهما . ولم يعب الآخر بل اتى على كل واحد منهما بانه آتاه حكما وعلما فقال وداود وسليمان اذ يحكمان في الحرث اذ نفشت فيه غم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما * وهذه الحكومة تتضمن مسألتين تنازع فيهما العلماء . مسألة نفش الدواب في الحرث بالليل وهو مضمون عند جمهور العلماء كمالك والشافعي وأحمد . وأبو حنيفة لم يجعله مضمونا والثاني ضمان بالمثل والقيمة وفي ذلك نزاع في مذهب الشافعي وأحمد وغيرهما والمأثور عن أكثر السلف في نحو ذلك يقتضي الضمان بالمثل اذا أمكن كما قضى به سليمان وكثير من الفقهاء لا يضمنون ذلك الا بالقيمة كالمعروف من مذهب أبي حنيفة والشافعي وأحمد *

والمقصود هنا ان عمل أهل المدينة الذي يجري مجرى النقل حجة باتفاق المسلمين قال مالك لابن يوسف لما سأله عن الصاع والمد وأمر أهل المدينة باحضار صبعانهم وذكروا له ان اسنادها على اسلافهم . أتري هؤلاء يا أبا يوسف يكذبون قال لا والله ما يكذبون . فاذا حررت هذه الصيعان فوجدتها خمسة أرتال وثلاث برطال لكم يا أهل العراق فقال رجعت الى قولك يا أبا عبد الله ولو رأى صاحبي ما رأيت لرجع كما رجعت *

وسأله عن صدقة الخضراوات . فقال هذه مبايقل أهل المدينة لم يؤخذ منها صدقة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبي بكر ولا عمر رضي الله تعالى عنهما يعني وهي تنبت فيها الخضراوات *

وسأله عن الاجناس فقال هذا جنس فلان وهذا جنس فلان . يذكر لبيان الصحابة فقال أبو يوسف في كل منهما قد رجعت يا أبا عبد الله ولو رأى صاحبي ما رأيت لرجع كما رجعت * (وأبو يوسف ومحمد) وافقا بقية الفقهاء في انه ليس في الخضراوات صدقة كذهب مالك والشافعي وأحمد . وفي انه ليس فيما درن خمسة أوسق صدقة كذهب هؤلاء وان الوقف عنده لازم كذهب هؤلاء *

(وانما قال) رطالكم يا أهل العراق لانه لما اقترنت الدولة الاموية وجاءت دولة ولد المباس قريبا فقام أخوه أبو جعفر الملقب بالمنصور فبنى بغداد فجعلها دار ملكه . وكان أبو جعفر يعلم ان أهل الحجاز حينئذ كانوا أغنى بدين الاسلام من أهل العراق *

(ويروى) انه قال ذلك للمالك أو غيره من علماء المدينة قال نظرت في هذا الامر فوجدت أهل العراق أهل كذب وتدليس أو نحو ذلك ووجدت أهل الشام انما هم أهل غزو وجهاد ووجدت هذا الامر فيكم *

(ويقال انه) قال للمالك وأنت أعلى أهل الحجاز أو كما قال . فطلب أبو جعفر علماء الحجاز ان يذهبوا الى العراق وينشروا العلم فيه فقدم عليهم هشام بن عروة ومحمد بن اسحق ويحيى بن سعيد الانصارى وربيعة بن أبي عبد الرحمن وحنظلة بن أبي شقيق الجمحي وعبد العزيز ابن أبي سلة الماجشون وغير هؤلاء . وكان أبو يوسف يختلف في مجالس هؤلاء ويتعلم منهم الحديث واكثر ممن قدم الحجاز *

ولهذا يقال في اصحاب ابى حنيفة ابو يوسف اعلمهم بالحديث وزفر اطردهم للقياس * والحسن بن زياد اللؤلؤى اكثرهم تفريماً * ومحمد اعلمهم بالعربية والحساب . وربما قيل اكثرهم تفريماً * (فلما صارت) العراق دار الملك واحتاح الناس الى تعريف اهلها بالسنة والشريعة غير المكيال الشرعى برطل اهل العراق وكان رطلهم بالحنطة الثقيلة والعدس اذ ذاك تسعين مثقالا مائة وثمانية وعشرون درهما واربعة اسباع الدرهم . فهذا هو المرتبة الاولى لاجماع اهل المدينة وهو حجة باتفاق المسلمين *

* المرتبة الثانية العمل القديم بالمدينة قبل مقتل عثمان بن عفان فهذا حجة في مذهب مالك وهو المنصوص عن الشافعى * قال في رواية يونس بن عبد الاعلى اذا رايت قدما اهل المدينة على شيء فلا تتوقف في قلبك ريبا انه الحق وكذا طاهر مذهب احمد ان ماسنه خلفاء الراشدون فهو حجة يجب اتباعها وقال احمد كل بيعة كانت في المدينة فهي خلافة النبوة * ومعلوم ان بيعة ابي بكر وعمر وعثمان كانت بالمدينة * وكذلك بيعة علي كانت بالمدينة . ثم خرج منها وبعد ذلك لم يعقد بالمدينة بيعة * وقد ثبت في الحديث الصحيح حديث العرابض بن سارية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال عليكم بسنتي وسنة الحماء الراشدين المهديين من بعدي

تصانوا بها وأعضوا عليها بالبرص واللعنة واللعنة على من لم يسمع بحالها . وكل من سئل
على النار بعد موت النبي من حديث حنيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال خلافة النبوة ثلاثون
سنة ثم يكون ملكا عسوقا . فالحنكي من أتى حنيفة يقتضى أن قول الطائفة الراشدين يخالف
سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

والمرتبة الثالثة : إذا تنازع في المسألة دليلان كحديثين وقيلين جعل إيهما يرجح وأحدهما
يعمل به أهل المدينة . فيه نزاع فذهب مالك والشافعي أنه يرجح أهل المدينة ومذهب أبي
حنيفة أنه لا يرجح عمل أهل المدينة ولا أصحاب أحمد وجهان . ١ أحدهما : وهو قول القاضي أبي
بلي و ابن عقيل أنه لا يرجح . ٢ والثاني : وهو قول أبي الخطاب وغيره أنه يرجح به . قيل
هذا هو المصوح عن أحمد . ومن كلامه قال إذا رأى أهل المدينة حديثا وعملوا به فهو الغاية
وكان يعني على أهل المدينة وتقدمه على مذهب أهل العراق تقريرا كثيرا . وكان يدل
المستفتى على مذاهب أهل الحديث ومذهب أهل المدينة ويدل المستفتى على إسحق وأبي عبيدة
وأبي ثور ونحوهم من قضاء أهل الحديث * ويدله على حلقة المدنيين حلقة أبي مصعب الزهري
ونحوه . وأبو مصعب هو آخر من مات من رواة أبو لصاعن مالك . مات بعد أحمد بسنة سنة
اثنين وأربعين ومائتين . وكان أحمد يكره أن يرد على أهل المدينة كما يرد على أهل الرأي . ويقول
أنهم اتبعوا الآثار فهذا مذهب جمهور الأئمة يوافق مذهب مالك في الترجيح لأقوال أهل المدينة
وإما المرتبة الرابعة : فهي العمل المتأخر بالمدينة . فهذا هل هو حجة شرعية يجب اتباعها
أم لا . فالذي عليه أئمة الناس أنه ليس بحجة شرعية هذا مذهب الشافعي وأحمد وأبي حنيفة
وغيرهم وهو قول المحققين من أصحاب مالك كما ذكر ذلك الفاضل عبد الوهاب في كتابه
أصول الفقه وغيره . ذكر أن هذا ليس إجماعا ولا حجة عند المحققين من أصحاب مالك . وربما
جمله حجة بعض أهل الغرب من أصحابه . وليس معه للأئمة نص ولا دليل بل هم أهل تقليد .
قلت ولم أر في كلام مالك ما يوجب جعل هذا حجة وهو في الموطأ إنما يذكر الأصل المجمع
عليه عندهم فهو يحكي مذهبهم . ونارة يقول الذي لم يزل عليه أهل العلم يلدنا يصير إلى الإجماع
القديم وتارة لا يذكر ولو كان مالكا يمتد أن العمل المتأخر حجة يجب على جميع الأمة اتباعها
وإن خالفت النصوص لوجب عليه أن يلزم الناس بذلك حد الامكان . كما يجب عليه أن يلزمهم

اجماع الحديث والسنة الثالثة التي لا خلاف فيها والاجماع فيها
هو وقد عرّف عن محمد بن علي الرضا عن محمد بن يحيى النعماني عن علي بن موسى طائفة من ذلك وقال ان
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلفوا في الامصار وانما جئت على اهل المدينة او كما قال
في رواية اخرى ان اجماع اهل المدينة طائفة من اهل المدينة علم بذلك ان قولهم
اصح اقوال اهل الامصار رواية ورأيا . وانه نادرة يكون حجة قاطعة . ونادرة حجة قوية . ونادرة
مرجحة للدليل . اذ ليست هذه الخاصة بشيء من امصار المسلمين . ومعلوم ان من كان بالمدينة
من الصحابة هم خيار الصحابة اذ لم يخرج منها احد قبل الفتن الا واقام بها من هو افضل منه
فانه لما فتح الشام وال عراق وغيرهما ارسل عمر ابن الخطاب الى الامصار من يعلمهم الكتاب
والسنة فذهب الى العراق عبد الله بن مسعود وحذيفة ابن اليمان وعمار ابن ياسر . وعمران ابن
حصين وسلمان الفارسي وغيرهم *

وذهب الى الشام معاذ بن جبل وعبادة بن الصامت . وابو الدرداء . وبلال بن رباح وامثالهم .
وبقي عنده مثل عثمان وعلي وعبد الرحمن بن عوف ومثل ابني كعب ومحمد بن مسلمة وزيد
ابن ثابت وغيرهم وكان ابن مسعود وهو اعلى من كان بالعراق من الصحابة يفتي بالفتيا . ثم
يأتي المدينة فيسأل علماء اهل المدينة فيردونه عن قوله فيرجع كما جرى في مسألة امهات النساء
لما ظن ابن مسعود ان الشرط فيها وفي الربيعة وانه اذا طلق امرأته قبل الدخول حلت أمها
كما تحل ابنتها . فلما جاء الى المدينة وسأل عن ذلك اخبره علماء الصحابة ان الشرط في الربيعة
دون الامهات فرجع الى قولهم وأمر الرجل بفراق امرأته بعد ما حلت * وكان اهل المدينة
فيما يعملون . اما سنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم * واما ان يرجعوا الى قضايأ عمر بن
الخطاب ويقال ان مالكا أخذ جل الموطن عن ربيعة وربيعة عن سعيد بن المسيب . وسعيد
ابن المسيب عن عمر . وعمر محدث . وفي الترمذي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لم
ابعث فيكم لبعث فيكم عمر . وفي الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كان
في الامم قبلكم محدثون فان يكن في أمتي أحد فعمرو . وفي السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر . وكان عمر يشاور أكابر الصحابة كعلي وعثمان
وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن وهم أهل الشورى . ولهذا قال الشعبي انظروا ما قضى

بعضهم فيه كثر يشاوره . ومعلوم ان ما كان يفتى به عمر يشاور هؤلاء اجمعين .
بعضه او حتى ما ابن مسعود ونحوه رضى الله تعالى عنهم اجمعين . (وكان عمر) في مسائل
الدين والاسول والفرق انما يتبع لما قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يشاور عليا
وغيره من اهل البصرة كما يشاوره في المظلة المنددة الرحمة في المرض اذا مات زوجها هل
ترت وامثال ذلك . فلما قتل عثمان وحصلت الفتنة والفرقة وانتقل على الى العراق هو وطلحة
والزبير لم يكن بالمدينة من هو مثل هؤلاء . ولكن كان بها من الصحابة مثل سعد بن ابي
وقاص وابي ايوب ومحمد بن مسلمة وامثالهم من هو اجل ممن مع على من الصحابة فاعلم من كان
بالكوفة من الصحابة على وابن مسعود وعلى كان بالمدينة اذ كان بها عمر وعثمان وابن مسعود
وهو نائب عمر وعثمان . ومعلوم ان عليا مع هؤلاء اعظم علما وفضلا من جميع من معه من
اهل العراق ولهذا كان الشافعي ينظر بمضى اهل العراق في الفقه محتجا على المناظر بقول على
وابن مسعود فصنف الشافعي كتاب اختلاف على وعبد الله بين فيه ما تركه المناظر وغيره من
اهل العلم من قولهما . (وجاء) بعده محمد بن نصر المروزي صنف في ذلك اكثر مما صنف
الشافعي (الى ان قال) ومما يوضح الامر في ذلك ان سائر امصار المسلمين غير الكوفة كانوا
منقادين لعلم اهل المدينة لا يعدون انفسهم اكفاءهم في العلم كاهل الشام ومصر مثل الازاعي
ومن قبله وبعده من الشاميين . ومثل الليث بن سعد ومن قبل ومن بعد من المصريين وان
تعظيمهم لعمل اهل المدينة واتباعهم لمذاهبهم القديمة ظاهرة . وكذلك علماء اهل البصرة
كايوب وحمام بن زيد وعبد الرحمن بن مهدي وامثالهم ولهذا ظهر مذهب اهل المدينة في هذه
الامصار فان اهل مصر صاروا ناصرة لقول اهل المدينة وهم اجلاء اصحاب مالك المصريين
كابن وهب وابن القاسم واشهب وعبد الله بن الحكم والشاميون مثل الوليد بن مسلم ومروان
ابن محمد وامثالهم لهم روايات معروفة عن مالك . واما اهل العراق كعبد الرحمن بن مهدي وحمام
ابن زيد . ومثل اسمعيل بن اسحق القاضي وامثالهم كانوا على مذهب مالك وكانوا قضاء القضاة
واسمعيل ونحوه كانوا من اجل علماء الاسلام *

واما الكوفية (بعد الفتنة والفرقة يدعون مكافاة اهل المدينة . واما قبل الفتنة والفرقة فقد كانوا
متبعين لاهل المدينة ومنقادين لهم لا يعرف بعد مقتل عثمان ان احدا من اهل الكوفة او

غير هذا يعني ان اهل المدينة اعم من اهل المدينة . فلما قيل عجلان وتغرب الامة وصاروا شيا
ظن من اهل الكوفة من يساوي بملاء اهل الكوفة عليه اهل المدينة ووجه الشبه في ذلك
انه ضعف امر المدينة لخروج خلافة النبوة منها وتولى امر اهل العراق لحصول علي فيها *
(لكن) ما في الكلام من مسائل الفروع والاصول قد استغرق في خلافة عمر . ومعلوم ان
لمول اهل الكوفة مع سائر الامصار قبل الفتره اولى من قولهم وحديثهم بعد الفتره *
(قال عبيدة السلماني) فاضى على كرم الله وجهه رأيك مع عمر في الجماعة احب اليامن رأيك
وحديثك في الفتره . ومعلوم انه كان بالكوفة من الفتنه والتفرق ما دل عليه النص والاجماع
لقول النبي صلى الله عليه وسلم . الفتنه من ههنا . الفتنه من ههنا . الفتنه من ههنا . من حيث
يطلع قرن الشيطان وهذا الحديث قد ثبت عنه في الصحيح من غير وجه *
(ومما يوضح الامر في ذلك) ان العلم اما رواية واما رأي وأهل المدينة أصبح أهل المدن رواية
ورأيًا . واما حديثهم فاصح الاحاديث . وقد اتفق اهل العلم بالحديث على ان اصح الاحاديث
احاديث اهل المدينة . ثم احاديث اهل البصرة . (واما احاديث اهل الشام) فهي مورد ذلك
فانه لم يكن من الاسناد المتصل وضبط الالفاظ مالهؤلاء . ولم يكن منهم قوم يعني أهل المدينة
ومكة والبصرة والشام من يعرف بالكذب لكن . منهم من يضبط . ومنهم من لا يضبط .
(واما اهل الكوفة) فلم يكن الكذب في اهل بلاد اكثر منهم فيهم . ففي زمن التابعين كان بها
خلق كثير منهم معروفون بالكذب لاسيما الشيعة فانهم اكثر الطوائف كذبا باتفاق اهل
العلم . ولاجل هذا يذكّر عن مالك وغيره من اهل المدينة انهم لم يكونوا يحتجون بعامة
احاديث اهل العراق لانهم قد علموا ان فيهم كذابين ولم يكونوا يميزون بين الصادق والكاذب
فاما اذا علموا صدق الحديث فانهم يحتجون به كما روي مالك عن ايوب السخيتاني وهو عراقي
ف قيل له ذلك فقال ما حدثكم عن احد الا وايوب افضل منه او نحو هذا . وهذا القول هو
القول القديم للشافعي حتي روي انه قيل له اذا روي سفيان عن منصور عن علقمة عن عبد الله
حديثا لا يحتاج به فقال ان لم يكن له اصل بالحجاز والا فلا *

(ثم ان الشافعي) رجع عن ذلك . وقال لاحمد بن حنبل انتم اعلم بالحديث منا فاذا صح الحديث
فاخبرني به حتى اذهب اليه شاميا كان او بصريا او كوفيا ولم يقل مكيًا او مدنيًا لانه كان يحتاج

بما قال : والاعلم ان اهل الحديث كشيعة ربيعة بن ربيعة وصحابته الصريح والاشهر فكانوا
 يمدون بين القبايل لحفاظ وعبرهم ممن بالكوفة والبصرة من الثقات الذين لا ريب فيهم وان
 فيهم من هو افضل من كثير من اهل الحجاز . ولا يستغرب علم في مثل اصحاب عبد الله
 ابن مسعود كعائشة والاسود وعبيدة السلمى والحارث النسي وبشر بن الفاضل ثم مثل ابراهيم
 النسي والحكم بن عيينة وامثالهم من اوثق الناس واحفظهم . فلما صار علماء الاسلام متفقين
 على الاحتجاج بما صححه اهل العلم بالحديث من اي مصر كان (وصف ابو داود) السجستاني
 بمقارن اهل الامصار يذكر فيه ما انفرد اهل كل مصر من المسلمين من اهل العلم بالسنة *

واما الفقه والرأي فقد علم ان اهل المدينة لم يكن فيهم من ابتدع بدعة في اصول الدين
 ولما حدث الكلام في الرأي في اوائل الدولة العباسية وفرع لهم ربيعة بن هرم من قريش كما فرغ
 عثمان الليثي وامثاله بالبصرة . وابو حنيفة وامثاله بالكوفة . وصار في الناس من يقبل ذلك
 وفيهم من يرد . وصار الرادون لذلك مثل هشام بن عمرو وأبي الزناد والزهري وابن عيينة
 وامثالهم فان ردوا ما ردوا من الرأي المحدث بالمدينة فهم للرأي المحدث بالعراق أشد رأيا فلم
 يكن اهل المدينة اكثر من اهل العراق فيما لا يحمد . وهم فوقهم فيما يحمدونه . وبهذا يظهر
 الرجحان — واما ما قال هشام بن عمرو لم يزل امر بني اسرائيل معتدلا حتى نشأ فيهم المولدون
 ابنا سببا للامم — فقالوا فيهم بالرأي فضلوا واصلوا . قال ابن عيينة فنظرنا في ذلك فوجدنا ما حدث
 من الرأي انما هو من المولدين ابنا سببا للامم *

وذكر بعض من كان بالمدينة وبالبصرة وبالكوفة والذين بالمدينة احمد عند هذا ممن بالعراق
 من اهل المدينة . ولما قال مالك رضى الله تعالى عنه عن احدى الدولتين انهم كانوا اتبعوا للسنن
 من الدولة الاخرى . قال ذلك لاجل ما ظهر بمقارنيتها من الحدثن لان اولئك اولى بالخلافة
 نسباً وقرناً *

وقد كان المنصور والمهدي والرشيد وهم سادات خلفاء بني العباس يرجحون علماء الحجاز
 وقولهم على علماء اهل العراق كما كان خلفاء بني امية يرجحون اهل الحجاز على علماء الشام
 ولما كان فيهم من لم يسلك هذا السبيل بل عدل الى الاراء المشرقية كثر الاحداث فيهم
 وضعفت الخلافة *

ثم ان بغداد اصار فيها من العلم والادب ما لم يكن في غيرها بعد موت مالك وامثاله من علماء اهل الحجاز وسكنها من اقصى السنة واظهر حقائق الاسلام . مثل احمد بن حنبل وابي عبيدة وامثالهما من فقهاء اهل الحديث . ومن ذلك زمان ظهرت بها السنة من الأصول والقرويع وكثر ذلك فيها وانتشر منها الى الامصار . وانتشر ايضا من ذلك الوقت من المشرق والمغرب فصار في المشرق مثل اسحق بن ابراهيم بن راهويه واصحابه واصحاب عبد الله بن المبارك وصار الى المغرب من علم اهل المدينة ما نقل اليهم من علماء الحديث . فصار في بغداد وخراسان والمغرب من العلم ما يكون مثله اذ ذاك بالحجاز والبصرة ولم يكن بعد عصر مالك واصحابه من علماء الحجاز من يفضل على علماء العراق والمشرق والمغرب وهذا باب يطول تتبعه ولو استقصينا فضل علماء اهل المدينة وصحة أصولهم لطال الكلام *

﴿ اذا تبين ذلك ﴾ فلا ريب عند احد ان مالك رضي الله عنه اقوم الناس بمذهب اهل المدينة رواية ورأيا فانه لم يكن في عصره ولا بعده اقوم بذلك منه كان له من المكانة عند اهل الاسلام الخاص منهم والعالم مالا يخفى على من له بالعلم ادنى الملم . وقد جمع الحافظ ابو بكر الخطيب اخبار الرواة عن مالك فبلغوا الفا وسبع مائة ونحوها * وهؤلاء الذين اتصل الى الخطيب حديثهم بعد قريب من ثلاثمائة سنة فكيف بمن انقطعت اخبارهم ولم يتصل اليهم خبرهم فان الخطيب توفي سنة اثنين وسبعين واربع مائة وعصره وعصر ابن عبد البر والبيهقي والقاضي ابى يعلى وامثال هؤلاء واحد . ومالك توفي سنة تسع وسبعين ومائة . وتوفى ابو حنيفة سنة خمسين ومائة . وتوفى الشافعي سنة أربع ومائتين . وتوفى احمد بن حنبل سنة احدى وأربعين ومائتين . ولهذا قال الشافعي مات تحت اديم السماء كتاب اكثر صوابا بعد كتاب الله من موطأ مالك . وهو كما قال الشافعي رضي الله عنه *

(وهذا) لا يعارض ما عليه ائمة الاسلام من انه ليس بعد القرآن كتاب اصح من صحيح البخاري ومسلم مع ان الائمة على ان البخاري اصح من مسلم . ومن رجح مسلما فانه رجحه بجمعه الفاظ الحديث في مكان واحد فان ذلك ايسر على من يريد جمع الفاظ الحديث *

(وامام من زعم) ان الاحاديث التي انفرد بها مسلم او الرجال الذين انفرد بهم اصح من الاحاديث التي انفرد بها البخاري ومن الرجال الذين انفرد بهم . فهذا غلط لا يشك فيه عالم كما لا يشك احد

أن البخاري أخر من سلم بالحديث والعلل والتاريخ وأنه أخره عنه أم البخاري وأبو داود
 أهل الصحيح والبيان المشهور . وإن كان قد يتفق لبعض ما أخره مسلم أن يرجح على بعض
 ما أخره البخاري فهذا قليل والمال بخلاف ذلك . فإن الذي اتفق عليه أهل العلم أنه ليس بعد
 القرآن كتاب أصح من كتاب البخاري ومسلم . وإنما كانا كذلك لأن مجرد فيهما الحديث الصحيح
 المسند . ولم يكن القصد بتصنيفهما ذكر آثار الصحابة والتابعين ولا سائر الحديث من الحسن والمرسل
 وشبه ذلك . ولا ريب أن ما جرد فيه الحديث الصحيح المسند عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فهو أصح الكتب لأنه أصح منقولاً عن المصنوع من الكتب المصنفة . وأما الموطأ ونحوه
 فإنه صنف على طريقة العلماء المصنفين إذ ذاك . فإن الناس على عهد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كانوا يكتبون القرآن . وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد نهاهم أن يكتبوا عنه غير القرآن
 وقال من كتب عني شيئاً غير القرآن فليمحاه . ثم نسخ ذلك عن جمهور العلماء حيث أذن
 في الكتابة لعبد الله بن عمر . وقال اكتبوا لابي شاه . وكتب لعمر بن حزم كتاباً . قالوا وكان
 النهي أولاً خوفاً من اشتباه القرآن بغيره . ثم أذن لما أمن ذلك . فكان الناس يكتبون من
 حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يكتبون . وكتبوا أيضاً غيره ولم يكونوا يصنفون
 ذلك في كتب مصنفة إلى زمن تابعي التابعين . فصنف العلم . صنف ابن جريج شيئاً في التفسير
 وشيئاً في الاموات وصنف سعيد ابن أبي عروبة وحماد بن سلمة ومعمّر وأمثاله هؤلاء يصنفون
 ما في الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين . وهذه هي كانت كتب الفقه والعلم
 والاصول والفروع بعد القرآن . فصنف مالك الموطأ على هذه الطريقة . وصنف بعد عبد الله
 ابن المبارك وعبد الله بن وهب ووکیع بن الجراح وعبد الرحمن بن مهدي . وعبد الرزاق .
 وسعيد بن منصور . وغير هؤلاء فهذه الكتب التي كانوا يعدونها في ذلك الزمان هي التي أشار
 إليها الشافعي رحمه الله تعالى . فقال ليس بعد القرآن كتاب أكثر صواباً من موطأ مالك . فإن
 حديثه أصح من حديث نظرائه . وكذلك الامام أحمد لما سئل عن حديث مالك ورأيه .
 وحديث غيره ورأيهم . رجع حديث مالك ورأيه على حديث أولئك ورأيهم . وهذا يصدق
 الحديث الذي رواه الترمذي وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يوشك أن يضرب
 الناس أكباد الابل في طلب العلم فلا يجدون عالماً أعلم من عالم المدينة فقد روى عن غير واحد

كان جرح وابن عبيد وغيرهما منهم قالوا هو مالك والذين اثاروا في هذا جميع ما اخذنا (أحدهما) الطعن في الحديث فزعم بعضهم ان فيه انقطاعا والثاني انه أراد غير مالك كالعمري الزاهد ونحوه فيقال ما دل عليه الحديث وانه مالك من مقرر لمن كان موجودا وبالتواتر لمن كان غائبا . فانه لا ريب انه لم يكن في عصر مالك أحد ضرب اليه الناس اكباد الابل أكثر من مالك . وهذا يقرر بوجوب (أحدهما) بطلب تقديمه على مثل الثوري والاوزاعي والبيت وأي حليفة . وهذا فيه نزاع ولا حاجة اليه في هذا المقام (والثاني) ان يقال ان مالك تأخر موته عن هؤلاء . كلهم فانه توفي سنة تسع وسبعين ومائة وهؤلاء كلهم ماتوا قبل ذلك . فمعلوم انه بعد موت هؤلاء لم يكن في الامة أعلم من مالك في ذلك العصر . وهذا لا ينزاع فيه أحد من المسلمين . ولا يرحل الى أحد من علماء المدينة ما يرحل الى مالك لا قبله ولا بعده . رحل اليه من المشرق والمغرب . ورحل اليه الناس على اختلاف طبقاتهم من العلماء والزهاد والملوك والعامّة وانتشر موطاه في الارض حتى لا يعرف في ذلك العصر كتاب بعد القرآن كان أكثر انتشارا من الموطأ . وأخذ الموطأ عنه أهل الحجاز والشام والعراق . ومن أصغر من أخذ عنه الشافعي ومحمد بن الحسن وأمثالهما وكان محمد بن الحسن اذا حدث بالعراق عن مالك والحجازيين يمتلي داره . واذا حدث عن أهل العراق يقل الناس لعلمهم بان علم مالك وأهل المدينة أصبح وأثبت . وأجل من أخذ عنه الشافعي العلم اثنان مالك وابن عيينة * ومعلوم عند كل أحد ان مالكا أجل من ابن عيينة حتى انه كان يقول اني ومالك كما قال القائل *

✽ وابن اللبون اذا ماز في قرن * لم يستطع صولة البزل القناعيس ✽

ومن زعم ان الذي ضربت اليه اكباد الابل في طلب العلم هو العمري الزاهد مع كونه كان رجلا صالحا زاهدا آمرا بالمعروف ناهيا عن المنكر لم يعرف ان الناس احتاجوا الى شيء من علمه ولا رحلوا اليه فيه وكان اذا أراد أمرا يستشير مالكا ويستفتيه كما نقل انه استشاره لما كتب اليه من العراق ان يتولى الخلافة فقال حتى أشاور مالكا فلما استشاره أشار عليه ان لا يدخل في ذلك . وأخبره ان هذا لا يتركه ولد العباس حتى تراق فيه دماء كثيرة . وذكر له ما ذكره عمر بن عبد العزيز لما قيل له ولي القاسم بن محمد ان بنى أمية لا يدعون هذا الامر حتى تراق فيه دماء كثيرة وهذه علوم التفسير والحديث والفتيا وغيرها من العلوم لم يعلم الناس

عنوا عن القسري الزاهد منها ما يذكر في كتابه من هذا مالك في العلم ورواه الناس عنه
ثم هذه كتب الصحيح التي أحسن ما فيها كتاب البخاري أول ما يستخرج اليك حديث مالك
وان كان في الكتاب شيء من حديث مالك لا ينضم على حديث غيره . ونحن نعلم ان الناس ضربوا
الكتاب الأول في طلب العلم فلم يجدوا عالما أعلم من مالك في وقته . والناس كلهم مع مالك (وأهل
المدينة) اما موافق . واما متنازع . فالموافق لهم عضد ولصير . والمتنازع لهم معظم لهم من أجل لهم
عارف بمقدارهم وما يجد من يستخف بأقوالهم ومذاهبهم إلا من ليس معدودا من أئمة العلم
وذلك لعدم ان مالك هو القائم بمذهب أهل المدينة وهو أظهر عند الخاصة والعامة من رجحان
مذهب أهل المدينة على سائر الأمصار قال موطأ مشحون . اما بحديث أهل المدينة . واما بما
اجتمع عليه أهل المدينة * اما قديما * واما حديثا * واما مسألة تنازع فيها أهل المدينة وغيرهم
فيختار فيها قولاً ويقول هذا أحسن . ما سمعت . فاما بآثار معروفة عند علماء المدينة ولو قدر انه
كان في الأزمان المتقدمة من هو أتبع لمذهب أهل المدينة من مالك فقد انقطع ذلك * ولسنا
ننكر ان من الناس من أنكر على مالك مخالفته أولا لآحاديثهم في بعض المسائل كما يذكر
عن عبد العزيز الدراوردي انه قال له في مسألة تقدير المهر بنصاب السرقة تعرقت يا أبا عبد الله
أي صرت فيها الى قول أهل العراق الذين يقدرون أقل المهر بنصاب السرقة . لكن النصاب
عند أبي حنيفة وأصحابه عشرة دراهم * واما مالك والشافعي وأحمد فالنصاب عندهم ثلاثة دراهم
أو أربع دينار كما جاءت بذلك الأحاديث الصحيحة . فقال أولا ان مثل هذه الحكاية يدل على
ضعف أقاويل أهل العراق عند أهل المدينة . وانهم كانوا يكرهون للرجل ان يوافقهم . وهذا
مشهور عندهم يعيرون الرجل بذلك كما قال ابن عمر لما استفتاه عن دم البعوض . وكما قال ابن
المسيب لربيع لما سأله عن عقل أصابع المرأة . وأما ثانيا فمثل هذا في قول مالك قليل جدا
وما من عالم الا وله ما يرد عليه وما أحسن ما قال ابن حويز مندار في مسألة بيع كتب الرأي
والاجارة عليها لا فرق عندنا بين رأى صاحبنا مالك وغيره في هذا الحكم لكنه أقل خطأ
من غيره *

﴿ وأما الحديث ﴾ فأكثره تجد مالكاً قد قال به في إحدى الروايتين . وانما ترك طائفة من
أصحابه كمسألة رفع اليدين عند الركوع والرفع منه * وأهل المدينة رووا عن مالك الرفع . موافقا

الحديث الذي رواه الحسن بن القاسم ونحوه من المصنفين ثم قال في الرواية الأولى
ومعلوم ان رواية ابن القاسم أصلها مسائل أسد بن عمار التي مر بها أهل العراق ثم سأل عنها
أسد بن القاسم فأجابه بالنقل عن مالك ونارة بالقياس على قوله ثم احتجوا في رواية سحنون فهذا
يقع في كلام ابن القاسم طائفة من الليل الى قول أهل العراق وان لم يكن ذلك من أصول
أهل المدينة ثم اتفق انه لما انتشر مذهب مالك بالاندلس وكانت يجي من عامل الاندلس
والولاة يستشيرونه فكانوا يأمررون القضية ان لا يقضوا الا برواية عن مالك ثم رواية غيره
ثم انتشرت رواية ابن القاسم عن مالك لاجل من عمل بها وقد تكون مرجوحة في المذهب
وعمل أهل المدينة والسنة حتى صاروا يتركون رواية الموطأ الذي هو متواتر عن مالك وما زال
يحدث به حتى ماتت لرواية ابن القاسم وان كان طائفة من أئمة المالكية أنكروا ذلك فثقل هذا
ان كان فيه عيب فانما هو على من نقل ذلك لا على مالك ويمكن المتبع لمذهبه ان يتبع السنة
في عامة الامور اذ قل من سنة الا وله قول يوافقها بخلاف كثير من مذهب أهل الكوفة
فانهم كثيرا ما يخالفون السنة وان لم يعتمدوا ذلك ثم من تدبر أصول الاسلام وقواعد الشريعة
وجد أصول مالك وأهل المدينة أصح الاصول والقواعد وقد ذكر ذلك الشافعي وأحمد
وغيرهما حتى ان الشافعي لما ناظر محمد بن الحسن حين رجع محمد بصاحبه على صاحب الشافعي
فقال له الشافعي بالانصاف أو بالمكانة قال له بالانصاف فقال ناشدتك الله صاحبنا اعلم
بكتاب الله أم صاحبكم فقال بل صاحبكم فقال صاحبنا اعلم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
أم صاحبكم فقال بل صاحبكم فقال صاحبنا اعلم باقوال أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم أم صاحبكم فقال صاحبكم فقال ما بقي بيننا وبينكم الا القياس ونحن نقول بالقياس
ولكن من كان بالاصول اعلم كان قياسه أصح وقالوا للامام أحمد من اعلم بسنة رسول الله
صلى الله عليه وسلم مالك أم سفيان فقال بل مالك فقل له أيما أعلم بآثار أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم مالك أم سفيان فقال بل مالك فقل له أيما أزهده مالك أم سفيان
فقال هذه لكم ومعلوم ان سفيان الثوري اعلم اهل العراق ذلك الوقت بالفقه والحديث فان
ابا حنيفة والثوري ومحمد بن عبد الرحمن بن ابى ليلى والحسن بن صالح بن جنى وشريك بن
عبد الله النخعي القاضي كانوا متقاربين في العصر وهم أئمة فقهاء الكوفة في ذلك العصر

وكان أبو يوسف يتفق عليه أولاً على محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى القاضي ثم انه اجتمع
بأبي حنيفة فرأى انه افقه منه فلزمه وصنف كتاب اختلاف أبي حنيفة وأبي ليلى واخذ عنه
محمد بن الحسن ونقله الشافعي عن محمد بن الحسن وذكر فيه اختياره وهو المسمى بكتاب
اختلاف العراقيين ومعلوم ان سفيان الثوري اعلم هذه الطبقة في الحديث مع تقدمه في الفقه
والزهد والذين انكروا من اهل العراق وغيرهم ما انكروا من الراي المحدث بالكوفة لم
ينكروا ذلك على سفيان الثوري بل سفيان عندهم امام العراق فنفضيل احمد لمذهب مالك
على مذهب سفيان تفضيل له على مذهب اهل العراق وقد قال الامام احمد في علمه وعلم مالك
بالكتاب والسنة والآثار ما تقدم مع ان احمد يقدم سفيان الثوري على هذه الطبقة كلها وهو
بمظم سفيان غاية التعظيم ولكنه كان يعلم ان مذهب اهل المدينة وعلمائها اقرب الى الكتاب
والسنة من مذهب اهل الكوفة وعلمائها واحمد كان معتدلاً عالماً بالامور يعطي كل ذي حق
حقه . ولهذا كان يحب الشافعي ويتني عليه ويدعوه له ويذب عنه عند من يطعن في الشافعي
أو من ينسبه الى بدعة ويذكر تعظيمه للسنة واتباعه لها ومعرفته باصول الفقه كالبخاري والمنسوخ
والجمل والمفسر ويتبنت خبر الواحد ومناظرته عن مذهب اهل الحديث من خالفه بالرأي وغيره *
وكان الشافعي يقول سموني ببغداد ناصر الحديث . ومناقب الشافعي واجتهاده في اتباع
الكتاب والسنة واجتهاده في الرد على من يخالف ذلك كثير جداً . وهو كان على مذهب اهل
الحجاز وكان تفقه على طريقة المسكين أصحاب ابن جريح كسليم بن خالد والنجي . وسعيد بن
سالم الصداق . ثم رحل الى مالك وأخذ عنه الموطأ وكل أصول اهل المدينة وكان اجل علما وفقها
وقد راى من اهل مكة من شهد النبي صلى الله عليه وسلم الى عهد مالك . ثم اتفقت له محنة ذهب
فيها الى العراق فاجتمع محمد بن الحسن وكتب كتبه وناظره وعرف أصول أبي حنيفة وأصحابه
واخذ من الحديث ما اخذه على اهل العراق * ثم ذهب الى الحجاز . ثم قسم الى العراق مرة
ثانية . وفيها صنف كتابه القديم المعروف بالحجة واجتمع به احمد بن حنبل في هذه القدمة بالعراق
 واجتمع به بمكة رحمه الله رين اسحق بن راهويه وتايطرا بمصر احمد رضي الله تعالى عنهم
 اجمعين . ولم يجتمع بان يوسف ولا بلاذري وغيرهما من ذكر ذلك في الرحلة المصافة انه
ه وكان ذاك الرحلة بها من الاكاذيب عليه وعلى مالك وأبي يوسف ومحمد وغيرهم من

أهل العلم مالا يخفى على عالم وهي من جنس كذب القصاص . ولم يكن أبو يوسف ومحمد
 سمياً في أذى الشافعي قط ولا كان حال مالك معه ما ذكر في تلك الرحلة الكاذبة *
 ثم رجع الشافعي إلى مصر وصنف كتابه الجديد وهو في خطابه وكتابه ينسب إلى مذهب
 أهل الحجاز . فيقول قال بعض أصحابنا وهو يعني أهل المدينة أو بعض علماء أهل المدينة كمالك
 ويقول في أثناء كلامه وخالفنا بعض المشرقيين . وكان الشافعي عند أصحاب مالك واحدا منهم
 ينسب إلى أصحابهم . واختار سكتي مصر إذ ذاك لأنهم كانوا على مذهب أهل المدينة ومن
 يشبههم من أهل مصر كالليث بن سعد وأمثاله *

وكان أهل الغرب . بعضهم على مذهب هؤلاء . وبعضهم على مذهب الاوزاعي وأهل الشام
 ومذهب أهل الشام ومصر والمدينة متغارب لكن أهل المدينة أجل عند الجميع *
 ثم إن الشافعي رضي الله عنه لما كان مجتهدا في العلم ورأى من الأحاديث الصحيحة وغيرها
 من الأدلة ما يجب عليه اتباعه وإن خالف قول أصحاب المدينة قام بما رآه واجبا عليه وصنف
 الاملاء على مسائل ابن القاسم وأظهر خلاف مالك فيما خالفه فيه *

وقد أحسن الشافعي فيما فعل وقام بما يجب عليه وإن كان قد كره ذلك من كرهه وآذوه وجرت
 محنة مصريه معروفة والله يفر لجميع المؤمنين والمؤمنات الأحياء منهم والاموات
 * وأبو يوسف ومحمد هما أصحاب أبي حنيفة وهما مختصان به كاختصاص الشافعي بمالك وأهل
 خلافهما له يقارب خلاف الشافعي لمالك وكل ذلك باعا للدليل وقايما بالواجب والشافعي قرر
 سؤال أصحابه والكتاب والسنة وكان كثير الاساع لا صبح عنده من الحديث ولهذا كان عبد
 الله بن الحكم يقول لابنه يا بني الزم هذا الرجل فإنه صاحب حجج فإيدك وبين أن يقول
 قال ابن القاسم صدقت ملك لا أرخرج من مصر *

إلى محمد * ولما صير إلى العراق حلت في حادثة معها ابن أبي داود . فقال قال ابن
 القاسم فقال : من ابن القاسم فقلت رجل مصنف يقول من صر إلى أقصى المغرب وأظه قال
 (قلت) رحم الله من كان متصوفاً طاب الحجة لقول أصحابك ولا تتبع بالتقليد إنما
 يصلح حبيب علم الله . ثم صرحت وأنا أقول في كل مكان إن الله أرحب على كل مجتهد
 أن يتولى أمره . الله أعلم . والله يحصيه هدا من العلم والفهم مالا يختص به هذا . وقد

يكون هذا هو بخصوص من يريد العلم والفهم في نوع من العلم أو من جهة أو مسألة . وهذا هو
مخصوص من يدعى في نوع آخر . لكن جملة مذاهب أهل المدينة الذرية واحدة في الجملة على
مذاهب أهل المغرب والشرق . وذلك يظهر بقواعد جامعة .

﴿ وهذا آخر ما اقتلناه من كلام شيخ الإسلام في ترجيح مذهب أهل المدينة ﴾
وبه يعلم ما كان عليه من الاعتقاد الصحيح والمطنة الزائدة والفهم الكثير فإن كل من تكلم
على فضل المدينة تكلم اجالا ولم يميز الفضل بالدليل والسبب . وكتابه هذا كتاب جليل .
وقد نقلنا منه ما قلنا خرصا على حفظ فوائده . وقد بقي منه كلام طويل تكلم فيه على قواعد
جامعة فريد رجحان مذهب المدنين فعليك به إن أردته . مقصودنا مما ذكرنا بيان افلاس
النهائي الجاهل من كل فضيلة وأنه ينقل في كتابه ما يقصد به تعظيم حجم الكتاب من غير فهم
لما ينقله . ولا محاجة بل أنه يقلد غلاة شيوخه تقليدا عمى ومع ذلك يحمل نفسه من المتبعين .
ويرى شيخ الإسلام ومن هو على مسلكه بأنهم من المبتدعين . ولا بدع منه فإنه ممن قال الله
فيه (وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير *)

﴿ ثم إن النهائي عقد فصلا في ذكر شيء مما لا ينبغي فعله للزائر ونقل أقوالا عن ابن حجر
واضرابه ينقض بعضها بعضا وساق منها جملة من العبارات ﴾

انظر الى ما قاله ابن حجر في التحفة والزواج مع ما ذكره في الجوهر المنظم تجد المناقضة ظاهرة
قال في التحفة . وقد افقتي جمع بهدم كل ما في قرافة مصر من الابنية حتى قبة امامنا الشافعي التي
بناها بعض الملوك وينبغي لكل أحدهم ذلك ما لم يخش منه مفسدة فيتعين الرفع للإمام أخذا
من كلام ابن الرفعة انتهى *

وقال في الزواج ومن أعظم أسباب الشرك الصلاة عند القبور واتخاذها مسجدا . ويجب ازالة
كل منكر عليها . ويجب المبادرة لهدمها وهدم القباب التي على القبور اذ هي أضر من مسجد
الضرار لأنها أسست على معصية رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه نهى عن ذلك وأمر بهدم
القبور ويجب ازالة كل قنديل أو سراج على قبر ولا يصح وقفه أو نذره . (وقال أيضا في الزواج)
ومن الكبائر اتخاذ القبور مساجد وإيقاد السراج عليها واتخاذها أوثانا والطواف بها والصلاة
إليها انتهى *

وقد تضمن ذلك كله في كتابه الجوهر المظم فراجع كل ما منه في ذلك الكتاب . حتى قال
بحوار السجود المصور الخاطب الخال على أهل الأحوال . وذكر فيه من العباد ما فيه قوة لليون
الغلاة . ولولا خوف التطويل لقلنا كلامه كله والكتاب متداول بين الناس ثم إن النهائي عند
البا آخر في مشروعية الاستغانة به صلى الله تعالى عليه وسلم وصحبه أئمة فصول (أوهاراد كرفه
أحاديث وردت في استغانة الناس به صلى الله عليه وسلم في حياته (وإنها) في أحاديث الشفاعة
يوم القيامة (وإنها) في بعض ما قاله العلماء وانبتوا به مشروعية الاستغانة به صلى الله عليه وسلم
(ورابعها) في توضيح هذه المسألة من قبل مؤلف الكتاب .

أقول ومن الله المعونة ويده أزيمة التوفيق . إن الكلام على ما حواه كلامه من الكذب والبرور
والبطلان يطول جدا فضلا عما اشتملت عليه عبارته من الغلط وفساد التركيب وسوء التعبير
فكتابه كله ظلمات بعضها فوق بعض فلو تكلمنا على ذلك كله لطال الكلام . وكنت عن
رقه الاقلام . فان النهائي هذا هو من أعظم الغلاة المحادين لله ورسوله وكلامه كله باطل وجهل
مركب وبهت لاهل الحق . وليس فيه جملة واحدة توافق الحق أصلا * فالحمد لله الذي خذل
أعداء دينه وجعلهم عبرة لوليائه وعباده المؤمنين . اما مشروعية الاستغانة ففهي تفصيل اذا الاستغانة
بالشيء على ما ذكره بعض المحققين طلب الاغاثة والغوث منه كما ان الاستغانة طلب الاعانة
منه فاذا كانت بندا من المستغث للمستغاث كان ذلك سؤالا منه وظاهر ان ذلك ليس توسلا
به الى غيره اذ قد جرت العادة أن من توسل باحد عند غيره أن يقول لمستغائه استغثك على
هذا الامر بفلان فيوجه السؤال اليه ويقصر أمر شكواه عليه . ولا يخاطب المستغاث به ويقول
له ارجو منك او أريد منك واستغث بك . ويقول أنه وسيلتي الى ربي وان كان كما يقول فما
قدر المتوسل اليه حق قدره وقد رجا وتوكل والتجأ الى غيره كيف واستعمال العرب يأبى عنه
فان من يقول صار لي ضيق فاستغث بصاحب القبر . فحصل الفرج يدل دلالة جلية على انه قد
طلب الغوث منه ولم يفد كلامه أنه توسل به بل انما يراد هذا المعنى اذا قال توسلت واستغثت
عند الله بفلان او يقول لمستغائه استغثت اليك بفلان فيكون حينئذ مدخول الباء متوسلا به
ولا يصح ارادة هذا المعنى اذا قلت استغثت بفلان وتريد التوسل به سيما اذا كنت داعيه
وسائله بل قواك هذا . نص على ان مدخول الباء مستغاث وليس مستغنا به والقرآن التي

تكتفي من العبد والضعف والرجاء والالقاء بشهود عدوك ولا تحيد عما شئت به ولا يحول
فهم الاستغاثه ووجه القلب الى السؤال بالسؤال والالقاء بحظورة على المسلمين ثم يترجم لاحد
من انبياء رسول رب العالمين . وهل سمعت ان احدا في زمانه صلى الله عليه وسلم او ممن
يسلم في المرون المشهورة لاهلها بالحق والصدق وهم اعلم من هذه المطالب واحرص على قيل
مثل تلك الرغائب استغاثت من قيل كرمته التي لا يقدر على ازالها الا الله ام كانوا
يضررون الاستغاثه على مالك الامور ولم يمدوا الا ايادهم (وقصد) جرت عليهم امور مهمة
وشدائد مدسمة في حياته صلى الله عليه وسلم وبعد وفاته قيل سمعت عن احد منهم انه استغاث
بالنبي صلى الله عليه وسلم او قالوا انما يستغيثون بك يا رسول الله ام بلغك انهم لاذوا بغيره الشريف
وهو سيد القبور حين ضاقت منهم الصدور (كلا) لا يمكن لهم ذلك وان الذي كان بعكس
ما هنالك فلقد اتى الله عليهم ورضى عنهم فقال عز من قائل اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم
مبيننا لنا ان هذه الاستغاثه اخص الدعاء واجلى احوال الالتجاء . وهي من لوازم السائل المضطر
الذي يضطر الى طلب الفوئ من غيره فيخص ندائه لدى استغاثته بمزيد الاحسان في سره
وجهره ففي استغاثته بغيره تعالى عند كرفته تعطيل لتوحيد معاملته *

* فان قلت * ان للمستغاث بهم قدرة كسبية وتسببية فتنسب الاغاثة اليهم بهذا المعنى *
* قلنا له * ان كلامنا فيمن يستغاث به عند المام مالا يقدر عليه الا الله او لسؤال مالا يعطيه
ويعينه الا الله . واما فيما عدى ذلك مما يجري فيه التعاون والتعااضد بين الناس واستغاثة بعضهم
ببعض فهذا شيء لا نقول به ونعد منعه جنونا كما نعد اباحة ما قبله شركا وضلالا . وكون العبد
له قدرة كسبية . لا يخرج بها عن مشيئة رب البرية لا يستغاث به فيما لا يقدر عليه الا الله ولا
يستعان به ولا يتوكل عليه ولا يلتجأ في ذلك اليه . فلا يقال لاحد حي او ميت . قريب او
بعيد . ارزقي او امتني . او احى ميتي . او اشف مريضى الى غير ذلك مما هو من الافعال
الخاصة بالواحد الاحد الفرد الصمد بل يقال لمن له قدرة كسبية قد جرت العادة بحصولها
من أهله الله لها . اعني في حمل متاعي او غير ذلك . والقرآن ناطق بخطر الدعاء عن كل
أحد لا من الاحياء ولا من الاموات سواء كانوا انبياء او صالحين أو غيرهم . وسواء كان
الدعاء بلفظ الاستغاثة أو بغيرها فان الامور الغير المقدرة للعباد لا تطلب الا من خالق القدر

ومعنى التوسل اليه والى الله تعالى وهو سبحانه وتعالى لا يملك الموت والحدادان
فالتوسل على ما ينبغي فيه من محض الايمان . والميتون عنه عين الموت والحدادان
وهذا في خلاصة ما ذكرناه من أصل الاستغاثه والاستشفاع بغير الله شركا ظاهرا لا باطنا
ومتعاطيه جاعل لله ندا فيدفع بأمر الله تعالى ونشر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لم
يتب ويفتر *

وبالجمله * فالاستغاثه والاستشفاع والتوكل أعصيان دوحه التوحيد . المطلوب من العبد *
* بقي ههنا شيء * يورده المحيزون على هؤلاء المائتين . وهو انه لا شك ان من عبد غير الله
شركا خلال الدم والمال وان الدعاء المختص بالله سبحانه عبادة بل هو مخ العبادة . ولكن
لا نسلم ان طلب الاغاثة ممن استغيث بهم شرك مطلقا . وانما يكون شركا لو كان المستغيث معتقدا
انهم هم الفاعلون لذلك خلقا وإيجادا فحينئذ يكون من الشرك الاعتقادي قطعا . أما من اعتقدهم
الفاعلين كسبا وتسببا فليس بمسلم ولئن سلمنا فليس المقصود من طلب الاغاثة منهم وندائهم
الا التوسل بهم وبجاههم وان كان اللفظ ظاهرا يدل على الطلب منهم وانهم المطلوبون بهذا
الدعاء لكن مقصود المستغيث التشفع والتوسل بهم الى ربهم وهو صلى الله عليه وسلم من
أشرف الوسائل الى الله سبحانه . وقد أمرنا سبحانه بتطلب ما يتوسل به . فقال تعالى وابتغوا
اليه الوسيلة فكيف تحظرونها بل تجعلونها شركا مخرجا عن الملة وليس في قلوب المسلمين الا
هذا المعنى . وان في ذلك تكفير أكثر الناس . من غير ارياب والتباس . وكيف تحكمون
على اناس قد أظهروا شعائر الاسلام من أذان وصلاة . وصوم وحج وإيتاء زكاة . يأتون
بكلمة التوحيد . ويحبون الله ويحبون سيد المرسلين . ويتبلغون بالقبول التام ماجاء عنهما من
أمر الدين . وغاية الامر انهم لرهبتهم من ربهم ومعرفتهم بعلو مرتبة نبينهم وما وعده الله
سبحانه من ارضاء في أمته كما قال سبحانه ولسوف يعطيك ربك فترضى ولا يرضى صلى الله
عليه وسلم الا بان يقف لامته في مثل هذه التوسلات فينالوا الرغبات . وایس في أقوالكم هذه
الا تنقص بحق هذا النبي الذي أوجب الله علينا حبه أكثر من محبتنا لانفسنا . وفي مثل ذلك
بشاعة في القول . وشناعة بطريق الاول *

* فالجواب عنه منهم ان قالوا * أما أول اعتراضكم وقولكم انه ليس مقصودهم الا التوسل

والنكاح ما شاء غيره فانه يدل على ان الشرع لا يكون الاحتياط والله لا يكون كتمن الا اذا طابق الاحتياط وهذا معنى سد ابواب الشرائع باسمها ونحو الابواب التي ذكرها الفقهاء في الزمة ومنها كيف وان الله سبحانه يقول . ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم وقال سبحانه والله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤون لا تعتدوا قد كفرتم بعد اعانكم على ما كنتم تكفرون . انهم قالوها على جهة المزح . وكذلك العلماء كفروا بالفاظ سهلة جدا . وبالفعل يدل على ما هو دون ذلك . ولو فتحنا هذا الباب لامكن لكل من تكلم بكلام يحكم على قائله بالردة ان يقول لم تحكمون برضى فيه كراحتا لا ولو صيدا يخرج به عما كفر فيه . ولما احتاج الى توبة ولا توجه عليه لوم ابدأ والساع لكل احد ان يشكم بكل ما اراد فتسد الابواب المتعلقة باحكام الالفاظ من حد فذف وكفارة يمين وظهار ولا تسد ابواب العقود من نكاح وطلاق وغير ذلك من الفسوخ والمعاملات فلا يتعلق حكم من الاحكام باى لفظ كان الا اذا اعتقد المبنى وان افيد بوضع الالفاظ *

* وأما ما ذكرتم * من انه اشرف الوسائل فهي كلمة حق اريد بها باطل كقولكم انه ذوالجاء العريض والمقام المنيع ونحن اولى بهذا المقام منكم لا تباعنا لا قواله وافعاله * واقتدائنا به صلى الله عليه وسلم في جميع احواله مقتفين لا تاراه واقفين عند اخباره فهو صلى الله عليه وسلم نبينا وهادينا الى سبل الاسلام ومنقذنا برسالته من مهاوى أولئك الجفأة الطغام فلا نعمل الا بامرهم وتتلقى ذلك بالسمع والطاعة في حلوه ومره وقد اوجب علينا ان نتبع سبيل المؤمنين ونهانا عن الغلو في الدين فان غلونا فانا اذا عن الصراط نا كبون ولئن عدلنا انا اذا لخاسرون *

وكيف يحسن طريق يؤدي الى الاشراك وانى يليق بالموحدين هذا الوجه المؤدى للارتباك . وهذا طريق سلفنا الصالح وهو الاعتقاد الصحيح الراجح هذا وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأرواحنا له الفداء لا يرضى بما يفضب الرب المتعال - وكيف لا وقد بعث بحماية التوحيد من هذه الاقوال والافعال * وقد قالت عائشة رضي الله تعالى عنها عن خلق النبي صلى الله عليه وسلم كان خلقه القرآن يرضى لرضاه ويسخط لسخطه فليس لنا وسيلة الى الله الا لدعاء المبني على اصول النذل والافتقار والثناء فهو الوسيلة التي أمرنا الله سبحانه بالتوسل به وجعله من

فصل السائل وأخبرناه مع عبادة خطا له فاستدبره عن الجوارق القوارق *
 وقد اختلف العلماء في بعد ان اتقوا على استجاب سؤال الله تعالى به وليسائه وبصالحاته
 وأفعاله وبصالح أعماله التي حصلت لنا بمحض كرمه وإفضاله في جوار التوسل بالذوات المشبهة
 والامما كن والاوليات الشريفة * فمن الذين عبدوا السلام ومن نابه عدم الجواز الا بالنبي صلى
 الله عليه وسلم حيث صح الحديث فيجوز ويكون ذلك خاصا به لعل رتبته * وعن الحارثية في
 أصح القولين مكروه كراهة تحريم * ونقل الفقهاء الحنفية عن بشر بن الوليد انه قال سمعت أبا
 يوسف يقول قال أبو حنيفة لا ينبغي لاحد ان يدعو الله الا به * وفي جميع متونهم ان قول الداعي
 بالتوسل بحق الانبياء والرسل وبحق البيت والمشعر الحرام مكروه كراهة تحريم * وقال القدوري
 المسألة بخلقه تعالى لا تجوز لانه لاحق له الخلق على الخلق * وأما حديث أسالك بحق السائلين
 عليك وبحق ممشاي هذا وبحق نبيك والانبياء من قبلي ففيها وهن وعلى تسليمها فالمراد بهذا
 الحق ما أوجبه الله تعالى على نفسه وذلك من أفعاله لان حق السائلين الاجابة * وحق المطيعين
 الانابة * وحق الانبياء التقريب والتفضل بما يخص أولئك العصابة صلى الله تعالى عليهم وسلم
 وذلك كقوله تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين . وقوله تعالى وعدا علينا حقا في التوراة
 والانجيل والقرآن . وقوله كتب ربكم على نفسه الرحمة . وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم حق
 الله على العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا . وحق العباد على الله ان لا يعذبهم *
 * والسؤال بالاعمال * لان الممشى الى الطاعة امثالا لامره عمل طاعة وذلك من أعظم
 الوسائل المأمور بها في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة) ومن نظر الى
 الادعية الواردة في الكتاب والسنة لم يجد لها خارجة عما ذكرناه قال الله تعالى في دعاء المؤمنين
 (ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان ان آمنوا بربكم فآمنوا) وقوله تعالى (انه كان فريق من عبادي
 يقولون ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين) وقوله تعالى عن الحواريين (ربنا آمنا بما
 أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين) وكان ابن مسعود يقول اللهم انك أمرتني وأطعتك
 ودعوتني فاجبتك فاغفر لي ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم الذي جمعه العلماء لا يخرج عن هذا
 النمط وخلاف ذلك يعد كالخروج عن جادة الصواب والشطط فاتبع أيها الناظر نبيك المصطفى
 تسلم من اللفظ والغلط . هذا ما كان من تحرير مدعي المانين وتقريره على وجه أبان عن لباب

لنخبرهم بتسطيره . ثم أخذ يذكر الجواب عما استدل به المجوزون فان أردت الوقوف عليه
فارجع الى كتاب العقد الثمين *

﴿ فبين مما تفلناه ﴾ ان الاستغناء بمخلوق بما لا يقدر عليه الا الله تعالى مما لا يجوز فان الاستغناء
دعاء والدعاء عبادة بل مع العبادة . وغير الله تعالى لا يعبد بل هو المخصوص بالعبادة فاذا أصاب
الناس جدد وقحط فلا يقال يا رسول الله ارفع عنا القحط والجذب . واذا نزل بالناس بلاء أو
وباء فلا يقال يا رسول الله أو يا جبريل أو يا ميكائيل ارفع عنا البلاء والوباء . واذا مرض أحد فلا
يقول يا رسول الله شافني وعافني ولا غيره . واذا احتاج أحد الى رزق فلا يقول يا رسول الله
ارزقني ولا غيره . واذا لم يكن لاحد ولد فلا يجوز له ان يقول يا رسول الله اعطني ولدا . واذا كان
في شدة في بر أو بحر فلا يجوز ان يقول يا رسول الله أدركني أو التجبئ اليك أو استغيث بك
أو نحو ذلك بل كل ذلك شرك مخرج عن الدين لانه عبادة لغير الله . ونحن نوضح المسألة فقد
زلت فيها اقدام فدين اولاً معنى العبادة . ثم نذكر ما هو من خصائص الاوهية ومن الله
نستمد التوفيق *

﴿ اما العبادة ﴾ فهي في اللغة الدل والانقياد واصطلاحاً اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه
من الاقول والاعمال الباطنة والظاهرة كالسجدة فانه عبادة في نفسه والصلاة والزكاة والحج
وصيام رمضان والوضوء وصلة الارحام وبر الوالدين والدعاء والذكر والتراتيد وحب الله وخشيته
الله والانابة اليه واخلاص الدين له والصبر لحكمه والسكرا معه والرضاء بقضائه . والتوكل عليه
والرجاء لرحمته . والخوف من عذابه . وغير ذلك مما رضىه واحبه فامر به وتعبد الناس فيه . قال
العلامة عمر بن عبد الرحمن الفارسي في كتبه على الكشاف للزمخشري عند تفسير قوله تعالى
يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذي همكم وهو خطاب لمشركي اهل مكة وتقل عن علقمة ان كل
خطاب يابها الناس فهو مكى ويا ايها الذين آمنوا في ما مضى من ما مضى من الكلام فيه ان العبادة قد
يطلق على اعمال الجوارح شرط قصد القربة ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اطيعوا الله واطيعوا
على السيطان من أفعى دوى على هذا غير الايمان بمعنى التسديق واسه والاحلاس بل
مشروطة بها وقد تفاق على التحقق بالمعية . وتسام ما امر السعد جل وعلا اوى . وعلى
هذا يمارس المؤمن الفطنة يصا فيه حل فيما لا يمار وهو عبادة في نفسه وشروط لمار

العبادات انتهى *

وقال ابن القيم في شرح منازل السائرین مانصه . فالعبادة تجمع أصليين غاية الحب بمائة الذل والخضوع والعرب تقول طريق معبد أي مذلل والتعبد التذلل والخضوع فمن أحبته ولم تكن خاضعا له لم تكن عابدا له ومن خضعت له بلا محبة لم تكن عابدا له حتى تكون محبا خاضعا ثم قال في مكان آخر من شرحه هذا . مراتب العبودية واحكامها لكل واحد من القلب واللسان والجوارح فواجب القلب منه متفق على وجوبه . ومختلف فيه . فالمتفق على وجوبه كالاخلاص والتوكل والمحبة والصبر والانابة والخوف والرجاء والتصديق الحازم والنية للعبادة . وهذه قدر زائد على الاخلاص فان الاخلاص افراد المعبود عن غيره ونية العبادة لها مرتبتان (أحدهما) تمييز العبادة عن العادة (والثانية) تمييز مراتب العبادات بعضها عن بعض . والاقسام الثلاثة واجبة وكذلك الصدق والفرق بينه وبين الاخلاص ان للعبد مطلوبا وطلبا فالاخلاص توحيد مطلوبه والصدق توحيد الطلب . فالاخلاص ان لا يكون المطلوب منقما والصدق ان لا يكون الطلب منقسما . فالصدق بذل الجهد . والاخلاص افراد المطلوب واتممت الامة على وجوب هذه الاعمال على القلب من حيث الجملة . وكذلك النصيح في العبودية ومدار الدين عليه وهو بذل الجهد في ايقاع العبودية على الوجه المحبوب للرب المرضي به . واصل هذا واجب وكماله مرتبة المقربين . وكذلك كل واحد من هذه الواجبات القلبية له طرفان واجب مستحق وهو مرتبة اصحاب اليمين وكمال مستحب وهو مرتبة المهرين . انتهى بعض ما قاله في بعض عبودية القلب . وعقبة بعبودية اللسان الواجب منها والمستحب . وعبودية الجوارح الواجب منها والمستحب ايضا . ومن استغل بالضر الى أنواع العبادات هان عليه تمييزها والله الهادي الى سواء السبيل *

﴿ وبالجملة ﴾ فكل عبادة فهي مة تدور على الاله الواحد من اعمال القلوب والجوارح نكما لو صلى لغير الله او صام على وجه الشرك اله كان كافرا مشركا عند جميع الناس فكذلك من اقرب اليه بالاعمال القلبية المذكورة من التوكل والانابة والخوف والرجاء وغير ذلك لكن لما كانت هذه الامور القلبية من انثاله وكان الايون يتأثرون بها ويسمون من تأله بها الهاء . وكان مرجع كل ذلك الى انقلب راعه اله اله هي منبع الوحيه . ومصدر هد الدين والمرجع اليه في الشك وايقين . ومع ذلك انتهى امارقا يين لا بد حتى يسي مسص بها على الدوام .

والإله الباطن الذي لا يحوم التوحيد حوله هذا المقام كان فالت هو الداعي للتخصيص والوجوب للتعميم . وإنما قال كلام على من حصل منه الشرك بما نالهم في قلبهم ورجع قلوبهم إليه من الأعمال الغير المختصة بالمسلمين وإنما هذه الأعمال الظاهرة الشرعية المختصة بهم فلا يعطونها أحد من سواه ولم يرها يعمل إلا الله ولم يدعوا لها إلا إياه فهذا هو الذي اوجب تخصيصهم لهذه الأعمال القلبية وبعض الدينية كالسجود وخلق الرأس عبودية . والآن جمع المبادات لئليها وقولها وبديها تحفة به سبحانه وتعالى لا تصالح إلا له . قال الحق السعد التفتازاني في شرحه للمقاصد ما نصه اعلم ان حقيقة التوحيد اعتقاد عدم الشرك في الالهية وجوانبها ولا نزاع بين أهل الاسلام ان خلق الاجسام وتغيير العالم واستحقاق العبادة من الخواص . ثم قال في آخر هذا البحث . وبالجمله فان التوحيد في الالهية واجب شرعاً وعقلاً وفي استحقاق العبادة شرعاً . وما أمروا الا ليعبدوا لها واحداً سبحانه وتعالى عما يشركون انتهى *

وقد أفرد شيخ الاسلام لتحقيق معنى العبادة رسالة مفيدة وهي رسالة العبودية فراجعها *

﴿ وأما الثاني أعني ما هو من خصائص الالهية ﴾ . فاعلم ان توحيد الله تعالى بالتعظيم كما قاله العلامة القرافي في كتاب الفروق ثلاثة اقسام واجب اجماعاً وغير واجب اجماعاً ويختلف فيه هل يجب توحيد الله تعالى به ام لا *

﴿ القسم الاول ﴾ الذي يجب توحيد الله تعالى به من التعظيم بالاجماع فذلك كالصلوات على اختلاف انواعها والصوم على اختلاف رتبته في الفرض والنفل والنذر فلا يجوز ان يفعل شيء من ذلك لغير الله تعالى وكذلك الحج ونحو ذلك اى كالاستغاثه والاستعانة والالتجاء وكذلك الخلق والرزق والامانة والاحياء والبعث والنشر والسعادة والشقاء والهداية والاضلال والطاعة والمعصية والقبض والبسط فيجب على كل أحد أن يعتقد توحيد الله تعالى وتوحيده بهذه الامور على سبيل الحقيقة وان أضيف شيء منها لغيره تعالى فانما ذلك على سبيل الربط العادى لا ان ذلك المشار اليه فعل شيئاً حقيقة كقولنا قتله السم واحرقته النار وارواه الماء فليس شيء من ذلك يفعل شيئاً مما ذكر حقيقة بل الله تعالى ربط هذه المسببات بهذه الاسباب كما شاء وأراد ولو شاء لم يربطها وهو الخالق لمسبباتها عند وجودها لا ان تلك الاسباب هي الموجودة وكذلك أخبار الله تعالى عن عيسى عليه السلام أنه كان يحيى الموتى ويبرئ الاكمه والابرص

مسلم ان الله تعالى كان يحى الموتى ويرى عند إرادته عيسى عليه السلام ذلك لا أن عيسى عليه السلام هو الفاعل لذلك حقيقة بل الله تعالى هو الخالق لذلك ومعهرة عيسى عليه السلام في ذلك رباط ووقع ذلك لأجله وذلك الإبراء بإرادته . وان غيره يريد ذلك ولا يلزم إرادته ذلك فالزوم بإرادته هو معجزته عليه السلام . وكذلك جميع ما يظن على أنه لا بد من الأولياء من المعجزات والكرامات . الله تعالى هو خالقها . وكذلك يجب توحيدته تعالى باستحقاق العبادة والالهيّة وعموم تعلق صفاته تعالى فيطلق علمه بجميع المعلومات وإرادته بجميع الكائنات . وبصره بجميع الموجودات الباقية والفايات وتسميه بجميع الأصوات . وخبره بجميع الخبرات فهذا ومحوه توحيد واجب بالإجماع من أهل الحق لا مشاركة لأحد فيه .

(ثم ذكر القسم الثاني) وهو المتفق على عدم التوحيد فيه والتوحيد ومثل له بالوجود والعلم ونحوهما وأطنب فيه . ثم ذكر القسم الثالث وهو الذي اختلف فيه هل يجب توحيد الله تعالى به أم لا . قال فهذا هو التعظيم بالقسم فهل يجوز أن يقسم بغير الله تعالى فلا يكون من التعظيم الذي وجب التوحيد فيه أو لا يجوز فيكون من التعظيم الذي وجب التوحيد فيه وأطال الكلام فيه أيضا ومرادنا القسم الاول لان فيه قوله . وكذلك يجب توحيدته تعالى باستحقاق العبادة . الخ وهذا هو المقصود بالنقل . ولا يخفى ما في كلامه من المخالفة للنصوص بسبب القول بأقوال الكلاية وليس هذا موضع مناقشته بما ذكر *

وحيث اتسع الكلام بحسب المقام نقل ما قاله الفاضل ابن القيم في كتابه الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي ما نصه *

ومن خصائص الالهية الكمال المطلق من جميع الوجوه الذي لا نقص فيه بوجه من الوجوه وذلك يوجب العبادة كلها له وحده والتعظيم والاجلال والحسبة والدعاء والرجاء والامانة والتوبة والتوكل والاستعانة وغاية الذل مع غاية الحب كل ذلك يجب عقلا وشرعا وفطرة ان يكون له وحده ويمنع الغير التشبيه ممن لا شبهة له ولا مثل له ولا ند له وذلك أقبح التشبيه وباطله ولشدة قبحه وتضمنه غاية الظلم أخبر سبحانه عباده سبحانه انه لا يغفره مع أنه كتب على نفسه الرحمة *

ومن خصائص الالهية العبودية التي قامت على ساقين لا قوام لها بدونهما وهما غاية الحب مع غاية الذل هذا تمام العبودية وتفاوت منازل الخلق فيها بحسب تفاوتهم في هذين الاصلين

فمن أعطى حبه وحده وخضوعه لغير الله فقد شبه به في خالص حبه وحده من الخلق أن يحس
بغير الله من الشريك وتبعه مستقر في كل فطرة وعقل . وإن كان غرث الشيطان قطر
أكثر الخلق وعقولهم وأفسدها عليهم واعتالهم عنها . ومضى على الفطرة الأولى من سميت
لهم من الله تعالى الحسنى . فأرسل إليهم رسوله صلى الله عليهم وسلم وأزل كتبه بما وافق فطرتهم
وعقولهم فأردوا ذلك نورا على نور يهدي الله لنوره من يشاء . إذا عرفت هذا .

فمن خصائص الألوهية السجود فمن سجد لغيره فقد شبه المخلوق به (ومنها) التوكل فمن
توكل على غيره فقد شبه به (ومنها) التوبة فمن تاب إلى غيره فقد شبه به . (ومنها) الحلف
باسمه تعظيما وإجلالا فمن حلف بغيره على هذا الوجه فقد شبه به انتهى بما قاله *

والمقصود من ذلك كله القيام بالقسط الذي هو التوحيد وهو عبادة الله وحده لا شريك
له قال عز من قائل (قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له
الدين) وقال تعالى (واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة تعبدون
فهذا التوحيد أعظم العدل وأقومه . واصل الدين ومحكمه . وذلك بأن يكون الدين كله لله قولا
وعملا واعتقادا باخلاص هذه الكلمة الطيبة في لفظها ومعناها . شهادة أن لا إله إلا الله وحده
لا شريك له . وأن محمدا عبده ورسوله . وروح هذه الكلمة أفراد الرب جل ثناؤه وتقدست
أسماءه . ولا إله غيره . بالحب والجلال والتعظيم والخوف والرجاء وتوابع ذلك من التوكل
والإبادة والرغبة والرغبة فلا يحب سواه . وكلما يحب غيره فائما يحبه تبع المحبته وكونه وسيلة إلى زيادة
محبته ولا يخاف سواه ولا يرجو سواه . ولا يتوكل إلا عليه . ولا يرغب إلا إليه . ولا يرهب
إلا منه ولا يعمل عملا قد تعبده الناس به إلا أفرد به ولا يشرك غيره معه فيكون قد جمع
جميع أنواع العبادات فيه قولا وعملا واعتقادا . وتحقق بما قال وهو كلمة لا إله إلا الله ولا نعبد
إلا إياه مخلصين له الدين ولو كره المشركون *

وبهذه الحقوق التي هي حق الله تعالى على جميع عبادته وحكمه الذي أوجبه على سائر مخلوقه
تميز المسلمون . واستسلم إليه المستسلمون *

ولما كان الدعاء لا يصدر في الغالب إلا ممن قام بقلبه كمال الذل والافتقار . لاسيما في حالة
الانكسار والاضطرار كان كما ورد في الحديث مخ العبادات ومن وفق له فقد أوتي الحسنى

وراجعة . وهذه التي ذكرتها ملخص ما عارضه الخصمون . انتهى .
 ثم وبتا ذكرنا من معنى الاستغاثه واختصاصها بالله تعالى . سقط ما ذكره النباهي وغيره من
 الغلاة ان ائمة من ان الاستغاثه بالاصنياء حائرة . ولو كانت بالامور التي لا يقدر عليها الا الله
 تعالى وهذا شرك محض وعارفة لغير الله تعالى وهو قول ليس عليه شبهة فصلا عن الدليل المقبول
 لدى أهل العلم . ثم انه في عقد فصلا ذكر فيه اربعين حديثا من أحاديث الشناعة ولا كلام
 لنا فيها اذا طلبت منهم يوم القيامة . وأما في الدنيا فانهما تطلب من الله ان يشفع فيهم من يشفع
 وسيأتي بعض الكلام عليها ان شاء الله . ثم انه عقد فصلا آخر وهو الثالث في ذكر ما قاله
 ائمة العلماء وأثبتوا به مشروعية الاستغاثه بغير الله تعالى . ونقل عبارة ابن حجر في الجوهر المنظم
 المشتملة على الاعتراض على الشيخ ابن تيمية في انكاره الاستغاثه بغير الله تعالى وان التوسل بالنبي
 صلى الله عليه وسلم حسن في كل حال قبل خلقه وبعد خلقه في الدنيا والآخرة (قال ابن حجر)
 فما يدل لطلب التوسل به صلى الله عليه وسلم ما أخرجه الحاكم وصححه انه صلى الله عليه وسلم
 وذكر الحديث . وفيه استغاثه آدم به وذكر حديث الاغمى وحديث التوسل بالأعمال وحديث
 استسقاء الرجل بقبر النبي صلى الله عليه وسلم . ثم ذكر كلام السبكي الذي نقله ابن حجر
 بعينه قال وعبارة ابن حجر السابقة وان كانت كافية وافية فلا بأس بذكر بعض ما ذكره السبكي
 وان تكرر بعضه مع ما تقدم عن ابن حجر لانه نقل كثير من عباراته وان لم ينسب بعضها اليه
 وساق كلام السبكي ونقل مثل ذلك عن أمثال هؤلاء الغلاة . (ثم قال) وقد يتوسل بذى الجاه
 الى من هو أعلى جاهاً منه والاستغاثه بطلب الغوث والمستغيث يطالب من المستغاث به ان يحصل
 له الغوث من غيره وان كان ذلك الغير أعلى منه . فالتوجه والاستغاثه به صلى الله عليه وسلم وبغيره
 ليس لهما معنى في قلوب المسلمين غير ذلك ولا يقصد بهما أحد منهم سواه فن لم ينشرح صدره
 لذلك فليترك على نفسه . والمستغاث به في الحقيقة هو الله تعالى والنبي صلى الله عليه وسلم واسطة
 بينه وبين المستغيث فهو سبحانه مسند به والغوث منه خلقا وإيجادا والنبي مستغاث والغوث
 منه سببا وكسبا . انتهى ما ملخص من كلامه *

﴿ أقول وبالله التوفيق ﴾ أما ما في كلام هذا الجاهل الغبي من فساد التركيب وبشاعة التعبير
 فلسنا بصدد بيانه والكلام عليه يطول والغرض ابطال الدعوى ومعارضتها والكشف عن

حالتها وحال ائمتها السابقين من الامم المعارضة للرسول بارائهم واهوائهم . ثم تشكلم ان شاء الله
بعد الكلام على هذه المقالة على جميع شبههم الفاسدة * قال العلامة الشيخ عبد اللطيف رحمه الله
تعالى في كتابه منهاج التأسيس في الرد على ابن جرجيس بعد ان نقل عن العراقي : مثل ما نقلنا
عن النبهاني * والجواب * عن هذه الشبهة من وجوه *

* الاول * ان الله سبحانه انما خلق خلقه لعبادته الجامعة لمعرفته ومحبته والخضوع له وتمجيده وخوفه
ورجائه والتوكل عليه والانابة اليه والتضرع بين يديه . وهذه زبدة الرسالة الالهية . وحاصل
الدعوة النبوية . وهو الحق الذي خلقت له السموات والارض وأنزل به الكتاب وهو الغاية
المطلوبة والحكمة المقصودة من ايجاد المخلوقات وخلق سائر البريات . قال تعالى وما خلقت
الجن والانس الا ليعبدون . ودعا سبحانه عباده الى هذا المقصود . واقتض عليهم القيام به
حسب ما أمر والبراءة من الشرك والتنبذ المنافي لهذا الاصل الذي هو المراد من خلق سائر
العبيد . قال الله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء . وقال انه من
يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من انصار . وقال ومن يشرك بالله
فكانما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق *

فأقول بجواز الاستغاثة بغير الله ودعاء الانبياء والصالحين وجعلهم وسائط بين العبد وبين
الله . والتقرب اليهم بالذوق والنحر والتعظيم بالحلف وما أسبغ من مناقضه ومنافاه لهذه الحكمة
التي هي المتصودة بخلق السموات والارض وانزال الكتب وارسال الرسل وفتح لباب الشرك
في المحبة والخضوع والتعظيم . وشافة ظاهرة لله رلرسله ولكل نبي كريم والنفوس مجبولة على
صرف ذلك المذكور من العبادات . الى من أهله لكشف الشدائد وسد الهباب . وفناء
الحاجات من الامور العامة التي لا يقدر عليها الا ما طر الارض والسموات *

* الوجه الثاني * ان هذا بعينه قول عباد الانبياء والصالحين من عهد قوم نوح الى ان تمت
اليهم خاتم النبيين ولم يزدوا على ما قال هؤلاء . العلة فيما اتحلوه من الشرك الوخيم . والتمول
الذميم كما حكى الله عنهم ذلك في كتابه الكريم . قال تعالى ويبدون من دون الله مالا يصرم
ولا يصرفهم ويرلون هؤلاء سعة زنا عند الله *

وما زالوا يتحلون به الى يوم الدين . اذ الله لا يهديهم الى صراط مستقيم .

(وقال تعالى) فلولاً نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة بل ضلوا عنهم وذلك افكهم وما كانوا يفترون *

(فهذه النصوص) المحكمة صريحة في ان المشركين لم يقصدوا الا الجاه والشفاعة والتوسل بمعنى جعلهم وسائط تقربهم الى الله وتقضى حوائجهم منه تعالى . وقد أنكر القرآن هذا اشد الانكار . وأخبر ان أهله هم أصحاب النار . وان الله تعالى حرم عليهم الجنة دار أوليائه الا برار وجمهور هؤلاء المشركين لم يدعوا الاستقلال ولا الشراكة في توحيد الربوبية . بل قد أقروا واعترفوا بان ذلك لله وحده كما حكى سبحانه اقرارهم واعترافهم بذلك في غير موضع من كتابه . (فحاصل) ما ذكر من جواز الاستغاثة والدعاء والتعظيم بالندى والحلف مع نفى الاستقلال وان الله يفعل لاجله هو عين دعوى المشركين . وتعليقهم وتبتهتهم لم يزيدوا عليه حرفة واحدا الا انهم قالوا قربان وسفعا . والغلاة سمو ذلك توسلا . فالعلة واحدة . والحقيقة متحدة *
﴿ الوجه الثالث ﴾ ان الله سبحانه أمر عباده بدعائه ومسألته والاستغاثة به وانزال حاجتهم وفاقهم وضرورتهم به . (قال تعالى) واذا سألك عبادى غنى فانى قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان فليستجيبوا لى وليؤمنوا بى لعلهم يرشدون . (وقال تعالى) وقال ربكم ادعونى أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين (وقال تعالى) أم من يجب المضطر اذا دعاه الآية . وقال تعالى فابتعوا عند الله الرق واعبدوه . (وقال تعالى) يسأله من فى السموات والارض كل يوم هو فى شأن . (وقال تعالى) فاذا فرغت فاصب الى ربك فارغب وفى الحديث من لم يسأل الله ينضب عليه وفيه الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين . وحديث النزول كل ليلة الى السماء الدنيا يقول تعالى هل من سائل فاعطيه . هل من مستغفر فاغفر له هل من تائب فأتوب عليه . وعلى مذهب الغلاة وقولهم باستجاب الاستعانة بغير الله تعالى . وجعل الوسائط بين العباد وبينه تعالى يهدم هذا الاصل الذى هو أصل الدين . ويسد بابہ ويستعاب الانبياء وانصالحين و يرغب اليم فى حاجات الطالين والسائين و ضرورات المضطرين من خلق الله أحمين *

﴿ الوجه الرابع ﴾ ان الله تعالى دعا عباده بروبيته العلية الشاهة لكليات الممكنات وجزئياتها فى الدنيا والآخرة راعى فيه الايجاد والتدبير والتأثير والتقدير والعطاء والمنع والخفض والرفع

وجد كل شيء ومن فاته فاته كل شيء وهو أحب اليمن كل شيء ثم هذه فاقة وضروية وحاجات لا يشبهها شيء فتمنّى به وانما تشبه من بعض الوجوه حاجة العبد الى طعامه وشرابه وقوته الذي يقوم بذنه به فان البدن لا يقوم الا بذلك وفقد عايد العظام البدن وموته هو اما فقد محبة الله وعبادته ومعاناته ففقدت وشقاء وحجم في الآخرة والاول لا يفتك بحال من الاحوال قال تعالى اعطنا منها جميعا لبعضكم لبعض عدوا فاما يا أيها الذين آمنوا اتبعوا هدي فلا يضل ولا يشقى الى قوله ولعذاب الآخرة شد وأبى * وقال تعالى الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب . (وفي حديث القدسي) حديث الاولياء يقول الله تعالى من عادي لي وليا فقد ابرزني بالحاربة وما تقرب الى عبدى بمثل اداء ما اقترضت عليه ولا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها فبي يسمع وبني يبصر وبني يبطش الحديث *

* وعلى القول * بجمل الوسائط والشفعاء بين العباد وبين الله تطلع أصول هذا الاصل العظيم الذي هو قطب رحي الايمان وينهدم أساسه الذي ركب عليه البنيان فاي فرح وأي نعيم وأي فاقة سدت وأي ضرورة دفعت وأي سعادة حصلت وأي أنس وأطمئنان اذا كان التوجه والدعاء والاستغاثة والذبح والنذر لغير الملك الحنان المنان . سبحان الله ما اجرأ هذا المعترض على الله وعلى رسله وعلى دينه وعلى عباده المؤمنين *

الهم انا نبرأ اليك مما جاء هذا المفترى وما قاله في دينك وكتابك . وعلى عبادك وأوليائك . (قال تعالى) لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا ففسحان الله رب العرش عما يصفون . فصلاح السموات والارض بان يكون الله سبحانه هو الهها دون ما سواه ومستغاثها الذي تفرع اليه وتلجأ اليه في مطالبها وحاجاتها . وقرر المتكلمون هنا تمنع وجود رين مدبرين وانه لا صلاح للعالم الا بان يكون الله قيومه ومدبره * وقرر غيره من المحققين امتناع الصلاح بوجود آلهة تعبد وتقصد وترجى فالاول يرجع الى الربوبية . والثاني الى الالهية *

* الوجه السادس * ان الشرع الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم والسنة التي سنّها في قبور الانبياء والصالحين وعامة المؤمنين تنافي هذا القول الشنيع الذي اقترأه هذا الجاهل وتبطله

ومما رخصه صلى الله عليه وسلم من عند القبور ما سمعت به لأحد من الصحابة . وجرى عليه
 صلى الله عليه وسلم من السلام عند رايوتها والدعاء لأصحابها . وسئل الله العافية لهم من جنس
 ما شرعه من الصلاة على جنازهم . ونهى عن عبادة الله عند القبور والصلاة فيها وإيها وخص
 قبور الأنبياء والصالحين ممن من اتخذها مساجد يمسجد فيها تعالى ويدعى . وتواترت بذلك
 الأحاديث خرجها أصحاب الصحيحين وأهل السنن ومالك في موطئه .

﴿ فيها ﴾ قوله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا
 قبور أنبيائهم مساجد . وحديث ابن مسعود أن من شرار الناس من تذكركم الساعة وهم أحياء
 والذين يتخذون القبور مساجد . وحديث أبي هريرة رضي الله عنه قاتل الله اليهود اتخذوا
 قبور أنبيائهم مساجد . وحديث جابر بن عبد الله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل
 أن يموت بخمس يقول اني أبرأ الى الله ان يكون لى منكم خليل . فان الله قد اتخذنى خليلا كما
 اتخذ إبراهيم خليلا ولو كنت متخذا من أهل الارض خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا . الا وان
 من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد الا فلا تتخذوا القبور مساجد فانى أنها كم عن
 ذلك . وحديث عائشة لما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم طفق يطرح خميصة له على وجهه
 فاذا اغتم بها كشفها . فقال وهو كذلك لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد .
 قالت عائشة يحذر ما صنعوا ولولا ذلك لبرز قبره . ولكن خشى ان يتخذ مسجد . وفي رواية
 لمسلم وصالحهم *

وانما نهى عن الصلاة عندها واتخاذها مساجد لما يفضى اليه من دعائها والاستغاثة بها وقصدها
 للحوائج والمهمات والتقرب اليها بالندور والنحرو ونحو ذلك من القربات فجاء الغلاة فهتكوا ستر
 الشريعة واقتحموا الحى وشاقوا الله ورسوله وقالوا تدعى ويستغاث بها وترجى . ومن شم رائحة
 العلم وعرف شيئا مما جاءت به الرسل عرف ان هذا الذى قاله الغلاة من جنس عبادة الاصنام
 والاوثان مناقض لما دلت عليه السنة والقرآن . ولا يستريب فى ذلك عاقل من نوع الانسان .
 ﴿ الوجه السابع ﴾ ان الله تعالى نهى عن الغلو ومجاوزة الحد فيما شرعه من حقوق أنبيائه وأوليائه
 قال تعالى (يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق) وقال تعالى (يا أهل الكتاب
 لا تغلوا فى دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن

رسوله صلى الله عليه وسلم من ان يطعن في الله عز وجل فليكن الله عليه وسلم
لا تطروني كما تطرت الصناري ان يرميتم هذا امة فهو من اعداء الله ورسوله ومن ان عيى
في قوله تعالى وقالوا لا تدنوا آل محمد ولا تدنوا ولا تدنوا ولا تدنوا ولا تدنوا ولا تدنوا ولا تدنوا
اسماء رجال صالحين في قوم فلما ماتوا اوحى الشيطان الى قومهم ان انصروا لهم انصروا
وصوروا تماثيلهم فلما مات اولئك ولسى العلم عبت وقال ابن القيم قال غير واحد من السلف
عكفوا على قبورهم وصوروا تماثيلهم فلما طال عليهم الامد عبت فيهم (فانظر الى ما آل
اليه القلوب بالتصاوير والعكوف من غير دعاء ولا عبادة فكيف بالدعاء والاستغاثة والتوسل والقول
بان الله تعالى يفعل لاجلهم هذا نفس الشرك والاول وسيلة التي حدث الشرك بسببها وقد قطع
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسيلة هذا الشرك وحيي الحى وسد الذريعة حتى نهى عن الصلاة
عندها واعتياد الحى اليها بقوله في اشرف القبور لا تجعلوا قبري عيدا ولا بيوتكم قبورا وصلوا
على حينما كنتم فان صلاتكم تلتفتي * ونهى عن رفع القبور وبعث على ابن ابي طالب ان
لا يدع تمثالا الاطمسه ولا قبراً مشرفا الا سواه * ونهى عن تعظيمها بايقاد السرج كل هذا صيانة
للتوحيد وحماية لجانبه فرحم الله امرأ آمن بالجنة والنار وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
امامه ومعلمه وقودته ولم يلتفت عما جاء به ولم يبال بمن خالفه وسلك غير سبيله وحن الى ما كان
عليه السلف الصالح وائمة الهدى في هذا الباب وفي غيره اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده
(قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم) (قل اطيعوا
الله والرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين) *

(الوجه الثامن) ان من أعرض عن الله وقصد غيره واعد ذلك الغير لحاجته وفاقه واستغاث به
ونذر له ولاذبه فقد ساء الظن بربه * وأعظم الذنوب عند الله تعالى اساءة الظن به فان المسيء
به الظن قد ظن به خلاف كما له المقدس فظن به ما يناقض اسماء وصفاته ولهذا تواعد سبحانه
وتعالى الظانين به ظن السوء بما لم يتواعد به غيرهم كما قال تعالى (عليهم دائرة السوء وغضب الله
عليهم ولعنهم واعدهم لهم جهنم وساءت مصيرا) وقال تعالى لمن انكر صفة من صفاته (وذلكم
ظنكم الذي ظننتم بربكم ارداكم فاصبحتم من الخاسرين) وقال تعالى عن خليله ابراهيم عليه الصلاة
والسلام اذ قال لقومه ماذا تعبدون انفسكم آلهة دون الله تريدون فما ظنكم برب العالمين اي فما

طعنكم ان يحاربكم اذا لم يفرده وقد علم غيرهم وما ظنهم ان الله وحده لا شريك له من انفس
 حتى انهم جعلوا تلك الى عروجه غيرهم فلو ظنهم به ما هو اهل من انه بكل شيء عليم ربو على كل
 شيء قدروا به على من كل ما يسواه فغير اليه كل من عداه وانه قائم بالسط على خلقه وانه
 المنفرد به بخلق خلقه لا يشرك فيه غيره والظلم تفاصيل الامور فلا يخفى عليه خافية من خلقه
 والكا في لم وحده لا يحتاج الى معين . والرحمن بذاته فلا يحتاج في رحمته الى من يستعطفه
 وهذا بخلاف الملوك وغيرهم . من الرؤساء فانهم يحتاجون الى من يعرفهم احوال الرعية وحوادثهم
 التي يبينهم على قضاء حوائجهم والى من يسترحمهم ويستعطفهم بالشعاعة فاحتاجوا الى الوسائط
 ضرورة حاجتهم وعجزهم وضعفهم وقصور علمهم . فاما القادر على كل شيء الذي بذاته عن كل
 شيء العالم بكل شيء الرحمن الرحيم . الذي وسعت رحمته كل شيء فادخال الوسائط بينه وبين
 خلقه نقص بحق ربوبيته والهيته وتوحيده وظن به ظن السوء . وهذا يستحيل ان يشرعه
 لعباده ويمتنع في العقول والفطر وقبحه مستقر في العقول السليمة فوق كل قبح . يوضح هذا
 ان العابد معظم لمعبوده مثاله له خاضع ذليل له والرب تبارك وتعالى وحده هو الذي يستحق
 كمال التعظيم والاحلال والتأله والخضوع والذل وهذا في خالص حقه . فمن اقبل الظلم ان يعطى
 حقه لغيره ويشرك بينه وبينه فيه ولا سيما اذا كان الذي جعل شريكه في حقه هو عبده ومملوكه
 كما قال تعالى (ضرب لكم مثلا من انفسكم هل لكم ماملكت ايمانكم من شركاء فيما رزقناكم
 فانتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم انفسكم) اي اذا كان احدكم يأنف ان يكون مملوكه شريكه
 في رزقه فكيف يجعلون لي من عبيدي شركاء فيما انا منفرد به وهو الالهية التي لا تنبغي
 لغيري ولا تصالح لسواي . فمن زعم ذلك فما قدرني حق قدري . ولا عظمي حق تعظيمي .
 ولا افردني كما انا منفرد به وحدي دون خلقي فما قدر الله حق قدره من عبده معه غيره كما قال تعالى
 (وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه
 وتعالى عما يشركون) فما قدر من هذا شأنه وعظمته حق قدره من اشرك معه في عبادته من
 ليس له شيء من ذلك البتة بل هو أعجز شيء . واضعفه فاقدر القوى العزيز حق قدره من اشرك
 معه الضعيف الذليل * وكذلك ما قدره حق قدره من قال انه لم يرسل الى خلقه رسولا ولا انزل
 كتابا بل نسبه الى ما لا يليق به ولا يحسن منه من اهل خلقه وتركهم سدى . وخلقهم باطلا

عبادته ولا يقدرون على قدره من نفي استغناء الجمال الحقيقي بوضوئه الباطني عن صفته وصورته وأوراده
 واختياره وظلاله فوق خلقه وتكليمه من شاء من خلقه بما يريد لو نفي عموم قدرته
 وتعلقها بأفعال عبادته من طاعتهم ومعاصيهم لأخرجنا عن قدرته ومشيئته وخلقته وحملهم لخلقهم
 لأنفسهم بما يشاؤون بدون مشيئة الرب تبارك وتعالى ليكنون في ملكه ما لا يشاء ويشاء ما لا
 يكون تعالى الله عن وجل عن قول أشباه الجوس علوا كبيرا . وكذلك ما قدره حق قدره
 من قال أنه يعاقب عبده على ما لا يفعله العبد ولا له عليه قدرة ولا تأثير له فيها البتة بل هو
 نفس فعل الرب جل جلاله فيعاقب عبده على فعله وهو سبحانه وتعالى الذي جبر العبد عليه
 وجبره على الفعل أعظم من إكراه المخلوق المخلوق . فإذا كان من المستقر في القطر والمقول
 أن السيد لو أكره عبده على فعل والجاء إليه ثم عاقبه عليه لكان قبيحا . فاعيدل العادلين .
 وأحكم الحاكمين . وأرحم الراحمين . كيف يجبر العبد على فعل لا يكون للعبد فيه صنع ولا
 تأثير ولا هو واقع بإرادته بل ولا هو فعله البتة ثم يعاقب عليه عقوبة الابد تعالى الله عن وجل
 عن ذلك علوا كبيرا . وقول هؤلاء شر من أقوال الجوس والطائفتان ما قدروا الله حق قدره
 وكذلك ما قدره من لم يصنه عن يثر ولا خش ولا مكان يرغب عن ذكره . بل جعله في كل
 مكان وصانه عن عرشه أن يكون مستويا عليه . يصعد إليه الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه
 وترجع الملائكة والروح إليه وتنزل من عنده . ويدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يرجع
 إليه فصانه عن استوائه على سرير الملك . ثم جعله في كل مكان بانف الإنسان بل غيره من
 الحيوان أن يكون فيه . وما قدره حق قدره من نفي حقيقة محبته ورحمته ورأفته ورضاه وغضبه
 ومقته ولا من نفي حقيقة حكمته التي هي الغايات المحمودة المقصودة بفعله . ولا من نفي حقيقة
 فعله ولم يحمل له فعلا اختياريا يقوم به بل أفعاله منقولات منفصلة عنه فنفي حقيقة محبته وآيانه
 واستوائه على عرشه وتكليمه موسى صلى الله عليه وسلم من جانب الطور ومجيئه يوم القيامة
 لفصل القضاء بين عبادته بنفسه إلى غير ذلك من أفعاله وأوصاف كماله التي نفوها وزعموا أنهم
 بنفيها قدروا الله حق قدره وكذلك لم يقدره حق قدره من جعل له صاحبة وولدة وجعله يحل
 في مخلوقاته وجعله عين هذا الوجود - وكذلك لم يقدره حق قدره من قال أنه رفع أعداء رسله
 وأهل بيته وأهل ذكركم وجعل فيهم الملك والخلافة والعفو ووضع أولياء رسوله وأهائهم

واذلم وضرب عليهم الذلة اينما تقفوا وهذا يتضمن غاية القدح في الرب تبارك وتعالى عن قول الرافضة علوا كبيرا وهذا القول مشتق من قول اليهود والنصارى في رب العالمين انه أرسل ملكا ظالما فادعى النبوة لنفسه وكذب على الله تعالى ومكث زمنا طويلا يكذب عليه كل وقت . ويقول قال كذا وأمر بكذا ونهى عن كذا وينسخ شرائع أنبيائه ورسله ويستبيح دماء اتباعهم واموالهم وحریمهم ويقول الله تعالى اباح لي ذلك والرب تبارك وتعالى يظهره وبؤيده ويعليه ويقويه ويجيب دعواته ويمكنه ممّن يخالفه ويقيم الادلة على صدقه ولا يعاديه احد الا ظفر به في صدقه بقوله وفعله وتقريره ويحدث ادلة تصدقه شيئا بعد شيء . ومعلوم ان هذا يتضمن اعظم القدح والطعن في الرب سبحانه وتعالى * وعلمه وحكمته ورحمته وربوبيته تعالى عن قول الجاحدين علوا كبيرا *

فوازن بين قول هذا وقول اخوانه من الرافضة تجمد القولين رضيي لبان ثدى أم تقاسى باسحم داج عوض لا يتفرق — وكذلك لم يقدره حق قدره من ول انه يجوز ان يندب أولياءه ومن لم يعصه طرفه عين ويدخلهم دار الجحيم وينم أعداءه ومن لم يؤمن به طرفه عين ويدخلهم دار النعيم وان كلا الامرين بالنسبة اليه سواء — وانما الخبر المحض جاء عنه بخلاف ذلك فعناه الخبر لا مخالفة حكمته وعدله — وقد انكر سبحانه وتعالى في كتابه على من تجوز عليه ذلك غاية الانكار وجعل الحكم به من أسوء الاحكام * وكذلك لم يقدره حق قدره من زعم انه لا يحيى الموتى ولا يبعث من في القبور ولا يجمع خلقه ليوم تجازي فيه المحسن باحسانه والمسيء باساءته ويأخذ للمظلوم فيه حقه من ظالمة ويكرم المتحملين المشاق في هذه الدار من أحله وفي مرضاته بأفضل كرامته ويبين خلقه الذى يختلفون فيه . وليعلم الذين كفروا انهم كانوا كاذبين * وكذلك لم يقدره حق قدره من هان عليه أمره فعصاه ونهيه فارتكبه . وحقه فضيعه . وذكره فاهمله ، وغفل قلبه عنه ، وكان هوا آثر عنده من طلب رضاه وطاعته المخلوق احم عنده من طاعته فانه الفضلة من قلبه وقوله وعمله وسواه المعدم في ذلك لانه المهم عنده يستخف بنظر الله اليه واطلاعه عليه وهو في قبضته . وناصبته بيده ويعظم نظر المخلوق اليه واطلاعه عليه بكل تله وجوارحه يستحي من اللاس ولا يستحي من الله عز وجل ويخشى اللاس ولا يخشى الله عز وجل . ويعامل الخلق بأفضل ما يقدر عليه وان عامل الله عز وجل عامله باهون ما عنده

وأحقه وإن قام في خدمة الله من البشر قام بالجسد والاجتهاد وبذل النصيحة قد فرغ له قلبه وجوارحه وقدمه على كثير من مصالحه حتى إذا قام في حق ربه أن ساعده التقدر قام قياماً لا يرضاه مثله المخلوق من مخلوقاته وبدا له ما لم يستع أن يواجه به مخلوقاً مثله فهل قدر الله حق قدره من هذا وصفه وهل قدره حق قدره من شارك بينه وبين عدوه في محض حقه من الاجلال والتمظيم والطاعة والدل والخضوع والخوف والرجاء فلو جعل من أقرب الخلق إليه شريكاً في ذلك لكان ذلك جزاءً وتوثباً على محض حقه واستهانة به وشريكاً بينه وبين غيره فيما لا ينبغي ولا يصلح الإله سبحانه وتعالى فكيف وإنما شرك بينه وبين أنفص الخلق إليه وأهونهم عليه وأمقتهم عنده وهو عدو على الحقيقة فإنه ما عبد من دون الله إلا الشيطان كما قال تعالى (ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان أنه لكم عدو مبين وإن اعبدوني هذا صراط مستقيم) ولما عبد المشركون الملائكة بزعمهم وقعت عبادتهم في نفس الأمر للشيطان وهم يظنون أنهم يعبدون الملائكة كما قال تعالى (ويوم نحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون) فالشيطان يدعو المشرك إلى عبادته ويوهمه أنه ملك—وكذلك عباد الشمس والقمر والكواكب يزعمون أنهم يعبدون روحانيات هذه الكواكب وهي التي تخاطبهم وتقضي لهم الحوائج ولهذا إذا طلعت الشمس قارنه الشيطان لعنه الله تعالى فيسجد لها الكفار فيقع سجودهم له—وكذلك عند غروبها—وكذلك من عبد المسيح وأمه لم يعبدها وإنما عبد الشيطان فإنه يزعم أنه يعبد من أمره لعبادته وعبادة أمه ورضيها لهم وأمرهم بها* وهذا هو الشيطان الرجيم لعنه الله تعالى لا عبد الله ورسوله. ونزل هذا كله على قوله تعالى (ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان أنه لكم عدو مبين) فما عبد أحد من بني آدم غير الله عز وجل كائناً من كان إلا وقعت عبادته للشيطان فيستمتع العابد بالمعبود في حصول غرضه ويستمتع المعبود بالعابد في تعظيمه له وإسراكه مع الله الذي هو غاية رضا الشيطان—ولهذا قال تعالى (ويوم نحشرهم جميعاً يا معشر الجن قد استكثرتم من الإنس) من اغواهم وأضلّاهم (وقال أولياءهم من الإنس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلب لنا قال النار مثواكم خالدون فيها إلا ما ساء الله أن ربك حكيم عليم) فهذه إشارة لطيفة إلى السر الذي لاحت له كالشرك أكبر الكبائر عند الله تعالى وأنه لا يغفر

بغير التوبة منه/ وانه يوجب الخلود في النار وانه ليس تحريره وقبحه بمجرد النهي عنه بل يستحيل على الله سبحانه وتعالى ان يشرع عبادة اله غيره كما يستحيل عليه ما يناقض أوصاف كماله ونعوت جلاله وكيف يظن المنفرد بالربوبية والالهية والعظمة والجلال ان يأذن في مشاركته في ذلك او يرضى به تعالى الله عز وجل عن ذلك علوا كبيرا انتهى . وانما سقنا هذا المبحث العظيم الذي يعقد عليه الاختصار ويمض عليه بالنواجذ لما فيه من الفوائد التي لا يستغنى عنها من نصيح نفسه وانما الغرض بيان ما في التوسل والاستغاثة بالاموات والغائبين من سوء الظن بالله رب العالمين .

﴿الوجه التاسع﴾ ان الله تعالى حرم القول عليه بغير علم وجعله أعظم من الشرك قال تعالى (قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وان تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطانا) الآية فرتب المحرمات منتقلا من الادنى الى الاعلى وقال تعالى (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو اتىك يمرضون على ربهم بقول الاسهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا وهم بالآخرة هم كافرون) ومن عرف الشرك حق المعرفة يعلم ان من قال تجوز الاستغاثة والتوسل بالانبياء والصالحين والذر لهم والحلف وما أشبهه من النمط لم نصيب وافر من الكذب على الله وعلى رسوله ومن الصد عن سبيل الله وابغاء العوج والله المستعان . وقال تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه هو الغنى له ما في السموات وما في الارض ان عندكم من سلطان بهذا أتقولون على الله ما لا تعلمون قل ان الدين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع في الدنيا ثم الينا مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون

﴿ويذنب﴾ كذب الغلاة على الله وعلى رسوله وعلى عباده الصالحين بالكلام على . اساقه هذا المعترض من الادله التي يزعم انها تدل على دعواه وبصر ما قاله واقتراه .

فاما قوله اعلم ان المجوزين للاستغاثة بالانبياء والصالحين مرادهم انها أسباب ووسائل بدعائهم وان الله يفعل لاجلهم لانهم الفاعلون استقلالاً من دون الله فان هذا كفر بالاتفاق لجواب هذا تقدم في الوجه الثاني — وذكرنا ان المسركين من عهد نوح الى عهد خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم لم يقصدوا سوى هذا . ولم يدعوا لاهتهم غيره وانهم ما رادوا حرما واحدا على هذا المراقى وشيمته وهو يظن ان النزاع في دعواه الاستقلال ولبس الامر كذلك . فان النزاع بين

الرسول وقومهم انما هو في توحيد العبادة فكل رسول أول ما يترعرع اسماع قومه بقوله يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره وكان المشركون من الجاهلية يقولون في تلييتهم لييك لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك فابنوا الشرك في العبادة واعتقدوا ان الهتهم مملوكة لا مستقلة وهذا ظاهر في القرآن والسنة لا يحمله من عرف ما اللبس فيه من أمر دينهم وانما خفي ذلك على هذا المعترض لفرط جهالة وكثافة فهمه . ولانه نشأ بين عباد القبور المتوسلين بها وبأهلها فظن ان هذا هو الاسلام . والمسكين لم يعرف ربه وما يجب له من الحقوق على كافة الانام .

ولم بتخرج على امام يعتمد في بيان الشرائع والاحكام . مع عباد القبور في هذه الازمان . اعتقدوا التدبير والتصريف لمن يمتقدونه فطائفة قالت يتصرف في الكون سبعة . وطائفة قالت يتصرف أربعة . وطائفة قالت يتصرف سبعون — واختلفوا في قطبهم الذي اليه يرجعون تعالى الله عما يقول الظالمون فأهل مصر يرون انه البدوي وأهل العراق يرجحون الشيخ عبد القادر والرافضة يرون ذلك للأئمة من أهل البيت وهذا مشتهر عنهم لا ينكره الا مكابر . وقد حكم المعترض الجاهل بان دعوى الاستقلال كفر بالاتفاق وعلى قول غلاة عباد القبور مصدر التصريف عنهم يستقلون به لان الوكيل يستقل بتدبير ما وكل اليه حينئذ فاذا لم يعرف العبادة ومسأله النزاع كيف يجادل عن قوم جزم بكفرهم وحكى عليه الاتفاق . فالرجل مخط لا يدري ما يقول . ﴿ وأما قوله ولا يخطر ببال مسلم جاهل فصلا عن عالم الخ ﴾ فيقال اين العناء لتطلب . واين السمندل . ليجلب اذا صح الاسلام لم يرغب أهله الى دعا غير الله من العباد والاولئان والاصنام . (واما قوله) بل ليس هذا خاصا بنوع الاموات . فان الاحياء وغيرهم من الاسباب العادية كالقطع للسكين والشع للاكل والري والدف ، لو اعتقد أحد أنها فاعلة ذلك بنفسها من غير استنادها الى الله بكفر اجماعا .

﴿ فيقال ﴾ اذا كان اسناد الفعل اليها استقلال لا يكفر فاعله اجماعا وهي من الاسباب العادية التي أودع الله تعالى فيها قوة فاعلة فكيف لا يكفر من أسند ما لا يقدر عليه الا الله من اغانة اللهفات وتفريج الكربات واجابة الدعوات الى غير الله من الصالحين او غيرهم وزعم انهم وسائل ، او ان الله وكل اليهم التدبير كرامة لهم هذا اولي بالكفر واحق به بمن قبله .

ويقال للزاعم انت لا ترضى تكفير أهل القبور لاحتمال العذر والشبهة وانه شرك أصغر ثياب من اخطأ فيه فكيف جازمت بكفر من أسند القطع للسكين من غير استناد الى الله . وما الفرق بين من عذرتة وجزمت بأثبته وبين من كفرته وجزمت بعقابه ليست احدى المسألتين باظهر من الاخرى وما يقال من الجواب فيما اثبته من الكفر يقال فيما نويته .
يوما يجزوى ويوما بالمعيق وبا لعذيب يوما ويوما بالخليصاء

اي مذهب وافق هوالك تمذهبت به .

﴿ ويقال ﴾ جمهور العقلاء على الفرق بين الاسباب العادية وغيرها فالشعب والري والدفع أسباب عادية فاعلة . وانما يكفر من انكر خلق الله لهذه الاسباب . وقال بفعلها دون مدبر عليم حكيم . وهذا البحث يتعلق بتوحيد الربوبية . وأما جعل الاموات أسبابا يسفث بها وندي وترجي وتعظم على انها وسائل . فهذا دين عباد الاصنام يكفر فاعله بمجرد اعتقاده وفعله وان لم يعتقد الاستقلال كما نص عليه القرآن في غير موضع . فالغلاة معارضون للقرآن مصارمون لنصوصه *

﴿ وأما قوله ﴾ ان السكي والقسطلاني والسمودي وابن حجر في الجوهر المنظم قالوا والاستغانة به صلى الله تعالى عليه وسلم وبغيره في معنى التوسل الى الله تعالى بجاهه الخ
﴿ فبقال مسألة ﴾ الاستغانة به وبجاهه ليست هي مسألة النزاع ومراد أهل العلم ان يسأل الله بجاه عبده ورسوله لان يسأل الرسول نفسه فان هذا لا يطلق عليه توسل بل هو دعاء واستغائه وان لفظ التوسل صار مشتركا . فعباد القبور يطلقون التوسل على الاستغانة بغير الله ودعائه رغبا ورهبا والذبح والذرو والتعظيم عالم شرع في حق مخلوق وأهل العلم يطلقونه على المتابعة والاخذ بالسنة فيتوسلون الى الله بما شرعه لهم من العبادات وبما جاء به عبده ورسوله محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا هو التوسل في عرف القرآن والسنة كما أتيتك مفصلا ان شاء الله تعالى . ومنهم من يطلقه على سؤال الله ودعائه بجاه نبيه أو بحق عبده الصالح أو بعباده الصالحين . وهذا هو الغالب عند الاطلاق في كلام المتأخرين كالسبكي والقسطلاني وابن حجر . ﴿ وبالجملة ﴾ فنانقله هاهنا عن ذكر ليس من مسألة النزاع في شيء وان كابر الغلاة وزعموا انه قصدوا دعاء الانبياء والصالحين والاستغانة بهم أنفسهم وان هذا يسمى توسلا فهذا عين الدعوى والدعوى بحجج لها لا بها

فبطل كلامه على كل تقدير *

﴿ وأما قوله ﴾ أو بان يدعو الله كما في حال الحياة اذ هو غير ممتنع (فيقال) هذا جراءة على الله وعلى رسوله وتقدم اليه بما لم يشرعه ولم يادن فيه . واعلم الخلق به أصحابه وأهل بيته وأئمة الدين من أمته لم يفعل أحد منهم ذلك البتة ولا نفله من يعتد به وهم أعلم الخلق به وبدينه وشرعه وما يجوز وما يمتنع فلا يخلو اما ان تسلم هذه المقامات وبحزم بأن الخروج عن هديهم من أفضع الجهالات وأضل الضلالات أو تسلم تلك المقدمات ويدعى ان الخلف الذين يقولون ما يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون أحق بالصواب والعلم والمباينة في تلك المسائل والمقالات وهذا اخلال بجملة الدين . وقدح في القرون المفضلة بنص سيد المرسلين . وكفى بهذا فضيحة وجهلا لو كانوا يعلمون *

﴿ وأما قوله ﴾ مع علمه إسؤال من سألته والمسئف يتطلب من المستغاث به ان يحصل له النور من غيره (فيقال) أمدعوى عموم العلم بسؤال السائلين لمن يسمي به جملة القبور بين فالأخذ به وإطلاعه على غير الله كفر صريح باتفاق أهل العلم فان من زعم احاطة العلم وعمومه لغبر الله أو عموم القدرة أو الرزق أو الخلق لغيره سبحانه بكفر واضحا كما ذكره شراح الاسماء وغيرهم من أهل العلم وادعوى تخصيص ذلك بالنبي صلى الله عليه وسلم فهي وان كانت من جنس ما قبلها في الرد والمنع وطل مذهب اعداء القور ودعائهم لغير الله من الغائبين والاموات فان دعاء الغافل الذي لا يعلم بحال الداعي ولا يديرها ضلال مستبين قال تعالى (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون)

﴿ وأما قوله ﴾ والمستعيت لطلب من المستعاث به ان يحصل له النور من غيره ممن هو أعلى وايس لها في قلوب المسلمين غير ذلك الى آخره *

﴿ مقل ﴾ هذا يدل على جهل هذا المسمى باللغة والسرع فان الداعي السائل اميره لا يسمى مغيثا والمغيث من يعمل الامانة ويحصل النور بماله * قال شيخ الاسلام من رعم ان مسألة الله بجاه عبده تقتضى ان يسمى الممدعيه . أو يكون ذال استماند بالعباد وهذا جهل وسبته الى اللغة أو ان أمة من الامم كدب داسر ذال لمغيث هر فاعل الامانة رحاتها لان تطلب بجاهه وحفه وم يقل آخ . ان المرسل شيء الاسعاده الامة الذين وسار في أديعهم بامور كقول

أحدهم نتوسل اليك بحق الشيخ فلان أو بجرمته أو باللوح والقلم أو بالسكبة في أدعيتهم يعلمون أنهم لا يستغيثون بهذه الأمور وإن المستغيث بالشيء طالب منه سائل له والمتوسل به لا يدعي ولا يطلب منه ولا يسأل وإنما يطلب به فكل أحد يفرق بين المدعو به والمدعو * وتقدم ذلك فقول هذا الزائف . والنبي صلى الله عليه وسلم مستغاث والغوث منه تسبياً وكسباً (فيقال) نعم هذا معتقد من إبدال الأنبياء والصالحين ويستغيث بهم يقول هم سببي وواسطتي يحصلون لي بكسبهم والله هو الخالق ولا ادعى غير ذلك ولا نازع في الخلق والربوبية إلا فرعون والذي حاج إبراهيم في ربه وجهور المشركين على الأول كما تقدم تقريره فبطل تعليله *

* وأما قوله * ولا يعارض ذلك خبر أبي بكر الصديق رضي الله عنه قوماً بنانستغيث برسول الله صلى الله عليه وسلم الخ لأن في سنده ابن لهيعة والكلام فيه مشهور (فيقال) ابن لهيعة خرج له البخاري ومسلم فجاوز القنطرة ولا يقدح فيما رواه ابن لهيعة إلا جاهل بالصناعة والاصطلاح وهو فاضى مصر وعالمها ومسند هاروي عن عطاء ابن أبي رباح والاعرج وعكرمة وخلق وعنه روى شعبة ابن الحجاج أمير المؤمنين في الحديث وعمرو بن الحارث والليث بن سعد وابن وهب وخلق ومن طعن في ابن لهيعة بقول بعض الناس فيه لزمه الطعن في كثر من الأكابر المحدثين كسعيد المقبري وسعيد بن أياس الجري وسعيد بن عروة وإسماعيل بن أبان وأزهر بن سعد السمان البصري وأحمد بن صالح المصري وأبو اليمان وأمثالهم ممن خرج له البخاري وغيره من الأئمة *

فدع عنك الكتابة لست بها * ولو سودت وجهك بالمداد

* وأما قوله * وبفرض صحته فهو على حد قوله تعالى وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى وقوله صلى الله عليه وسلم ما أنا محليكم ولكن الله محليكم *

* وهذا * من نوادر جهل هؤلاء الضلال فإن لفظ الاستغاثة طلب الغوث من هو بيده إن أصابته شدة ووقع في كرب والآن نجح والاولى لمن أصابه ذلك أن يستغيث بمن يحجب المضطر إذا دعاه الموصوف بأنه غياث المستغيثين محجب المضطر بن أرحم الراحمين . فلفظ الاستغاثة يستعمل في منع العبادة وما لا يقدر عليه إلا الله عالم الغيب والشهادة . فكفره صلى الله عليه وسلم إطلاقه عليه فيما يستطيعه ويقدر عليه حماة لحى التوحيد وسداً لدريئة الشرك وإن كان يجوز إطلاقه

فيما يقدر عليه المخلوق فحماية جانب التوحيد من مقاصد الرسول ومن فواعد هذه الشريعة المطهرة . فإن هذا من قوله ومارميت اذ رميت ولكن الله رمى فان الرمي المنفى هو ايصال مارمى به الى عين المشركين جملتهم . وهزيمتهم بذلك . والرمي المثبت مافعله النبي صلى الله عليه وسلم من رمى مأخذ بكفه الشريفة من التراب واستقبال وجوه العدو به *

﴿ وأما قوله ﴾ وكثيراً ما تجيء السنة بنحو هذا من بيان حقيقة العلم ويحيى القرآن من اضافة الفعل الى مكتسبه كقوله صلى الله عليه وسلم لن يدخل أحد الجنة بعمله مع قوله تعالى (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) فالامر ليس كما توهمه هذا الزئغ فان الباء في الحديث باء المعاوضة والمبادلة وفي الآية هي باء السببية لباء المعاوضة والمنفى غير المثبت كما نص عليه أهل العلم وأهل التفسير . وكل فاضل وعارف بصير . نعوذ بالله من القول على الله وعلى كتابه بغير علم ولا سلطان منير . ﴿ وأما قوله ﴾ ان اطلاق لفظ الاستغانة لم يحصل منه غوث ولو تسبباً أمر معلوم لاشك فيه لغة ولا شرعاً ﴿ فقد ﴾ قدم كلام شيخ الاسلام في نفى الاستغانة عن يسأل الله سبحانه وحقه وعن يدعو لغيره . وان من قال ذلك قد كذب على سائر اللغات والامم . وأما من يسأل ويدعى وينادى كما يفعله عباد القبور بمن يدعو به فهذا يسمى استغانة كما يسمى عبادة لغير الله وسركا بالله وهذا النوع ليس النزاع في اسمه وانما النزاع في جوازه وحله . وأما حديث الشفاعة فهو فيما يقدر عليه البشر من الدعاء كما يسأل الحي الحاضر ان يدعو الله وان يستسقى *

﴿ وأما كلام الشيخ ابن تيمية ﴾ الذي نقله عن المصنفين في اسماء الله فهو حجة لنا على عباد القبور فانهم استغاثوا بغير الله فيما لا يقدر عليه الا الله *

﴿ وقوله ﴾ وان حصل من غيره تعالى فهو مجاز ﴿ جواه ﴾ ان الاستعانة التي هي من جنس الاسباب العادية التي يقدر عاينها المخلوق وفي وسعه . فلهذا وان حصلت من العبد فهي حقيقة لا مجاز ولا نازع في هذا من عرف شيئاً من اللغة والعبد يفعل حقيقة في كل حقيقة واشرب حقيقة ويهب حقيقة وينصر أخاه طالما أو مظلوما حقيقة والله سبحانه خلق العبد وما يعمل وهذا معروف من عقائد أهل السنة والجماعة وانما يبي العمل حقيقة عن فاعله . ومن قام به . القدريّة المجبرة الدين يزعمون ان العبد مجبور وانه لا اختيار له ولا مسيئة كما هو مبسوط في موضعه . والغلاة صهر اليمين من هذه المباحث المهمة *

من ذلك قوله لا يفتقر إلى طلبه ما هو المطلوب . وقد تباح هذا المسر
علا من قصده السري . ان طلبه ما هو المطلوب . وقد تباح هذا المسر
وهو ذلك . وما لا يقدر عليه الا الله كهداية القلوب . ومعرفة الذنوب . ولا يقدر على النار
وهو ذلك من المطلب التي لا يقدر عليها الا الله الواحد القهار . فهذا اعلم بقا الرواية
قال تعالى انك لا تهدي من اعيت ولكن الله يهدي من يشاء وقال (ومن يضر الذنوب الا الله)
وقال تعالى (انما نتخذ من في النار) وقال تعالى (ليس لك من الامر شيء) . وقال ويحل أوب
الى الله ولا أوب الى محمد فقال صلى الله عليه وسلم عرف الحق لا الله *

﴿ وأما قوله ﴾ وقد ذكر المحورون ان جعل النبي صلى الله عليه وسلم مسببا لامانع من ذلك
شرعا وعقلا . فيقال . هذه العبارة ركيكة التركيب والمحورون للاستغاثه بغير الله فيما لا يقدر
عليه الا الله هم خصوصنا فلا حجة في كلامهم بل الشرع والعقل يرد مذهبه ويطلبه كما مر
تقرره عن ابن القيم . واما الاسباب العادية فلها قد تجب . وقد تستحب . وقد تباح . وقد
تكره . وليس الكلام فيها . والمستغاث بغير الله فيما لا يقدر عليه الا الله لا ينحيه مجرد اعتقاده
ان ذلك باذن الله . بل لابد من اخلاص الدعاء والاستغاثه . ودعاء المستغاث من أجل
العبادات فيجب اخلاصه لله . (وقول) الغلاة (ومن اقربا الكرامة وانها باذن الله) لم يجد بدا
من اعترافه بجواز ذلك . فيقال . بل البد والسعة واليسر في القول بانه لا يستغاث بالخلق
فيما يختص بالخالق . ولو كان المخلوق قد ثبت له من الكرامة ما ثبت فالكرامة فعل الله
لا فعل غيره . والمستغاث هو الله لا غيره . ولم يكن الضحابة يستغيثون ويسألون من ظهرت
له كرامة أو حصلت له خارقة من الخوارق . فهذا الكلام الذي قاله الغلاة جهل مركب يليق
بقائله . وكل انا بالذي فيه ينضح *

﴿ وأما قوله ﴾ والاخبار النبوية قد عاضده . والآثار قد ساعدته . فبالوقوف على مامر
من كلامنا تعرف ان الاخبار النبوية قد عارضته وما عاضده بل ابطلته والآثار السلفية قد
ردته وما ساعدته *

﴿ وأما قوله ﴾ ومن جعل الله فيه قدرة كاسبة للفعل مع اعتقاده ان الله هو الخالق كيف يمتنع
عليه طلب ذلك الشيء . (جوابه) ان الله لم يجعل للعباد قدرة على ما يختص به من الاغاثة المطلقة *

والله اعلم بالذات الباطنة وما هو في صدور الناس من امرهم وما هي الكرامات والاعمال
 لا قدرة لهم على الاستدراك الباطنة . وما يطلب من على انفسها ليس من تلك القسطن
 وما يسمى الاحياء ولا الاموات . وقد جعل الله لامرهم قدرة على بعض الاشياء ويضع من
 سؤاله وطلبه . وفي الحديث لا يزال السائل باحثاً حتى يلقى الله . وليس على وجهه مزرعة لم
 وفيه من سأل الناس وله ما فيهم حاتم مسأله يوم القيامة خدوشاً أو خدوشاً في وجهه . فهذا
 له قدرة . وقد مع السائل العني من سؤاله بل والسحرة جعل الله لهم قدرة على أنواع السحر
 والشعوذة وسؤالهم ذلك من أكبر الكبائر فبطل قول هذا الزائغ ان من جعل الله له قدرة
 لا مانع من سؤاله وكون الله قد قرب ايمانه ورسوله وأوجب على العبادهم وتعظيمهم يقتضي
 ذلك ان يستغاث بهم أو يطلب منهم ما لا يقدر عليه أحد الا الله . والتعظيم اللائق بعناصيرهم
 ليس من هذا الجنس بل تعظيمهم محبتهم وطاعتهم وتزيرهم وتوقيرهم والافتداء بهديهم والاخذ
 بما جاؤوا به وعباد القبور تركوا هذا التعظيم الواجب وعظموهم بالاستغاثة والعبادة والذبح
 والنذر من جنس تعظيم أهل الكتاب لانبيائهم ورهبانهم وأخبارهم . وهذا الزائغ من جهله
 يدعو الناس الى طريقة الغلاة من أهل الكتاب ويعرض عما جلت به الرسل ويصد عن السنة
 والكتاب قال تعالى (ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون) *

﴿ وأما قوله ﴾ وقد خلق الله فيه قوة كاسية . فان أراد القوة العادية البشرية الانسانية فليس
 النزاع في هذا وان أراد ما يعتقده عباد القبور في معبوداتهم من الصالحين وغيرهم وان لهم
 قدرة على اجابة المضطر واغاثة الملهوف وقضاء حوائج السائلين فهذا شرك في الربوبية لم يبلغه
 شرك المشركين من أهل الجاهلية بل هو قول غلاة المشركين الذين يرون لآلهتهم تصرفاً
 وتديراً . وان اراد انهم يدعون ويسألون ويستغاث بهم والله يعطي لاجلهم . فهذا هو قول الجاهلية
 من الاميين والكتائبيين . وتقدمت الآيات الدالة على ذلك . وتقدم ما حكاه الشيخ من قول
 النصراني يا والده الاله اشفي لنا الى الاله . فهم طلبوا منها الشفاعة والجاه ليس الا . وهذا
 من كفرهم وشركهم مع ما هم عليه من القول في عيسى واهله قاتلهم الله فان كان هذا الزائغ أراد
 هذا الثاني فهو شرك غليظ وقد تقدم له التصريح بذلك وعبارته هنا توهم الاول وهو الغالب
 على عباد القبور في هذه الازمان نسأل الله العفو والعافية *

وأما كون الأولاد أو الصالحين في حال ما هم بكل جهنم لا يقول إن قصدوا أن يكونوا في
 جهنم بعد جعل عظيم يقول على الله بلا علم لا يرد به كتاب ولا سنة ولا قوله ولا عمله أحد
 منهم ويصدق به من أهل العلم والأيمان وقد مضت القرون الدلائل القاطنة ولم يرد عن أحد
 منهم أنه قال ذلك أو فعله . وعدم أشرف القصور على الإطلاق ولم يرف عن أحد منهم أنه
 سأل الرسول صلى الله عليه وسلم أو دعاه ولا غيره من الصالحين . وخير المعنى سباني الكلام
 عليه وإن فاعل ذلك امرأى ليس مما يقضى به ويحتاج قوله وإن كان بعض المتأخرين احتج
 بحكاية الأمراني فهو احتجاج مدخول ومندرج عنهم من هو أقدم منهم وأجل من الأكابر والفحول
 (وأما قوله في قوله تعالى) فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه فإن قال قائل فهذا
 في الحى وله قدرة قلنا لا يجوز نسبة الأفعال إلى أحد حي أو ميت على أنه الفاعل استقلالاً
 من دون الله (فهذا الكلام) أورده بناء على أن النزاع في دعوى الاستقلال وزعمه أنه إذا لم
 يتقد الاستقلال فالأسباب العادية كغيرها ودعاء الأموات والغائبين يجوز عنده إذا لم يتقد
 الاستقلال هذه دعواه كررها مراراً واحتج بها والدعوى تحتاج لدليل لا تصلح هي دليلاً
 لا سيما هذه الدعوى الضالة الكاذبة الخاطئة والله سبحانه حكى استغاثه المخلوق الحى الحاضر
 فيما يقدر عليه من نصره على عدوه وهذا جائز لا نزاع فيه واعتقاد الاستقلال من دون الله
 وإن العبد يخلق أفعال نفسه هذه مسألة أخرى لم يقل بها إلا قدرية النفاة والناس مختلفون في
 تكفيرهم بهذا القول . (وبالجملة) فالنزاع في غير هذه المسألة وإنما هو في دعاء الأموات والغائبين
 وإن لم يستقل بذلك المطلوب من دون الله .

(وأما قوله) وقد جعل الله الإغاثة في غيره فهو قول ركيك فاسد المعنى فإن الله لم يجعل
 الإغاثة في غيره بل هو المغيث على الإطلاق وإنما جعل لعباده عملاً وكسباً في فرد جزئى مما
 يستطيعه العبد ويكون في قدرته وعبارة الزائع في غاية البشاعة .

(وأما قوله) فهذا نفى النبي صلى الله عليه وسلم الإغاثة كما تقدم حيث قال أنه لا يستغاث إلا
 بالله فليس النفى لما ذكره الزائع فإن المخاطبين يعلمون أن الله خالق أفعال العباد وإنما نفى
 الاستغاثة عنه حماية للتوحيد وصيانة لجانبه كما قال لمن قال له أنت سيدنا وابن سيدنا السيد الله
 إنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله ولو كان كما زعم الزائع لنفى عن رسول الله صلى الله عليه

في كل شيء من ذلك ما لا يحصى ولا يحصى لا يحصى لا يحصى (والله اعلم بالصواب) والجميع قد خاض فيها لا يدرى وما هو أصح منه فالحق في الإلتفات التوبة ورحمة الله وبركاته والاعتراف والتسليم في الحديث الاستعانة بالإمامة وأصل المرض لا يفرق بينهما هو الكلام على شبه النظم والنظام

(التسمية الأولى) ما أورده ابن حجر في الجوهر النظم والسبك في كتابه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما عرف آدم الخطيئة قال يارب أسألك بمحمد صلى الله عليه وسلم إلا ما غفرت لي قال الله يا آدم كيف عرفت بمحمد ولم أخلقك قال يارب لما خلقتني بيديك وغضبت في من روحك رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله فقلت أنك لم تضيف الى اسمك الا أحب الخلق فقال له الله صدقت يا آدم انه لأحب الخلق الى واذا سألتني بحقه فقد غفرت لك ولولا محمد ما خلقتك والمراد بحقه صلى الله عليه وسلم رتبته ومنزله لديه تعالى أو الحق الذي جعله الله سبحانه وتعالى له على الخلق أو الحق الذي جعله الله تعالى بفضله له عليه الخ *

(الجواب) أن يقال هذا الحديث لا أصل له بل الثابت عند أهل العلم والمفسرين ان قوله تعالى (فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التواب الرحيم) نزل في توبة آدم وهذه الكلمات هي المفسرة بقوله تعالى (ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) وهذا مروى عن سعيد بن جبيرة ومجاهد وأبي العالية والربيع بن أنس والحسن وقتادة ومحمد بن كعب القرظي وخالد بن معدان وعطاء الخراساني وعبد الرحمن بن زيد وعن ابن عباس قال علم شأن الحج وعن عبيد بن عمير أنه قال قال آدم يارب خطيئتي التي أخطأت شيئا كتبتة على قبل أن تخلقني أو شيء ابتدعته من قبل نفسي قال بل كتبتة عليك قبل أن أخلقك قال فكما كتبتة على فاغفره لي قال فذلك قوله (فتلقى آدم من ربه كلمات) وعن ابن عباس قال آدم عليه السلام لم تخلقني بيديك قيل له بلى ونفخت في من روحك قيل له بلى وعطست فقلت يرحمك الله وسبقت رحمتك غضبك قيل بلى وكتبت على أن أعمل هذا قيل له بلى قال أفرأيت ان تبت هل أنت راجعي الى الجنة قال نعم وكذا رواه العوفي وسعيد بن جبيرة وسعيد بن معبد ورواه الحاكم في مستدركه الى ابن عباس وروى ابن أبي حاتم حديثا مرفوعا شيئا بهذا وعن مجاهد

عن السكاكبة اللهم لا اله الا انت سبحانك ومحمدك اني طلعت غني فاعتراني الفقر فاعتراني
 الفقر من الله لا اله الا انت سبحانك ومحمدك اني طلعت غني فاعتراني الفقر فاعتراني
 الفقر من الله لا اله الا انت سبحانك ومحمدك اني طلعت غني فاعتراني الفقر فاعتراني
 هذا ما عليه القسرون لا ما قاله الاملاء فان كان بعض من لا بصيرة له قد ذكره فالحجة بما
 ثبت عن الصحابة وعن سلف الامة وانها ولا يجوز تفسير القرآن باقوال شاذة او موضوعة
 لا تثبت عند اهل العلم والحديث وائمة التصحيح والبرجيع ولما روى ابن حميد الرازي الحكاية
 المنسوبة الى مالك رحمه الله مع اني جعفر المنصور وفيها انه سأل مالك فقال يا ابا عبد الله استقبل
 القبلة وادعوا ثم استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولم تصرف وجهك عنه وهو
 وسيتك ووسيلة ابيك آدم عليه السلام الى الله يوم القيامة بل استقبله واستشعر به فرد الحفاظ
 على ابن حميد هذه الحكاية وذكروا ان استاذها مظلم منقطع مشتمل على من يهجم بالكذب
 وقالوا ابن حميد كثير المناكير ولم يسمع من مالك شيئا بل روايته عنه منقطعة . ومحمد بن حميد
 الرازي هذا تكلم فيه غير واحد من الائمة ونسبه بعضهم الى الكذب *

(الشبهة الثانية) ان رجلا ضريرا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله لي ان يعافيني فقال
 ان شئت دعوت وان شئت صبرت وهو خير لك الى ان قال فأمره ان يتوضأ فيحسن وضوءه
 ويدعو بهذا الدعاء * اللهم اني أسألك واتوجه اليك بنبيك محمد صلى الله عليه وسلم نبي الرحمة
 يا محمد اني اتوجه بك الى ربي في قضاء حاجتي لتقضي لي * اللهم شفقه في . فقام وقد ابصر الخ *
 والجواب * ما ذكره بعض اهل الحديث حيث قال اعلم ان الجواب عنه يعلم من تأمل معناه
 فقوله اللهم اني أسألك أي أطلب منك واتوجه اليك بنبيك محمد صرح باسمه مع ورود النهي
 عن ذلك تواضعا منه صلى الله عليه وسلم ليكون التعليم من قبله وفي ذلك قصر السؤال الذي
 هو أصل الدعاء على الله الملك المتعال ولكنه توسل بالنبي أي بدعائه ولذا قال في آخره . اللهم
 فشفعه في اذ شفاعته لا تكون الا بالدعاء لربه قطعا ولو كان المراد التوسل بذاته فقط لم يكن
 لذلك التعقيب معنى اذ التوسل بقوله بنبيك كاف في افادة هذا المعنى فقوله يا محمد اني توجهت
 بك الى ربي قال الطيبي الباء في بك للاستعانة وقوله اني توجهت بك بعد قولي اليك فيه معنى
 قوله من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه فيكون خطابا لحاضر معين في قلبه مرتبط بما توجه به

فقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن دعاءه الذي هو عين شفاعته وذلك أني بالصيغة المأثورة بعد الصيغة المضارعة للمفرد كل ذلك أن هذا الدعاء قد توسل بشفاعة منه في دعائه فكانه استخضره وقت ندائه ومثل ذلك كثير في الغفارات الخطائية والقرآن الاعتبارية فهو في حاجتي هذه لتقصي لي أي لتقصيها لي ربي بشفاعته أي في دعائه وذلك مشروع بأموره فان الصلوة رضى الله عنهم أجمعين كانوا يطلبون منه الدعاء وكان يدعو لهم . وكذلك يجوز الآن أن تأتي رجلا صالحا فتطلب منه الدعاء لك بل يجوز للأعلى أن يطلب من الأدنى الدعاء له كما طلب النبي صلى الله عليه وسلم الدعاء من عمر بن الخطاب رضى الله عنه في عمرته . بل قال لا تنسانا يا نبي من دعائك قال عمر رضى الله عنه ما يسرني بها جرح النعم . قال المناوي سأل الله أولا أن يأذن أنبيه أن يشفع له ثم أقبل على النبي فتمسسا بشفاعته له . ثم كرمقبلا على ربه أن يقبل شفاعته والباء في بنييك للتعمدية وفي بك للاستعانة وقوله اللهم فشفعه في أي أقبل شفاعته في حق والمطف على مقدر أي اجعله شفيعا لي فشفعه . وكل هذه المعاني دالة على وجود شفاعته بذلك وهو دعائه صلى الله عليه وسلم بكشف عاهته وليس ذلك بمحذور غاية الامر انه توسل من غير دعاء بل هو نداء لحاضر والدعاء أخص من النداء اذ هو نداء عبادة شاملة للسؤال بما لا يقدر عليه الا الله وانما المحذور السؤال بالذوات لا مطلقا بل على معنى انهم وسائل لله بذواتهم . وأما كونهم وسائل بدعائهم فغير محذور . واذا اعتقد انهم وسائل لله بذواتهم فسأل منهم الشفاعة للتقرب اليهم فذلك عين ما كان عليه المشركون الاولون *

* وأما ورود هذا الحديث * عن عثمان بن حنيف رضى الله عنه في زمن عثمان ففي سنده . قال فكيف يتعارض به جميع كتب الله وسنة رسوله وعمل أصحابه وهل سمعت أحدا منهم جاء اليه صلى الله عليه وسلم بعد وفاته الى قبره الشريف فطلب منه ما لا يقدر عليه الا الله وهم حريصون على مثل هذه المشوبات لاسيما والنفوس مولعة بقضاء حوائجها تشبث بكل ما تقدر عليه فلو صح عند أحدهم أدنى شيء من ذلك لرأيت أصحابه يتناوبون قبره الشريف في حوائجهم زمرا زمرا ومثل ذلك تتوفر الدواعي على تقله ولا وسع الله طريقا لم يتسع للصحابة والتابعين وصلاحاء علماء الدين *

* الشبهة الثالثة * ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه توسل بالعباس رضى الله عنه في الاستسقاء

ولم شكر عليه وكان حكمة نبيه يدعوون النبي صلى الله عليه وسلم وتبرعوا بطول غاية التواضع
لنفسه والرفعة لقراءته صلى الله عليه وسلم في توسله بالعباس توسل بالنبي صلى الله عليه وسلم
وربما الخ *

والجواب في ان المراد من التوسل الدعاء لهم بدل عليه ثبوت دعائه لهم بطلب السقيا كما
بيات به في الروايات . وهذا المعنى هو الذي عناه الفقهاء في كتبهم ومرادهم التوجه الى الله
بدعاء الصالحين بان يدعو لهم ولو كان التوسل بالذوات هو المطلوب والمطلوب الذي أقاموا عليه
الدليل وهم بمقتضى دليلهم لا يخصون الاحياء بهذا التوسل ويستحبون التوسل بالذوات الشريفة
ولو بندائهم ودعائهم كما مر تقريره من دليلهم وانه على معنى ان الشفعاء يدعون لهم . وقالوا لا مانع
من ذلك عقلا وشرعا فانهم احياء في قبورهم لكان التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم في ذلك
الامر المهم وهو عنده بالمدينة أولى . ولما كان قولهم كما في رواية البخاري ان عمر بن الخطاب
استسقى بالعباس وقال اللهم انا كنا اذا اجد بنا توسلنا اليك بنبيك فتسقيننا وانا نتوسل اليك
بعم نيينا فاسقنا فيسقون *

عبثا ضائعا بل بخلاف ما يقولون ويدعون بل هو أقوى الادلة وأرجحها وأعلاها وأوثقها وأصحها
وأصدقها لما ندعيه فان قول عمر * اللهم انا كنا اذا اجد بنا توسلنا الخ يدل دلالة ظاهرة على انقطاع
ذلك الذي هو الدعاء بدليل قوله انا كنا . ولما كان العباس حيا طلبوه منه فلما مات فات ققصرهم
له على الموجودين ولو كانوا مفضولين دليل ساطع وبرهان لامع على هذا المراد ولو كان المقصود
الذوات كما يقولون لبقيت هذه التوسلات عندهم على حالها لم تتغير ولم تبدل الى المفضولين
بعد وجود الفاضلين سيما الانبياء والمرسلين . فتأمل في هذا فانه أحسن ما في هذه الاوراق .
حقيق بان يضرب عليه رواق الاتفاق . والله يهديك السبيل نعم المولى ونعم الوكيل *

وأما باقي الشبه التي أوردها النبهاني من كلام اسلافه الغلاة . فمنها ما لا يمس مقصودنا . ومنها
أحاديث لا تخلو عن ضعف أو كذب رأوا وغير ذلك مما يمنع العمل بموجبه كما ذكره من رد
عليهم . ولو نظرت اليها بعين الايمان وجدت آثار الوضع لائحة عليها وأحوال الصحابة وأعمالهم
تدل على انهم غير معترفين بما فيها ولو كان عندهم من ذلك أدنى رائحة لجأوا الى قبر النبي صلى
الله عليه وسلم في جميع ما ينوبهم على الرواحل وتركوا عند ذلك جميع المشاغل

سبحان من لا يلهي عنه شيء لا يظلمون ولا يظلمون

لم يزل خصوم أهل الحق في كل عصر يسعون في تأييد باطلهم ويسندون إلى شبه هي أو هي من بيت المنكوب وأهلها من أو من البيوت - يرتشون لروح باطلهم حتى يحال القمر . وقد رأيت رسالة مختصرة صنفها العلامة أبو عبد الله الشيخ محمد رحمه الله سماها كشف التشبهات أو دعها بنبذة من ذلك وهي على اختصارها نافعة جدا لطالب الحق فاحسب أراد شيئا منها انقلا للفايدة قال رحمه الله .

﴿ اعلم ﴾ ان الله سبحانه من حكيمته لم يبعث نبيا بهذا التوحيد الا جعل له أعداء كما قال تعالى (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا) وقد يكون لأعداء التوحيد علوم كثيرة وكتب وحجج كما قال تعالى (فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم) اذا عرفت ذلك وعرفت ان الطريق الى الله تعالى لا بد له من أعداء اهل فصاحة وعلم وحجج . فالواجب عليك ان تعلم من دين الله ما يكون لك سلاحا تقا تل به هؤلاء الشياطين الذين قال امامهم ومقدمهم لربك عز وجل لا فعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا آتينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم (ولكنك) اذا اقبلت على الله تعالى واصفيت الى حججه وبيناته فلا تخف ان كيد الشيطان كان ضعيفا والعامي من الموحدين يغلب الفا من خصومه بأذن الله كما قال تعالى (وان جندنا لهم الغالبون) فجندهم هم الغالبون بالحجة والبيان كما انهم الغالبون بالسيف والسنان وانما الخوف على الموحده الذي يسلك الطريق وليس معه سلاح . وقد من الله تعالى علينا بكتابه الذي جعله تبيان لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين . فلا يأتي صاحب باطل بحجة الا وفي القرآن ما ينقضها ويبين بطلانها كما قال تعالى (ولا يأتونك بمثل الا جئناك بالحق وأحسن تفسيرا) قال بعض المفسرين هذه الآية عامة في كل حجة يأتي بها أهل الباطل الى يوم القيامة *

﴿ وأنا أذكر لك ﴾ أشياء مما ذكر الله تعالى في كتابه جوابا لكلام احتج به خصوم أهل الحق في زماننا هذا علينا (فنقول) ان جواب أهل الباطل من طريقين مجمل ومفصل (أما المجمل) فهو الامر العظيم والفايدة الكبيرة لمن عقلها . وذلك قوله تعالى (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه

منه استقام المسئلة وانما جاء تأويله وما يلزم تأويله الا الله هو السجود في التراب بقوله تعالى كل من
عند ربنا وما يشعركم الا اولوا الالباب (وقوله صبح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا
رايتم الذين يتبعون مائشاهم منه فاولئك الذين سبى الله فاحذروهم *
في مثال ذلك بما اذا قال لك بعض الخصوم الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وان
الشفاعة حتى وان الانبياء عليهم السلام لهم جاء عند الله . او ذكر كلام النبي صلى الله عليه وسلم
يستدل به على شيء من باطله فاجبه بقولك ان الله تعالى ذكر ان الذين في قلوبهم زيغ يتركون
الحكم ويتبعون المتشابه وان الله تعالى ذكر ان الشركين يقررون بالربوبية وانه كفرهم بتعلقهم على
الملائكة والانبياء والاولياء مع انهم قالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله فهذا امر محكم بين لا يهدر
أحد ان يغير معناه . وما ذكرت لي ايها الخصم من الكتاب الكريم او كلام النبي صلى الله عليه
وسلم لا أعرف معناه . ولكن أقطع ان كلام الله تعالى لا يتناقض وان كلام النبي صلى الله
عليه وسلم لا يخالف كلام الله *

❦ وهذا جواب سديد ❦ ولكن لا يفهمه الا من وفقه الله تعالى فلا تستهونه فانه كما قال تعالى
(وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم)

❦ وأما الجواب المفصل ❦ فان اعداء الحق لهم اعتراضات كثيرة يصدون بها الناس (منها)
قولهم نحن لا نشرك بالله بل نشهد انه لا يخلق ولا يرزق ولا ينفع ولا يضر الا الله تعالى وحده
لا شريك له . وان محمدا صلى الله عليه وسلم لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا فضلا عن غيره .
ولكن انا مذنب والصالحون لهم جاء عند الله واطلب من الله بهم (فاجبه) ان الذين قاتلهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا مقرين بما ذكرت ومقرين ان اوثانهم لا تدبر شيئا وانما
أرادوا الجاه والشفاعة وقرأ عليه ما ذكر الله في كتابه ووضحه له فان قال ان هذه الآيات
نزات فيمن يعبد الاصنام فكيف تجعلون الصالحين أصناما . فاجبه بانه اذا أقر ان الكفار كانوا
يشهدون بالربوبية كلها لله وانهم ما أرادوا ممن قصدوا الا الشفاعة . واذا أراد ان يفرق بين
فعلهم وفعله بما ذكر فاذا ذكر له ان الكفار منهم من كان يدعو الصالحين والاصنام . ومنهم
من كان يدعو الاولياء الذين قال الله فيهم اوائلك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم
أقرب . وقال تعالى ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وانه صدقة كانا

بأن كل من الطغيان نظر كيف زين لهم الآيات ثم انظر إلى ما مكتوب : وإذا ذكر هؤلاء لتعالى وتوهم
 يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون ؟ قالوا سبحانك أنت ولينا من
 دونهم بل كانوا يعبدونطيناً أن أكثرهم سيم مؤمنون . (فقل له) أعرفت أن الله تعالى كفر
 من قصد الاستقام وكفر أيضاً من قصد الصالحين وقاتلهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال قال أن الكفار يريدون منهم . وأنا أشهد أن الله تعالى هو النافع الصار المدير لا أريد الأمت
 والصالحون ليس لهم من الأمر شيء . ولكني بقصدهم أرجو من الله تعالى شفاعتهم . فأجبه أن
 هذا قول الكفار سواء بسواء فاقراً عليه قوله تعالى . ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى . وقوله
 تعالى هؤلاء شفعائونا عند الله *

﴿ واعلم ﴾ أن هذه الشبه الثلاث هي أكبر ما عندهم فإذا عرفت أن الله تعالى وضعها في
 كتابه وفهمتها فيما جيداً فما بعدها أيسر منها *

﴿ فإن قال ﴾ أنا لا أعبد إلا الله والاتجاء إلى الصالحين ودعائهم ليس بعبادة فقل له أنت تقر
 أن الله تعالى فرض عليك اخلاص العبادة وهو حقه عليك فإذا قال نعم فقل له بين لي هذا الذي
 فرض عليك وهو اخلاص العبادة لله وحده وهو حقه عليك فإنه لا يعرف العبادة ولا أنواعها
 فيبينها له بقولك قال الله تعالى (ادعوا ربكم تضرعاً وخفية) إذا علمت بهذا هل هو عبادة فلا بد
 أن يقول نعم والدعاء مخ العبادة فقل له إذا أقررت أنها عبادة ودعوت الله ليلاً ونهاراً خوفاً
 وطمعا . ثم دعوت في تلك الحاجة نبياً أو غيره هل أشركت في عبادة الله غيره إذ قال الله
 تعالى فصل لربك وانحر وأطعت الله ونحرت له فلا بد أن يقول نعم . (فقل له) إذا نحرت
 لمخلوق نبي أو جني أو غيره هل أشركت في هذه العبادة غير الله تعالى فلا بد أن يقر
 ويقول نعم *

﴿ وقل له أيضاً ﴾ أن المشركين الذين نزل فيهم القرآن هل كانوا يعبدون الملائكة والصالحين
 واللات والعزى وغير ذلك فلا بد أن يقول نعم (فقل له) وهل كانت عبادتهم إياهم إلا في
 الدعاء والذبح والاتجاء ونحو ذلك . والافهم مقرون أنهم عبيد لله تحت قهره وإن الله تعالى
 هو الذي يدبر الأمر ولكن دعوهم والتجؤا إليهم للجاء والشفاعة وهذا ظاهر جداً (فإن
 قال) أتشكر شفاعاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبرأ منها (فقل له) لا أنكرها ولا أتبرأ

منها بل هو صلى الله تعالى عليه وسلم الشافع المشفع وارجو شفاعته لكن الشفاعة كلها لله كما قال تعالى قل لله الشفاعة جميعا ولا تكون الا من بعد اذنه سبحانه كما قال عز وجل من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه . ولا يشفع لاحد الا من بعد أن يأذن الله فيه كما قال جل جلاله ولا يشفعون الا لمن ارتضى . وهو لا يرضى الا التوحيد . كما قال تعالى ومن يبتغ غير الاسلام دنيا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين *

فإذا كانت الشفاعة كلها لله ولا تكون الا بعد اذنه ولا يشفع النبي صلى الله عليه وسلم ولا غيره في أحد حتى يأذن الله فيه ولا يأذن الا لاهل التوحيد تين ان الشفاعة كلها لله واطلبها منه وأقول اللهم لا تحرمنى شفاعة اللهم شفعة فى وأمثال هذا *

﴿ فان قال ﴾ ان النبي صلى الله عليه وسلم أعطى الشفاعة وأنا أطلب مما أعطاه الله (فقل له) ان الله تعالى أعطاه الشفاعة ونهاك عن هذا . وقال فلا تدعوا مع الله أحدا وأيضا فان الشفاعة أعطىها غير النبي صلى الله عليه وسلم فقد صح ان الملائكة يشفعون والاولياء يشفعون . أتقول ان الله أعطاهم الشفاعة وأنا أطلبها منهم . (فان) قلت هذا رجعت الى عبادة الصالحين التي ذكرها الله تعالى في كتابه . (وان) قلت لا بطل قولك ان الله تعالى اعطاه الشفاعة وانا اطلب مما اعطاه الله *

﴿ فان قال ﴾ انا لا أشرك بالله شيئا حاشا وكلا والالتجاء الى الصالحين ليس بشرك (فقل له) اذا كنت تقر ان الله تعالى قد حرم الشرك أعظم من تحريمه الزنا . وتقر ان الله لا يغفره فما هذا الامر الذى عظمه الله وذكر انه لا يغفره فانه لا يدري (فقل له) كيف ببرى نفسك من اسرك وأنت لا تعرفه . أم كيف يحرم الله عليك هذا ويذكر انه لا يغفره ولا تسأل منه ولا تعرفه أنظن ان الله يحرمه ولا يبينه لنا (فان قال) الشرك عبادة الاصنام ونحن لا نعبد الاصنام (فقل) وما معنى عبادة الاصنام أنظن انهم كانوا يعبدون ان تلك الاختساب والاحجار تخلق وترزق وتدبر أمر من دعاها فهذا يكذبه القرآن أو هو قصد خشبة أو حجر أو ندية أو غيره يدعون ذلك وبذبحون له يقولون انه يقربنا الى الله زلفى ويدفع عنا ببركه . (فقل له) صدقت وهذا هو فعلكم عند الاحجار . والبسايا التي على القبور وغيرها فهذا قد أقر ان فعلهم هذا هو عبادة الاصنام *

﴿ ويقال له ايضا ﴾ قولك الشرك عبادة الاصنام هل مرادك ان الشرك مخصوص بهذا وان الاعتماد على الصالحين ودعائهم لا يدخل في هذا فهذا يردده ما ذكره الله تعالى في كتابه من كفر من نعلق على الملائكة وعيسى والصالحين فلا بد ان يقر لك ان من أشرك في عبادة الله أحدا من الصالحين فهو الشرك المطلوب في القرآن وهذا هو المطلوب *

﴿ وسر المسألة ﴾ انه اذا قال لك انا لا أشرك بالله فقل له وما الشرك بالله فسر له لي فان قال هو عبادة الاصنام فقل له وما معنى عبادة الاصنام فسر لها لي فان فسر لها بما بينه القرآن فهو المطلوب وان لم يعرفه فكيف يدعى شيئا وهو لا يعرفه وان فسر ذلك بغير معناه فبين له الآية الواضحة في معنى الشرك بالله وعبادة الاوثان مما يفعل في هذا الزمان بعينه وان عبادة الله وحده لا شريك له هي التي ينكرون عليها ويصيحون كما صاح اخوانهم حيث قالوا أجعل الآلهة الها واحد ان هذا شيء عجاب *

﴿ فاذا عرفت ﴾ ان هذا الذي يسميه خصوم الحق في وقتنا الاعتقاد هو الشرك الذي أنزل فيه القرآن وقاتل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الناس عليه فاعلم ان شرك الاولين أخف من شرك أهل عصرنا من وجهين ﴿ أحدهما ﴾ ان الاولين لا يشركون ولا يدعون الملائكة والاولياء اوثانا مع الله تعالى الا في الرخاء . وأما في الشدة فيخلصون لله الدين كما قال تعالى (واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الا اياه فلما نجاكم الى البر أعرضتم وكان الانسان كفورا) وقال تعالى قل أرايتكم ان أنا لكم عذاب الله او أتتكم الساعة اغير الله تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء . وندسون ما تشركون) وقال تعالى (واذا مس الانسان ضر دعا ربه منيبا اليه) الى قوله (قل تمتع بكمرك قليلا انك من اصحاب النار) وقال تعالى (واذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين فن فهم هذه المسألة التي أوضحها الله تعالى في كتابه وهي ان المشركين الذين قاتلهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدعون الله ويدعون غيره في الرخاء . واما في الصر والشدة فلا يدعون الا الله تعالى وحده لا شريك له وينسون ساداتهم تبين له الفرق بين شرك أهل زماننا وشرك الاولين ولكن أن من يفهم قلبه هذه المسألة وهما راسخا والله المستعان *

﴿ والامر الثاني ﴾ ان الاولين يدعون مع الله انا سامقريين عند الله . اما ابياء . واما اولياء . واما

ملا كفروا بدعوى أشجار وأشبهار مطهرة لله البعث فاصلة . وآهل زمانا يدعوا مع الله الإنسان
أصدق الناس والذين يدعواهم هم الذين يحكون عنهم الصجور من أربابا والسرفه وركب الصلاة وغير
ذلك ومن يعتقد في الصالحين ومن يعتقد مالا يحصى كالحشب والخضر أهون ممن يعتقد
فيمن يشاهد فسقه وفساده ويشهد به *

ثم اذا تحققت في ان الذين قالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أصبح عقولا وأخف شر كما من
هؤلاء . فاعلم ان هؤلاء شبهة يوردونها على ما ذكرنا وهي من أعظم شبههم فاصغ بسمك لجوابها
وهي أنهم يقولون ان الذين نزل فيهم القرآن لا يشهدون ان لا اله الا الله ويكذبون الرسول وينكرون
البعث ويكذبون القرآن ويجعلونه سحرا * ونحن * نشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله
ونصدق القرآن ونؤمن بالبعث ونصلي ونصوم فكيف يجعلوننا مثل أولئك *

* فالجواب * انه لا خلاف بين العلماء كلهم ان الرجل اذا صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم في
شيء وكذبه في شيء انه كافر لم يدخل في الاسلام وكذلك اذا آمن ببعض القرآن وجحد
بعضه كمن أقر بالتوحيد وجحد وجوب الصلاة او أقر بالتوحيد والصلاة وجحد الزكاة او أقر
بهذا كله وجحد الصوم او أقر بهذا كله وجحد الحج *

ولما لم يتقد أناس في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للحج انزل الله تعالى في حقهم (ولله على
الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين) ومن أقر بهذا
كله وجحد البعث كفر بالاجماع وحل دمه وماله كما قال جل جلاله (ان الذين يكفرون بالله
ورسله ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون ان
يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا) فاذا كان الله تعالى قد صرح في كتابه ان
من آمن ببعض وكفر ببعض فهو الكافر حقا زالت هذه الشبهة عن قلبه *

* ويقال * اذا كنت تقرر ان من صدق الرسول في شيء وجحد وجوب الصلوات انه كافر حلال
الدم بالاجماع * وكذلك اذا أقر بكل شيء الا البعث . وكذلك لو جحد وجوب صوم رمضان
لا يجحد هذا ولا تختلف المذاهب فيه . وقد نطق به القرآن كما قدمنا . فاعلم ان التوحيد هو أعظم
فريضة جاء بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو أعظم من الصلاة والزكاة والصوم والحج
* فكيف * اذا جحد الانسان شيئا من هذه الامور كفر وان عمل بكل ما جاء به الرسول .

والذي جعله الله تعالى هو دينهم لا يكفر سبحانه الله ما يحب هذا الجبل
 هو يقال أيضا هؤلاء أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طالبوا بني حنيفة وقد
 أسلموا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهم يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله
 ويصلون ويؤذون ﴿فإن قال﴾ أنهم يقولون أن مسلمة بنى فلان هذا هو الظلمت إذا كان
 من رفع رجلا في رتبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كفر وحل ماله ودمه ولم تنفعه الشهادة أن ولا
 الصلاة فكيف بمن رفع وليا أو صحابيا أو نبيا في مرتبة جبار السموات والأرض سبحانه الله
 ما أعظم شأنه كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون *

﴿ويقال أيضا﴾ أن الذين حرقهم علي بن أبي طالب كلهم يدعون الاسلام وهم من أصحاب
 علي وقد تعلموا العلم من الصحابة ولكن اعتقدوا في علي مثل الاعتقاد في الصلحاء . فكيف
 أجمع الصحابة على قتالهم وكفرهم اتظنون أن الصحابة يكفرون المسلمين أم تظنون أن الاعتقاد
 في صلحاء العصر لا يضر . والاعتقاد في علي ابن أبي طالب يكفر *

﴿ويقال أيضا﴾ أن بني عبيد القداح الذين ملكوا المغرب ومصر أيام بني العباس كلهم كانوا
 يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ويدعون الاسلام ويصلون الجمعة والجماعة فلما
 أظهروا مخالفة الشريعة في أشياء دون ما نحن فيه أجمع العلماء على كفرهم وقتلهم وأن بلادهم بلاد
 حرب وغزاهم المسلمون حتى استنفذوا ما بأيديهم من بلدان المسلمين *

﴿ويقال أيضا﴾ إذا كان الأولون لم يكفروا إلا من جمع بين الشرك وتكذيب الرسول صلى الله
 عليه وسلم والقرآن وانكار البعث وغير ذلك فما معنى الباب الذي ذكره الفقهاء من كل مذهب
 وهو باب حكم المرتد وهو المسلم الذي يكفر بعد اسلامه . وذكروا أنواعا كثيرة كل نوع منها
 يكفر ويحل دم الرجل وماله حتى أنهم ذكروا أشياء يسيرة عند من فعلها مثل كلمة يذكرها
 بلسانه دون قلبه أو كلمة يذكرها على وجه المزح واللهب *

﴿ويقال أيضا﴾ أن الذين قال تعالى فيهم يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا
 بعد اسلامهم أما سمعت الله تعالى كفرهم بكلمة مع أنهم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يجاهدون معه ويصلون معه ويذكرون ويحجون ويوحدون . وكذلك الذين قال الله تعالى
 فيهم قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم فهؤلاء الذين

اخبر الله تعالى عنهم انهم كفروا بعد ايمانهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك قد قالوا كلمة ذكروا انهم قالوها على وجه المزح *

(فتأمل) هذه الشبهة وهى قولهم تكفرون المسلمين اناسا يشهدون ان لا اله الا الله ويصلون ويصومون . (ثم تأمل) جوابها فانه من انفع ما في هذه الاوراق *

ومن الدليل على ذلك ايضا * ما حكى الله تعالى عن بنى اسرائيل مع اسلامهم وعلمهم وصلاحهم انهم قالوا لموسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة قال انكم قوم تجهلون . وقال ناس من الصحابة اجعل لنا ذات أنواط فخف صلى الله عليه وسلم ان هذا نظير قول بنى اسرائيل اجعل لنا الها . ولكن لخصوم الحق شبهة يدلون بها عند هذه القصة وهى انهم يقولون ان بنى اسرائيل لم يكفروا وكذلك الدين قالوا اجعل لنا ذات أنواط لم يكفروا *

فالجواب * ان نقول ان بنى اسرائيل لم يفعلوا ذلك وكذلك الدين سألوا النبي صلى الله عليه وسلم ولا خلاف ان بنى اسرائيل لم يفعلوا ذلك ولو فعلوا ذلك لكفروا . وكذلك لا خلاف ان الذين نهاهم النبي صلى الله عليه وسلم لو لم يطيعوه . واتخذوا ذات أنواط بعد نهيه لكفروا وهذا هو المطلوب *

وهذه القصة * تفيد ان المسلم بل العالم قد يقع في أنواع من الشرك وهو لا يدري فتفيد التعلل والتحرز ومعرفة ان قول الجاهل فهمنا التوحيد من أكبر الجهل ومن مكائد الشيطان وتفيد أيضا ان المسلم اذا تكلم بكلام كفر وهو لا يدري فنبه على ذلك وتاب من ساعته انه لا يكفر كما فعل بنو اسرائيل . والذين سألوا النبي صلى الله عليه وسلم * وتفيد أيضا انه لو لم يكفر فانه يغلظ عليه الكلام تغليظا شديدا كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم *

ولخصوم الحق واعداء الدين شبهة اخرى * وهى انهم يقولون ان النبي صلى الله عليه وسلم انكر على اسامة قتيل من قال لا اله الا الله وقال أقتلته بعد ما قال لا اله الا الله وكذلك قوله أمرت ان أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله الى أحاديث أخر في الكف عن قاتلها ومراد هؤلاء الجهلة ان من قاتلها لا يكفر ولا يقتل ولو فعل ما فعل *

فيقال لهم * من المعلوم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل اليهود وسألمهم وهم يقولون لا اله الا الله . وان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلوا بنى حنيفة وهم يشهدون ان

لا اله الا الله وان محمدا رسول الله . ويصلون ويدعون الاسلام — وكذلك الذين حرقهم على ابن أبي طالب بالنار . وهؤلاء الجهلة يقولون ان من انكر البعث كفر وقتل ولو قال لا اله الا الله . وان من جحد شيئا من أركان الاسلام كفر وقتل واو قالها . فكيف لا تنفعه اذا جحد فرعاً من الفروع وتنفعه اذا جحد التوحيد الذي هو أساس دين الرسل ورأسه ولكن أعداء الله لم يفهموا معنى الاحاديث *

فاما احاديث اسامة ؓ فانه قتل رجلا ادعى الاسلام بسبب انه ظن انه ما ادعى الاسلام الا خوفا على دمه وماله . والرجل اذا اظهر الاسلام وجب الكف عنه حتى يتبين منه ما يخالف ذلك . وانزل الله تعالى في ذلك يا ايها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا اى تثبتوا فلا ية تدل على انه يجب الكف عنه والتثبت فاذا تبين منه بعد ذلك ما يخالف الاسلام قتل لقوله فتبينوا واو كان لا يقتل اذا قالها لم يكن للتثبت معنى . وكذلك الاحاديث لآخر معناها ما ذكرناه وان من اظهر التوحيد والاسلام وجب الكف عنه الا ان يتبين منه ما يناقض ذلك *

والدليل على هذا ؓ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى قال أقتلته بعدما قال لا اله الا الله . وقال أمرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله . وهو الذي قال في الخوارج أينما لقيتموهم فاقتلوهم ان ادر كنتم لاقتلهم قتل عاد مع كونهم من أكثر الناس عبادة وتهليلا حتى ان الصحابة رضي الله عنهم يحرقون أنفسهم عندهم . وقد تعلموا العلم من الصحابة فلم تفهم كلمة لا اله الا الله ولا كثرة العبادة ولا ادعاء الاسلام لما ظهر منهم مخالفة الشريعة *

وكذلك ؓ ما ذكرناه من قتال اليه رد وقتال الصحابة رضي الله عنهم بنى حنيفة *
وكذلك ؓ أراد صلى الله عليه وسلم ان يمزو بني المصطلق لما أخبره رجل منهم انهم منعوا الدكاة حتى أزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بذا فتبينوا * وكان الرجل كاذبا عليهم . وكل هذا يدل على ان مراد النبي صلى الله عليه وسلم بالاحاديث التي احتجوا بها ما ذكرناه *

ولهم شبهة أخرى ؓ وهي ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر ان الناس يوم اقامة يستغيثون بأدم . ثم بوح . ثم براهيم . ثم بموسى . ثم بعيسى فكلمهم يعتذر حتى ينهوا الى رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال: هذا يدل على أن الاستغانة بغير الله ليست شركا
 في الجواب * في قول سبحانه من قطع على قلوب أعدائهم الاستغانة بالخلق فيما يقدر عليه
 لا يشكرها كما قال تعالى في قصة موسى فاستغاث الذي من شيعته على الذي من عباده وكما
 يسميت الإنسان بالصحاب في الحرب أو غيره في أشياء يقدر عليها المخلوق ونحن أنكرنا استغانة
 العباد التي معلوما عند قبور الأولياء أو في غيرهم في الأشياء التي لا يقدر عليها إلا الله . إذا
 ثبت ذلك فاستغاثهم بالأنبياء يوم القيامة يريدون منهم أن يدعوا الله أن يحاسب الناس حتى
 يستريح أهل الجنة من كرب الموقف — وهذا جائز في الدنيا والآخرة مثل أن تأتي عند رجل
 صالح حتى يجالسك ويسمع كلامك تقول له ادع الله لي كما كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يسألونه في حياته . وأما بعد موته فحاشا وكلا أنهم لم يسألوا ذلك بل أنكر السلف على
 من قصد دعاء الله عند قبره فكيف بدعائه نفسه . صلى الله عليه وسلم *

﴿ ولهم شبهة أخرى ﴾ وهي قصة إبراهيم عليه السلام لما أتى في النار . اعترض له جبريل في
 الهواء . وقال له ألك حاجة . فقال إبراهيم عليه السلام أما إليك فلا * قالوا فلو كانت الاستغانة
 شركا لم يعرضها على إبراهيم عليه السلام *

﴿ والجواب ﴾ أن هذا من جنس الشبهة الأولى فإن جبريل عليه السلام عرض عليه أن ينفعه
 بامر يقدر عليه فانه كما قال الله تعالى فيه شديد القوى ذو مرة . فلو أذن له أن يأخذ نار إبراهيم
 عليه السلام وما حولها ويلقيها في المشرق أو المغرب لفعل ولو أمره الله تعالى أن يضع إبراهيم
 عليه السلام عنهم في مكان بعيد لفعل ولو أمره أن يرفعه إلى السماء لفعل . وهذا كرجل غني له
 مال كثير يرى رجلا محتاجا فيعرض عليه أن يقرضه أو يهبه شيئا يقضى به حاجته فيأبى ذلك
 المحتاج أن يأخذ ويصبر إلى أن يأتيه الله برزق لأمته فيه لاحد . فإن هذا من استغانة العباد
 والشرك لو كانوا يفقهون *

﴿ هذا آخر ما قصدنا نقله من كتاب الشبهات ﴾ وقد خطر لي يتان من الشعر في قصة إبراهيم
 عليه السلام نظمهما بعض الأدباء العصريين وهما *

أصبحت ملة إبراهيم متبعا * لا أبتغي من سوى رب العلي بدلا
 لو قال لي الروح جبرائيل هل لك من * حاج لقلت له أما إليك فلا

وهذا هو الروح القدس الذي يروح في السماء واسمائه من العزة الطاهرة وما خلفه من الشجاعة كلام
 محمد بن الولي الصالح والاعلام . وقد سطره ما ذكره النباهي من توضيح مسألة الانتفاع
 فان كلامه هنا مجرد عبارة صادقة ليست له حكمة . اسأله تعالى ان يهدينا صراطا ويصلح
 لنا احوالنا عنه وكرمه .

(ثم ان النباهي القمي) ذكر في آخر الفصل الرابع شعبة زعم انها اشتملت على كلام بعض أئمة
 أهل العلم والاولياء في زيارة قبور الصالحين والانتفاع بزيارتها وصفاً ارواحهم بعد مماتهم . ثم
 نقل عن ابن دحلان هدياته الذي في كتابه تقريب الاصول لتسهيل الوصول وهو قوله قد
 صرح كثير من العارفين ان الولي بعد وفاته يتعلق بروحه بمريده فيحصل لهم ببركته انوار
 وقبوضات . قال ومن صرح بذلك قطب الارشاد سيدي عبدالله بن علوي الحداد فانه قال
 الولي يكون اعتناؤه بقرابته واللائذين به بعد موته اكثر من اعتناؤه بهم في حياته لانه في
 حياته كان مشغولاً بالتكليف وبعد موته طرح عنه الاعباء وتجرد . والحي فيه خصوصية
 وبشرية وربما غلبت احدهما الاخرى . وخصوصاً في هذا الزمان فانها تغلب البشرية والميت
 ما فيه الا الخصوصية فقط (ثم بقي يهذي) الى ان قال وكان الشيخ ابو المواهب أيضاً يقول
 من الاولياء من ينفع مریده الصادق بعد مماته اكثر مما ينفعه حال حياته ومن العباد من تولى
 الله تعالى تربيته بنفسه بغير واسطة . ومنهم من تولاه بواسطة بعض اوليائه ولو ميتاً في قبره
 فيربي مریده وهو في قبره ويسمع مریده في صوته من القبر والله عباد يتولى تربيتهم النبي صلى
 الله عليه وسلم بنفسه من غير واسطة لكثرة صلاتهم عليه صلى الله عليه وسلم ثم نقل كلام
 الامام فخر الدين الرازي في الذي ذكره في الفصل الثالث عشر من كتابه المطالب العالیه في
 بيان كيفية الانتفاع بزيارة القبور والموتى وهو قوله ان الانسان اذا ذهب الى قبر انسان
 قوى النفس كامل الجواهر ووقف هناك ساعة وحصل تأثير في نفسه حين حصل من الزائر
 تعلق بزيارة تلك التربة فلا يخفى ان لنفس ذلك الميت تعلقاً بتلك التربة أيضاً فينشد يحصل لنفس
 الزائر الحي ولنفس ذلك الانسان الميت تعلقاً بتلك التربة وملاقة بسبب اجتماعهما بتلك التربة
 أيضاً فصار هاتان النفسان شبيهتين بمرآتين صقيلتين متقابلتين بحيث ينعكس الشعاع من كل
 واحدة منهما الى الاخرى فكل ما حصل في نفس هذا الزائر الحي من المعارف والبراهين والعلوم

الكسبية والاخلاق الفاضلة من الخشوع لله تعالى والرضا بقضاه الله تعالى ينعكس منه نور الى روح هذا الحي الزائر وبهذه الطريقة تصير تلك الزيارة سببا لحصول تلك المنفعة الكبرى والبهجة العظمى لروح هذا الزائر فهذا هو السبب والاصل في مشروعية الزيارة ولا يمد ان يحصل منها اسرار اخرى ادق وأخفى مما ذكرنا وتام الحقائق ليس الا عند الله تعالى انتهى كلام الرازي (ثم قال) قال الشيخ أبوالمواهب قال بعض المارفين وللأولياء عند زيارته الأولياء وقائع كثيرة تدل على اعناء المزور بالزائر وتوجهه اليه بالكيفية على قدر توجهه وقابليته (قال النبهاني) انتهى ما نقلته من تقريب الاصول للسيد أحمد دحلان *

(أقول) انما نقلت كلام ابن دحلان الذي استدلل به النبهاني على باطله من اواه الى آخره وان كان فيه تضيع المداد والقرطاس ويؤسف على ما يصرف مدة ثقله على الانفس ليقف عليه المؤمن فبحمد الله على الايمان والاسلام ونجاته من ظلمات مثل هذه الاوهام واشناعتها وبشاعتها لدى ذوى العقول السليمة لا تحتاج الى اقامة دليل ولا برهان على ما حواه من بدهاة البطلان وجميع من نقل عنه ذلك الهذيان كانوا من غلاة الشافعية فقط . ومن الاسف على مثل هذا المذهب ان دنسه هؤلاء الغلاة واضراهم مع ما كان عليه الامام الشافعي من الاتباع للسنة * وقد صال الله تعالى السادة الحنفية والمالكية والحنابلة عن مثل هذه العقيدة الزائفة والقول الباطل . ومن المعلوم لديك ان النبهاني عصف بابا لزيارة القصور وبابا للسمر اليها وهذا بما هذى في كلا البابين وكأنه نسي أن يذكر هذا الكلام في موضعه فتداركه في هذا المقام بان له تعلقا به من حيث الاستمداد والاستفاضة اللذان ادعاهما في لزيارة قاله الله ما أعظم جهله وغاوته *

ثم انا قد اسلفنا الكلام على الزيارة وما فيه الكفاية لمن كان له قلب سليم وقلما ان الزيارة منها ما هو سني وهو الذي كان يعلمه الرسول صلى الله عليه وسلم أصحابه . من شأنها ومنها ما هو بدعي لم ينزل الله به من سلطان واطببا الكلام على كل دلال وقلما ما كسه شيخ الاسلام في الجواب الباهر وكتابه في الرد على المعتز المالكى وهو الذي لم يستقه أحد اليه ومنه يعلم ان ما كسبه ابن دحلان وما نقله عن الرازي كلام ساقط كل السقوط وليس عليه دليلا لا من كتاب ولا من سنة ولا من كلام السلف الصالح وكان الذي قل يقول الرازي من المتقدمين

والمُتأخِرِينَ انما أخذوه عن الاشراقيين من فلاسفة اليونان ومن الاسف على مثل الرازى أن يتفوه بمثل ما نقل عنه ومنزلته في العلم ما تعلم لكن الامام الذهبي قد بين حقيقته ومبلغه من علوم الدين وابن السبكي تأثر من شيخه الذهبي اذ بين حقيقته وأطال اللسان عليه في طبقاته في الكلام على ترجمة الرازى . وابن دحلان ليس مما يلام على جهله وغباوته ودعواه في العلم معلومة وعجبه وكبره مما يقتضى ما رأيت من جهله . والحاصل أنه لو لم يكن لنا دليل على بطلان ما نقله البهائي عن نقله سوى مخالفته للنقل الصحيح والمقل الصريح لكفانا ذلك فكيف والادلة على بطلانه كثيرة كما يعلم مما سبق *

ثم ان البهائي نقل كلام ابن دحلان في كتابه خلاصة الكلام في بيان أمراء البلد الحرام وعقد له بابا وجعله ثالث الابواب . وهو كلام ليس عليه اشارة من علم . ونقله البهائي بأسره فذكر الشبه التي تمسك بها الوهابية على زعمه . فقال ينبغي أولا ان نذكر الشبهات التي تمسك بها ابن عبد الوهاب في اضلال العباد . ثم نذكر الرد عليه ببيان ان كل ما تمسك به زور واقتراء وتليس على عوام الموحدين *

قال فن شبهاته التي تمسك بها زعمه ان الناس مشركون في توسلهم بالبي صلى الله عليه وسلم وبغيره من الانبياء والاولياء والصالحين وفي زيارتهم قبره صلى الله عليه وسلم ونداءهم له بفوطم يارسول الله نسألك الشفاعة وزعم ان ذلك كله اشراك وحمل الآية القرآنية التي نزلت في المشركين على الخواص والعوام من المؤمنين كقوله تعالى فلا تدعوا مع الله أحدا وقوله تعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين وقوله تعالى ولا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعبودين . وقوله تعالى ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يصرك فان فاك فانك اذا من الظالمين . وقوله تعالى له دعوة الحق والدين يدعون من دونه . اي يكون من قطعير ان تدعوهم لا يسمعوادعاءكم ولو سمعوا استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير وقوله تعالى قل ادعوا الدين رحمتكم من دونه فلا يملككم كسف الصر عسكم ولا تحويلا أولئك الذين يدعون يسمعون له دعاهم الوسيلة ايهم أقرب ورحمن رحمته ويخافون عذابه ان عاب ركب كان محذورا * واهمال هذه الآيات كثيرة في القرآن كلها حملا على الموحدين الخ .

في أول زمن الله أسعد التوفيق في أن السهل لم يزل يكرر مباحث كتابه وسعد حتى يطمع جسم
كتابته وما يعزى ما قد قصد بهل كلام ابن دحلان قول الاستدلال به على باطله وهو لا يقيد
ذلك فأن الرجل ليس ممن يجمع بقوله بل ولا ممن يوثق به فانه مستدع بل من العلامة المشهورين
وان كان تلك الكلامه ليبين للناس ان له أمثالا في العلو والضلال فهذا مما لا يحتاج فقد قيل
«ومعها تكن عند امرئ من خطبة» وان حالها تحق على الناس تعلم *

وعلى كل حال فان ما نقله النهائي عن صاحبه مؤلف كتاب خلاصة الكلام وكتاب الدرر
السنية في الرد على الوهابية كلام قد رددناه سابقا كما قد رد عليه من قبلي علماء وأفاضل محققون
وقد انتشرت كتبهم منها كتاب صيانة الانسان عن وسوسة الشيخ دحلان للعلامة المحدث
الشيخ عبد الله بن الشيخ عبد الرحمن بن الشيخ عبد الرحيم السندي رحمه الله تعالى . وقد أجاد
في رده عليه واظهر زيفه وعواره . فقد قال في خطبة كتابه * أما بعد فاني وقفت على الرسالة التي
جمعها الشيخ احمد بن زيني دحلان وسماها الدرر السنية في الرد على الوهابية ورأيت مؤلفها
يدعى في ديباجة رسالته الباطلة الساقطة الدنية الردية انه جمع فيها ماتمسك به أهل السنة في
زيارة النبي صلى الله عليه وسلم والتوسل به من الدلائل والحجج القوية من الآيات والاحاديث
النبوية فتعجبت منه التعجب الصراح كيف وليس في الباب حديث واحد حسن فضلا عن
الصحيح فتأملت فيها تأمل الناقد البصير لكي أعلم به هل صدق في تلك الدعوى أم كذب
كذب المجادل الضرير فوجدت دعواها عارية عن لباس الصدق والحق المدين محلاة بحلية الزور
والكذب والباطل المبين فانه ليس فيها من الاحاديث الا ما أورده انتهى السبكي في شفاء
السقام . وهي دائرة بين الاحتمالات الثلاثة السقام . اما موضوعة عملتها أيدي الوضاع اللثام
او ضماف واهية رواها من وسم بمثل كثرة الغلط والخطأ والاوهام . او شيء يسير من الصحيح
والحسن في زعمه قاصر عن افادة المرام . كما بين ذلك كله الامام ابو عبد الله محمد بن احمد بن عبد الهادي
في كتابه الصارم المنكي . وليس فيها من الآيات والاحاديث الصحاح والحسان ما يدل على المطلوب
المحكي . وكان حقا على المؤلف تعاظي واحد مما يذكر لثلا يمد كلامه مما يهجر وينكر * أما إرادته
لاحاديث صحيحة او حسنة دالة على المطاوب غير ما أورده في الشفاء او الاجابة عما تكلم به
عليها صاحب الصارم وغيره من الاثمة الاذكياء وان لم يفعل هذا ولا ذاك فليس لها فائدة .

ولا يقول هو الطول الى حشمة وفائدة ومن عجائب صديقه ان الزيات مع رغبة له من جهة القلاد
يستدل بالادلة الشرعية وهو منصب المحمد بن نعمان الى ان ابيه على ما وقع فيها من مساوي
المفاهيم ودرخارف الاقوال وواحيى الاستدلال فلا يعنى بها من يقصد عليها من لا خبرة له
بمخاتق علم السنة من النون والرجال والله أستعين وأقول الى آخر ما قال *

(فاذا عرفت ما كان من الردود) على اقوال ابن دحلان فالتعرض لما في مثل هذا المقام فضول
ومع ذلك تشير اشارة اجمالية الى الرد عليها (فنقول) قوله فمن شبهاته التي تمسك ودعمه ان
الناس مشركون في توسلهم بالنبي صلى الله عليه وسلم الخ لا اصل له بل ان له دلائل قطعية من
الكتاب والسنة على ان العبادة مختصة بالله تعالى لا يشركه غيره لقوله تعالى (يا اياك نعبد ويا اياك
نستعين) وقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح الذي رواه البخاري ومسلم اذا استعنت
فاستعن بالله الخ وبين ان ما لا يقدر عليه الا الله فطلبه منه مخ العبادة فمن صرفه لغيره فلا شك انه
عبد الغير ومن عبد الغير فقد اشرك علي ما سبق فيما نقل عنه من كتاب الشبهات * ثم انه لم
يقبل ان زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم أو قبور سائر الانبياء والصلحاء الزيارة المشروعة
شرك بل نديها واستحبها . نعم ان الزيارة المخالفة لما ورد فهي ليست بمقبولة كما انها كذلك عند
المحققين من الائمة وقد سبق بيان ذلك فيما نقلناه عن شيخ الاسلام * وكذلك التوسل به بمعنى
جملة وسيلة والطلب من الله تعالى ليس مما يوزع فيه . وقوله (وندائهم له الخ) قد أسلفنا
لك فيما نقلناه من كتاب الشبهات ان الشفاعة تطالب من الله تعالى وتقدم تفصيله (وقوله)
وحمل الآيات القرآنية التي نزلت في المشركين على الخواص والعوام من المؤمنين الخ (فقد
تقدم أيضا) بيان ذلك مفصلا في كشف الشبهات * وحاصل ما أسلفناه ان من عبد غير الله شملته
نصوص المشركين وان صام وان صلى فلا حاجة الى تكرير الكلام في هذا المقام * وقد تكلم
على هذه الاعتراضات على وجه البسط أيضا الشيخ عبد الله السندى في رده على ابن دحلان
فراجع ان شئت فانه مفيد *

(ثم ان النبهاني) نقل كلام ابن دحلان بجملة وهو عين ما هذى به في كتابه الدرر السنية
وما فيها منقول عن الجوهر المنظم وشفاء السقام * وقد عرفت ما كان من الكتائين . وما كان
من الرد عليهما فلا نعتب البنان برده * ثم قال بعد كلام طويل ان الذين اعتنوا بالرد على محمد

ابن عبد الوهاب خلائق لا يحصون من مشارق الارض ومغاربها من أرباب المذاهب الاربعة في كتب مبسطة ومختصرة . (ثم ذكر) أحاديث الزيارة التي سبق الكلام عليها وبها ختم الباب (أقول) يجاب عن هذا الكلام من وجوه * الوجه الاول * ان كثيرا من العلماء المحققين انتصروا للشيخ وردوا على من رد عليه بكتب مفصلة مفيدة لا يسع المقام ذكرها *
 * الوجه الثاني * ان رد كثير من العلماء على الشيخ لا يقتضى بطلان ما كان عليه ولا حقية ما كان عليه خصومه انما معيار الحق شهادة الكتاب العزيز والسنة النبوية * واذا كان قوله وعمله موافقا للثقلين فلا مبالاة بمخالفة الغير كائننا من كان *

﴿ اذارضيت عنى كرام عشيرتي * فلا زال غضبنا على لثامها ﴾

* الوجه الثالث * ان الامة لم تزل بين راد و مردود ولا يزالون مختلفين ولذلك خلقهم وكثير من علماء الصحابة والتابعين وتابعي التابعين قد خالفهم كثير من العلماء * هؤلاء المذاهب الاربعة كل واحد منهم له من المخالفين اكثر من الموافقين وكل منهم قد رد عليه خصومه برود مفصلة . وهذا من المسلمات التي لا يسوغ النزاع فيها فالشيخ الدحلاني كانه غض طرفه عما جرى بين أئمتهم وأتباعهم وما كان من خراب الديار بسبب آزارهم . ورأى ما اعترض به خصوم ابن عبد الوهاب عليه لما أظهر زيفهم وزيفهم وباطلهم وضلالهم *

والحق بيد الشيخ الدحلاني فانه على جهله قد ادعى الرياسة على قوم لم يميزوا بين يمينهم وشمالهم وأطاعوه لموافقتهم على ما ألفوه من الضلال والنفي فاذا علمت أقوال هذا الرجل وتسربها من تبصر تقطعت حبال ابن دحلان . وأمثاله من حزب الشيطان . ثم انه ليس هو باول من رد عليه ولا أول من عودي وحسد . ففى البخارى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أخبر ورقة بن نوفل خبر ما رأى قال له ورقة هذا الناموس الذى نزل الله على موسى باليتى فيها حذعا ليتى اكون حيا اذ يخرجك قومك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو محرّبي هم . قال نعم لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به الا عودي وان لم يدركى يومك أنصرك نصرًا مؤثرا . ولو أخذنا ما جرى على الاثمة طال الكلام *

﴿ وقد ذكر الشيخ عبد اللطيف * في كتابه منهاج التأسيس . فى الرد على ابن جرحيس . كلاما مفيدا يهيم به السبب فى معاداة الناس لجده الشيخ محمد ولا باس بدكره وانه يرد به على

الخصوم (قال عليه الرحمة) ان الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون . وكان الناس قبل مبعثه على أديان متفرقة ونحل متباينة . وطرائق مختلفة . وضلال مستئين . كما في صحيح مسلم من حديث عياض بن عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله نظر الى أهل الارض ففقههم عربهم وعجمهم الا بقايا من أهل الكتاب فقام صلى الله عليه وسلم بأعباء النبوة ورسالة . وصدع بالانكار على كافة أهل الجاهلية والضلالة . ودعى الناس الى معرفة الله تعالى وتوحيده . وأمرهم باخلاص الدين لله وتجيده . ولم يزل صلى الله تعالى عليه وسلم الى الله داعيا . والى سبيله هاديا . حتى أظهره الله على سائر فرق المشركين . الاميين منهم والكتائبين . واستعلن الدين واستنار . وقهر الاسلام كل مشرك جبار . فأكمل الله الامة الدين . وأتم النعمة بما جاء به رسوله الامين . فدخل الناس في دين الله أفواجا . وأشرقت الارض بنور النبوة واهتزت طربا وابتهاجا . ومحا الله آثار الاصنام والاولئان . وخذت معابد الصليبان والذيران . ورفعت أعلام السنة والقرآن . حتى تركهم صلى الله عليه وسلم على البيضاء ليلا كنهارها . لا يضل سالكها ولا يلبس عليه مناهجها ومسالكها . ولم يزل خلفاؤه الراشدون . ومن بعدهم من تلك الاعصار الفاضلة والقرون . على هذا المنهج المنير متفقون . وبعروته مستمسكون . فاستمر الامر على ذلك . ومضى الصالحون على تلك المناهج الواضحة والمسالك . ثم شأ في الاسلام من لا يعرف الجاهلية ولم يميز بين شعب الشرك والاصول الاسلاميه . فانتقضت من الدين عراه . وعز خلاصه وعظمت بالجهال محتته ولواه . وآلت الرياسة الى الجهال والاغمار . وجاءت دوله غربة الدين واستند الادبار . فوقع الشرك بالصالحين وغيرهم صرفا لم يشب . هزم عليه الكير وشأ الصغير وشب واستحكم الامر استحكما لا مزيد عليه . حتى حرم الاكثر كفرة من أنكر ذلك وأشبهه به اليه وهذا من أعلام زوة نبي المصطفى . زاده الله تعالى صلاة وسلاما وشرقا . فقد روى الشيخان وغيرهما من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عنه وسلم قال لتبمن سنن من كان قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع حتى لو سلكوا جحر ضب لسلكتموه . قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فمن . وجاء نحوه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه وفيه زيادة وباعا وباع وفيه حتى لو ان أحدهم دخل جحر ضب لدخلتموه وحتى لو ان أحدهم جامع أمه

في الطريق لقلعتهم . وفي الباب عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه وشداد بن اوس وعن عمرو
ابن شعيب عن ابيه عن جده . فصار الامر طبق ما أخبر به هذه الامة نبيها وظهر وجه الشبه بينهم
وبينها . وانتهى الحال الى ان قيل بالاتحاد والحلول وكثرت في ذلك اشارات القوم والنقول .
وصار هو مذهب الخاصة والخلاصة عند الاكثرين . ومن أنكره فهو عندهم ليس على شيء
من العلم والدين . وعبدت الكواكب والنجوم . وصنف في ذلك مثل ابي معشر وصاحب السر
المكتوم . وعظمت القبور وبُنيت عليها المساجد . وعبدت تلك الضرائح والمتاهد ، وجعلت
لها الاعياد الزمانية والمكانية . وصرفت لها العبادات المالية والبدنية . ونحرت لها النحائر والقرايين
وطاف بها الفوج بعد الموج من الزثرين والسائلين . وحلقت لاربابها رؤس الوافدين . وهنق
بدعائها ورجائها من حضر أو غاب من المتقين والمحبين . واعتمدوا عليها في الامهات من دون
الله رب العالمين وانتهكت باعيادها وموالدها محظورات الشريعة والمحرمات . واستبجح فيها
ما افق على تحريمه جميع الشرائع والنبوات . وكثر المكاء والمصدية بتلك الفجاج والعرصات .
وبارزوا بتلك القبائح والعظائم فاطر الارض والسموات . وصنف في استحبابه بعض شيوخهم
كابن المفيد . وظنه الاكثر من دين الاسلام والتوحيد . وسهر الى من أذكره بالكفر الشديد .
وقد ضمن الله تعالى لهذه الامة ان لا يجمع على ضلال . وان لا يرل ويا من يعد الله تعالى قائما
على أي وصف وحاله . وجاء الحديث بانه تعالى بعث لهذه الامة على رأس كل قرن من جدد
لها أمر الدين . ويقوم من الحجة بالبراضح السدس . فهم من قس علينا نزهة وصال ومنهم
من انقطع عنا خبره وما تصل . وحق أهل القرن الثاني عشر عند من حبر لاهور سبه
ووقف على ما قرره أهل العلم والاثار من حصوا له صواب السكائف المبرسح لا الام والامان .
المجدد لما درس من أصول الملة والدين . السلفي الاول ران آخر زمانه عند من سهل أو شدد .
ابن عبد الوهاب رحمه الله تعالى وأحرار الثراب ركا . فصار رحمه الله تعالى بعد احمد
ومائة وألف من سبي اضرحة المحمية . واتتد المواريج لسلامة عتبه رحمه الله تعالى من
ساعدي جده واجتهاده *

وأعلن بالنصح لله ولرسوله وسائر ائده . صر على ما لا يـ ء لا ار
والدعوة وما اتهم به من باع المحم والهم . رور - الله تعالى - ر - الله تعالى -

والصنيع الذي رأينا وروينا . عن عباد القبور والصالحين . هو بعينه فعل الجاهلية الوثنيين . وهو الذي جاءت الرسل بمحوه وإبطائه . وتكفير فاعله ورد باطله ومحاله . وقال ان حقيقة دين الاسلام وزبدة ما جاءت به الرسل السكرام . هو افراد الله تعالى بالقصد والعبادة واسلام الوجه له بالعمل والارادة . وترك التعلق على الاولياء من دونه والانداد . والبراءة من عبادة ما سواه من سائر المخلوقات والعباد . وهذا معنى كلمة الاخلاص والتوحيد . وهو الحكمة المقصودة بمخلق جميع الكائنات والعبيد . وقرر رحمه الله ان مجرد الايمان بلفظ الشهادة مع مخافة ما دلت عليه الاصول المقررة ومع الشرك الاكبر في العبادة لا يدخل المكلف في الاسلام . اذ المقصود من الشهادتين حقيقة الاعمال التي لا يقوم الايمان بدونها كحجة الله وحده والخضوع له والانابة اليه والتوكل عليه وافراده بالاستعانة والاستغاثة فيما لا يقدر عليه سواه وعدم الاسراك به فيما يستحقه من العبادات كالذبح والنذر والتقوى والخشية ونحو ذلك من الطاعات *

واستدل لذلك بنصوص قاطعة . وبراهين واضحة ساطعة . وحكى الاجماع على ذلك عن الائمة الفضلاء . والسادة النبلاء . من سائر اهل الفقه والفتوى . وذكر عبارة من حكي الاجماع من اهل المذاهب الاربعة وغيرهم . والف في ذلك التأليف . وقرر الحجة وصنف التصانيف . وقد عارضه من الغلاة الماروين . ومن الدعاة الى عبادة الاولياء والصالحين . اناس من اهل وقته فاثوا بغضب الله ومقته وأظهره الله عليهم بعد الامتحان . وحققت كلمة ربك على اهل الكفر والظنمان . وهذه سنة الله التي قد خلب من قبل . وحكمته التي يظهر بها ميزان الفضل والعدل وقد جمع أء . وه شبهات في رد ما أئده . وجحد ما ترده واملاه . واستعانوا بملئهم من العجم والرب . واسبوه الى ما يسحى من ذكره اهل العقل والادب . فضلا عن ذوى العلوم والرب . وزعموا انه خارجي مخالف للسنة والجماعة . كقوله اسلافهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انه صائى صاسب أفك وصماعه . انتهى . ما قصدنا نقله من الكلام *

سم نال بهائي عقد بابا رالما نقل فيه كل زعمه أقوال علماء المذاهب الاربعة في الرد على ابن تيمية والكلام على بعض كسبه ومخالفته أهل السنة في بعض المسائل المهمة ومنها اعتقاد الجهة في باب انه تعالى رالما . قال فمن عاصره (الامام صدر الدين ابن اوكيل المعروف بابن

سرحل الشافعي وقد ناظره .

(أقول ومن الله المدد والاعانة) هذا الباب هو عمدة أبواب كتاب النيهان وبيت نصيبه ولا حل ذكره أنت كتابه فان الثلاثة منقسم لشيخ الاسلام ابن تيمية بمجالسهم فيه والنيهان في هذا من خصالهم وفضائلهم فلا شك أنه من أشد الناس عداوة لهذا الامام لان غالب كتبه في الرد على البدعة وأهل الزيغ والضلال والاحاد (ثم أنه) ذكر ابن الوكيل قبل كل أحد من أعداء الشيخ لانه كان عريقا في البدع مبغضا للسنة النبوية وكان من غلاة الشافعية أيضا وقعت بينه وبين شيخ الاسلام قدس الله روحه مناظرات وقد أثار عليه فتنا كثيرة . وقد رأيت ان أذكر ما كان من المناظرة بين الشيخ وخصومه ليتبين للناظر أعداؤه من محبيه . ورأيت رسالة من جملة الرسائل الكبرى التي طبعت حديثا في مصر مشتملة على بيان مناظرته ورأيت فيها تحريفا كثيرا وقصانا مع ان الشيخ ألف كتابا فيما عقده من المجالس وما جرى له فيها فاجبت ان أذكر ما وجدته من ذلك ليكون المنصف على بصيرة من أمره . وكلام صاحب الواقعة أصبح من غيره . ولذلك اتحفت أهل العلم بذكرها لما اشتملت عليه من الفوائد الفريزة والمسائل الكثيرة *

﴿ ذكر المجالس التي انعقدت لمناظرة شيخ الاسلام ابن تيمية في عقيدته الواسطية ﴾

(وهي من مصنفاته رضي الله تعالى عنه)

(قال بعد البسملة) الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين . وأشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ولا ظهير له ولا معين . وأشهد أن محمدا عبده ورسوله الذي أرسله الى الخلق أجمعين . صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا وعلى سائر عباد الله الصالحين * (اما بعد) فقد سئلت غير مرة أن اكتب ما حضرني ذكره مما جرى في المجالس الثلاثة المعقودة للمناظرة في أمر الاعتقاد بمقتضى ماورد من كتاب ذي السلطان من الديار المصرية الى نائبه أمير البلاد لما سعى اليه قوم من الجهمية والاتحادية والرافضة وغيرهم من ذوي الاحقاد فامر الأمير بجمع القضاة الاربعة . قضاة المذاهب الاربعة وغيرهم من نوابهم والمفتين والمشايخ ممن له حرمة وبه اعتداد . وهم لا يدرون ما قصد بجمعهم في هذا الميعاد . وذلك يوم الاثنين ثامن رجب المبارك عام خمس وسبعماية فقال لي هذا المجلس عقد لك فقد ورد مرسوم السلطان

ان سألني عن اعتقادك وما كتبت به الى الديار المصرية من الكتب التي تدعو بها الناس الى
الاعتقاد . وأظنه قال وان أجمع القصائد والقصائد وبقاؤون في ذلك .

(قلت) أما الاعتقاد فلا يؤخذ عني ولا عمن هوأ كبرمتي الى يؤخذ عن الله ورسوله صلى
الله عليه وسلم وما أجمع عليه سلف الأمة فما كان في القرآن وحب اعتقاد . وكذلك ما كتبت في
الاحاديث الصحيحة مثل صحيح البخاري ومسلم . وأما الكتب فما كتبت الى أحد ابتداء أدعو
به الى شيء من ذلك ولكني كتبت أجوبة أجبت بها من سألني من أهل الديار المصرية وغيرهم
وكان قد بلغني انه زور على كتاب الى الامير ركن الدين الجاشنكير استاذ ذي السلطان يتضمن
ذكر عقيدة محرقة ولم أعلم بحقيقته لكن علمت انه مكذوب *

وكان يرد على من مصر وغيرها من سألني عن مسائل في الاعتقاد فاجبته بالكتاب والسنة وما
كان عليه سلف الأمة فقال يزيد ان تكتب لنا عقيدتك فقلت اكتبوا *

فامر الشيخ كمال الدين ان يكتب فكتب له جلل الاعتقاد في أبواب الصفات والقدر . ومسائل
الايان والوعيد والامامة والتفضيل . وهو ان اعتقاد أهل السنة والجماعة الايمان بما وصف
الله به نفسه وبما وصفه به رسول من غير تحريف ولا تعطيل . ولا تكيف ولا تمثيل . وان
القرآن كلام الله غير مخلوق . منه بدا واليه يعود . والايان بان الله خالق كل شيء من أفعال العباد
وغيرها . وانه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن . وانه أمر بالطاعة وأحبها ورضيها . ونهى عن
المعصية وكرها . والمبد فاعل حقيقة . والله خالق فعله وان الايمان والدين قول وعمل يزيد
وينقص . وان لا نكفر أحدا من أهل القبلة بالذنوب ولا نخذل في النار من أهل الايمان أحدا
وان الخلفاء بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي . وترتيبهم في الفضل
كترتيبهم في الخلافة . ومن قدم على علي عثمان فقد أزرى بالمهاجرين والانصار . وذكرت
هذا أو نحوه . فاني الآن قد بعد عهدي ولم أحفظ لفظ ما أملت له لكنه كتب اذ ذاك *

(ثم قلت) للامير والحاضرين أنا أعلم ان أقواما يكذبون على كما قد كذبوا غير مرة وان
أملت الاعتقاد من حفظي ربما يقولون كتم بعضه أو داهن وداري فانا أحضر عقيدة مكتوبة
من نحو سبع سنين قبل ان يمجي التتر الى الشام وقلت قبل حضورها كلاما قد بعد عهدي به
وغضبت غضبا شديدا لكنني أذكر اني قلت انا أعلم ان أقواما كذبوا على وقالوا للسلطان اشياء

ونكبت بكلام العصب اليه . فقال ان قلت من قام بالاسلام . وقلت الخطية عوي . ومن الذي توسع دلالته ويديه . ويجاهد أعداءه . وقامه لما مال . حين تحلى عنه كل أحد . ولا أحد ينطق بحجته . ولا أحد يجاهد عنه . وقت مطر الخطية يجاهد عنه من عبا فيه .
 عزاء . هؤلاء يطعمون في الكلام في فكيف يصنعون بفيري . ولو انت يهوديا طلب من الساطان الانصاف لوجب عليه ان ينصفه . وأما قد أعفوا عن حتى وقد لا أعفوا بل أطلب الانصاف منه . وان يحضر هؤلاء الدين يكذبون ليكافؤوا على اقترائهم . وقلت كلاما أطول من هذا الجنس لكن بعد عهدي . *

فاشار الامير الى كاتب الدرج محي الدين ان يكتب في ذلك . وقلت أيضا كل من خالفني في شيء مما كتبت فانا أعلم بمذهبه منه . وما أدري هل قلت هذا قبل حضورها أو بعده . لكن قلت أيضا بعد حضورها وقرأتها ما ذكرت فيها فضلا الا وفيه مخالف من المنتسبين الى القبلة . وكل جملة فيها خلاف لطائفة من الطوائف ثم أرسلت من احضرها ومعه كراريس بخطي من المنزل . فحضرت العقيدة الواسطية . وقلت لهم هذه كان سبب كتابتها انه قدم على من ارض واسط . بعض قضاة نواحيها شيخ يقال رضى الدين الواسطى من اصحاب الشافعى . قدم علينا حاجا وكان من اهل الخير والدين وشكا ما الناس فيه بتلك البلاد في دولة التتر من غلبة الجهل والظلم ودروس الدين والعلم وسألني ان اكتب له عقيدة تكون عمدة له ولاهل بيته فاستعفيت من ذلك . وقلت قد كتب الناس عقائد متعددة فخذ بعض عقائد ائمة السنة فالح في السؤال وقال ما احب الا عقيدة تكتبها انت فكتبت له هذه العقيدة وأنا قاعد بعد العصر وقد انتشرت بها نسخ كثيرة في مصر والعراق وغيرهما فاشار الامير بان أقرأها انا لرفع الريبة واعطاها لكاتبه الشيخ كمال الدين فقرأها على الحاضرين حرفا حرفا والجماعة الحاضرون يسمعونها ويورد المورد منهم ماشاء ويعارض فيما شاء . والامير ايضا سأل عن مواضع فيها . وقد علم الناس ما كان في نفوس طائفة من الحاضرين من الخلاف ونهوى ما قد علم الناس بعضه وبعضه بسبب الاعتقاد وبعضه بغير ذلك . ولا يمكن ذكر ماجري من الكلام والمناظرات في هذه المجالس فانه كثير لا ينضبط لكن اكتب ملخص ما حضرني من ذلك مع بعد العهد بذلك ومع انه كان يجري رفع اصوات ولغظ لا ينضبط *

﴿ فكان كلامه انما هو من عليه بحرفين لا ذكر في أولهما ومن لا علم بالله إلا بالاناء والوصف به نفسه ووصفه به رسوله من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكليف ولا تشيل . فقال ما هو بالتحريف والتعطيل ومقصوده ان هذا في التأويل الذي أتته أهل التأويل الذي هو صرف اللفظ عن ظاهره اما وجودا واما حواذا . فقلت تحريف الكلم عن مواضعه كما قدمه الله تعالى في كتابه وهو ازالة اللفظ عما دل عليه من المعنى مثل تأويل بعض الجهمية لقوله تعالى وكلم الله موسى تكليما . اى جرحه باظهار الحكمة تجريحا . ومثل تأويلات القرامطة والباطنية وغيرهم من الجهمية والرافضة والقدرية وغيرهم فسكت وفي نفسه ما فيها .

وذكرت في غير هذا المجلس اني عدلت عن لفظ التأويل الى لفظ التحريف لان التحريف اسم جاء القرآن به . وانا تحريت في هذه العقيدة اتباع الكتاب والسنة فبينت ما ذهبه الله من التحريف ولم اذكر فيها لفظ التأويل بنى ولا اثبات لانه لفظ له عدة معان كما بينته في موضعه من القواعد فان معنى لفظ التأويل في كتاب الله غير معنى لفظ التأويل في اصطلاح المتأخرين من أهل الاصول والفقه وغير معنى لفظ التأويل في اصطلاح كثير من أهل التفسير والسلف لان من المعانى التي قد تسمى تأويلا ما هو صحيح منقول عن بعض السلف فلم أنف ما تقوم به الحجة على صحته اذ ما قامت الحجة على صحته وهو منقول عن السلف فليس من التحريف .

﴿ قلت لهم أيضا ﴾ ذكرت في النفي التمثيل ولم اذكر التشبيه لان التمثيل نفاه الله بنص كتابه حيث قال ليس كمثل شئ وقال هل تعلم له سميا وكان أحب الي من لفظ ليس في كتاب الله ولا سنة رسوله وان كان قديعني بنفيه معنى صحيح كما قد يعنى به معنى فاسد . ولما ذكرت انهم لا ينفون عنه ما وصف به نفسه ويحرفون الكلم عن مواضعه ويلحدون في أسماء الله وآياته جعل بعض الحاضرين يتمعض من ذلك لاستشعاره ما في ذلك من الرد الظاهر عليه . ولكن لم يتوجه له ما يقوله واراد ان يدور بالاسئلة التي أعلمها فلم يتمكن لعلمه بالجواب .

﴿ ولما ذكرت آية الكرسي ﴾ أظنه سال الامير عن قولنا لا يقرب به شيطان حتى يصبح وذكر حديث أبي هريرة في الذي كان يسرق صدقة الفطر وذكر ان البخاري رواه في صحيحه وأخذوا يذكرون نفي التشبيه والتجسيم ويطنون في هذا ويعرضون لما ينسبه بعض الناس إلينا من ذلك .

﴿قلت﴾ فقول من غير تكليف ولا تمثيل معنى كل باطل وانما اجازت هذه الاصطلاح لان التكليف مأثور عنه عن السلف كما قال ربيعة ومالك وان عينه وغيرهم القائل ان تلقاها البلاء بالقبول الاستواء معلوم والتكليف محمول والايمان به واجب والسؤال عنه مدعى فافق هؤلاء السلف على ان التكليف غير معلوم لنا فثبت ذلك اتباعا لسلف الامة وهو ايضا معنى بالنص فان تأويل آيات الصفات يدخل فيها حقيقة الموصوف وحقيقة صفاته وهذا من التأويل الذي لا يملكه الا الله كما قد قررت ذلك في قاعدة مفردة ذكرت في التأويل والفرق بين علمنا بمعنى الكلام وبين علمنا بتأويله *

﴿وكذلك﴾ التمثيل منفي بالنص والاجماع القديم مع دلالة العقل على نفيه ومعنى التكليف اذ كنه الباري غير معلوم للبشر وذكرت في ضمن ذلك الخطأ الذي نقل انه مذهب السلف وهو اجراء الصفات وأحاديث الصفات على ظاهرها مع نفي الكيفية والتشبيه عنها اذ الكلام في الصفات فرع على الكلام في الذات يتخذ في حذوه ويتبع فيه مثله . فاذا كان اثبات الذات اثبات وجود لا اثبات تكليف - وكذلك اثبات الصفات اثبات وجود لا اثبات تكليف ﴿وقال أحد كبار المخالفين﴾ حينئذ يجوز ان يقال هو جسم لا كالا جسام . فقلت له أنا وبعض الفضلاء الحاضرين انما قيل انه لو وصف الله بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم وليس في الكتاب والسنة ان الله جسم حتى يلزم هذا السؤال *

﴿وأخذ بعض القضاة﴾ المعروفين بالديانة يريد اظهار ان ينفي عنا مايقول وينسبه البعض الياناجعل يريد المبالغة في نفي التشبيه والتجسيم فقلت ذكرت فيها في غير موضع من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكليف ولا تمثيل *

﴿قلت في صدرها﴾ ومن الايمان بالله الايمان بما وصف به نفسه في كتابه وبما وصف به رسوله محمد صلى الله عليه وسلم من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكليف ولا تمثيل *

﴿ثم قلت﴾ وما وصف الرسول به ربه من الاحاديث الصحاح التي تلقاها أهل المعرفة بالقبول وجب الايمان بها كذلك الى أن قلت الى أمثال هذه الاحاديث التي يخبر فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بما أخبر به فان الفرقة الناجية أهل السنة يؤمنون بذلك . كما يؤمنون بما أخبر الله في كتابه من غير تحريف ولا تعطيل . ومن غير تكليف ولا تمثيل . بل هم وسط في فرق

الامة كما ان الامة هي الوسط في الامم فهم وسط في الدنيا معان الله من اهل الباطل
الجهلية ومن اهل التمثل المشبه *

ولو لم ارني هذا لما لم العقل في محالهم وخصمهم ورأي في المعارف الناصر وخافهم قال ان
صفت اعتماد الامام أحمد فتقول هذا اعتماد أحمد يعني وارجل يصعب على مذهبه فلا يقر من
عليه فان هذا مذهب متشوع . وعرضه بذلك قطع محاصمة الخصوم فقلت ما جمعت الا عقيدة
السلف الصالح جميعهم ليس للامام أحمد اختصاص بهذا . والامام أحمد انما هو مبلغ العلم الذي
جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ولو قال أحمد من تلقاء نفسه ما لم يحج به الرسول لم يقبله . وهذه
عقيدة سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم *

وقلت مرات في قد اهل كل من خلفني في شيء منها ثلاث سنين فان جاء بحرف واحد
عن أحمد من القرون الثلاثة التي اتى عليها النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال خير القرون
القرن الذي بعثت فيه ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم بخالف ما ذكرناه فانا أرجع عن ذلك
وعلى أن آتى بنقول جميع الطوائف عن القرون الثلاثة يوافق ما ذكرناه من الحنفية والمالكية
والشافعية والحنبلية والاشعرية وأهل الحديث والصوفية وغيرهم *

(وقلت أيضا في غير هذا المجلس) الامام أحمد رضي الله تعالى عنه لما انتهى اليه من السنة ونصوص
رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر مما انتهى الى غيره وابتلى بالحنة والرد على أهل البدع أكثر
من غيره كان كلامه وعلمه في هذا الباب أكثر من غيره فصار اماما في السنة اظهر من غيره
والا فالامر كما قاله بعض شيوخ المغاربة العلماء الصالحاء . قال المذهب لما لك والشافعي والظهور
لاحمد بن حنبل . يعني ان الذي كان عليه أحمد عليه جميع أئمة الاسلام وان كان لبعضهم من
الزيادة او البيان او اظهار الحق ودفع الباطل ما ليس لبعض *

(ولما جاء فيها) وما وصف به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ربه في الاحاديث الصحاح التي
تلقاها أهل العلم بالقبول . (ولما جاء) حديث أبي سعيد المتفق عليه في الصحيحين عن النبي
صلى الله عليه وسلم يقول الله يوم القيامة يا آدم فيقول لبيك وسعديك فينادي بصوت ان الله
يا أمرك أن تبعث بعثا الى النار الحديث . سأله الامير هل الحديث صحيح فقلت نعم هو في
الصحيحين ولم يخالف في ذلك أحد واحتاج المنازع الى الاقرار به ووافق الجماعة على ذلك *

(وطلب الاسم) الكلام في مسألة الحروف والصوت لأن ذلك طلب منه فقلت بهذا الذي
حكاه كثير من الناس عن الإمام أحمد وأصحابه أن صوت القارئ ومدا المصاحف قديم
أزلي كما نقله محمد الدين بن الخطيب وغيره كذب مقدي لم يقل ذلك أحد ولا أحد من علماء
المسلمين لا من أصحاب أحمد ولا غيرهم . وأخرجت كراساً قد أحضرته مع العقيدة فيه الفاظ
أحمد مما ذكره الشيخ أبو بكر الخلال في كتاب السنة عن الإمام أحمد وما جمعه صاحبه أبو
بكر البروزي من كلام الإمام أحمد وكلام أئمة زمانه وسائر أصحابه فإن من قال لفظي بالقرآن
مخلوق فهو جهلي . ومن قال غير مخلوق فهو مبتدع *

(قلت) وهذا هو الذي نقله الأشعري في كتاب المقالات عن أهل السنة وأصحاب الحديث
وقال أنه يقول به قلت فكيف بمن يقول لفظي قديم فكيف بمن يقول صوتي غير مخلوق
فكيف بمن يقول صوتي قديم ونصوص الإمام أحمد في الفرق بين تكلم الله في صوت وبين
صوت المريد كما نقله البخاري صاحب الصحيح في كتاب خلق أفعال العباد وغيره من أئمة السنة
وأحضرت جواب مسألة كنت سئلت عنها قديماً فيمن حلف بالطلاق في مسألة الحرف
والصوت ومسألة الظاهر في العرش فذكرت من الجواب القديم في هذه المسألة وتفصيل القول
فيها وإن اطلاق القول أن القرآن هو الحرف والصوت وليس بحرف ولا صوت كلاهما بدعة
حدثت بعد المائة الثالثة *

(وقلت) هذا جوابي . وكانت هذه المسألة قد أرسل بها طائفة من المعاندين المتجهمة ممن كان
بعضهم حاضراً في المجلس فلما وصل إليهم الجواب أسكتهم وكانوا قد ظنوا أنه إن اجبت بما في
ظنهم أن أهل السنة تقوله حصل مقصودهم من الشناعة وإن اجبت بما يقولونه هم حصل
مقصودهم من الموافقة . فلما أجيبوا بالفرقان الذي عليه أهل السنة وليس هو كما يقولونه هم
ولا ما ينقلونه عن أهل السنة أو قد يقوله بعض الجهال بهتوا لذلك . وفيه أن القرآن كله
كلام الله حروفه ومعانيه ليس القرآن اسماً لمجرد الحروف ولا لمجرد المعاني *

(وقلت في ضمن الكلام لصدر الدين بن الوكيل) لبيان كثرة تناقضه وأنه لا يستقر على مقالة
واحدة وإنما يسعى في الفتن والتفريق بين المسلمين (عندي) عقيدة للشيخ أبي البيان فيها أن
من قال أن حراً من القرآن مخلوق فقد كفر . وقد كتبت عليها بخطك أن هذا مذهب

الشافعي وأصحابه . وكتب عن الله ما حارفت بذلك . ما كان عليه الشيخ كمال الدين بن
 الوكيل . ذلك . فقال ابن الوكيل هذا نص الشافعي . وراجعه في ذلك مراراً . فلما حضرنا
 في المجلس الثاني ذكر لابن الوكيل . ان ابن دربان قال في كتاب الاستبصار عن الشافعي ما
 ما قلت . فلما كان في المجلس الثالث اعاد ابن الوكيل الكلام في ذلك . فقال الشيخ كمال الدين
 لصدور الدين بن الوكيل قد قلت في ذلك المجلس للشيخ نبي الدين انه من قال ان حروفاً من
 القرآن مخلوق فهو كافر فاعاده مراراً فغضب هذا الشيخ كمال الدين غضباً شديداً ورفع صوته
 وقال هذا يكفر أصحابنا المتكلمين الاشعرية الذين يقولون ان حروف القرآن مخلوقة مثل املم
 الحرميين وغيره . وما نصير على تكفير أصحابنا . فانكر ابن الوكيل انه قال ذلك وقال ما قلت
 ذلك . وانما قلت ان من انكر حروفاً من القرآن فقد كفر فرد ذلك عليه الحاضرون . وقالوا
 ما قلت الا كذا وكذا . وقالوا ما ينبغي لك ان تقول قولاً وترجع عنه . وقال بعضهم ما قال هذا
 فلما حرفوا قال ما سمعنا قال هذا حتى قال نائب السلطان واحد يكذب وآخر يشهد والشيخ
 كمال الدين مغضب فالتفت الى قاض القضاة نجم الدين الشافعي يستصرخه للاتصار على ابن
 الوكيل حيث كفر أصحابه . فقال القاضي نجم الدين . ما سمعت هذا فغضب الشيخ كمال الدين
 وقال كلاماً لم اضبط لفظه الا ان معناه ان هذا غضاضة على الشافعي وعاد عليهم ان اتهم يكفرون
 ولا ينتصر لهم ولم اسمع من الشيخ كمال الدين ما قال في حق القاضي نجم الدين واستثبت غيري
 ممن حضر هل سمع منه في حقه شيئاً فقالوا لا لكن القاضي اعتقد ان التعبير لاجله . ولكونه
 قاضي المذهب ولم ينتصر لاصحابه . وان الشيخ كمال الدين قصده بذلك فغضب قاضي القضاة
 نجم الدين . وقال اشهدوا على اني عزلت نفسي واحديذكر ما يستحق به التقديم والاستحقاق
 وعفته عن التكلم في امراض الجماعة ويستشهد بنائب السلطان في ذلك . وقلت له كلاماً . فضمونه
 تعظيمه واستحقاقه لدوام المباشرة في هذه الحال *

﴿ ولما جاءت مسئلة القرآن ﴾ ومن الايمان به الايمان بان القرآن كلام الله غير مخلوق منه بدا
 واليه يعود نازع بعضهم في كونه منه بدا واليه يعود وطلبوا تفسير ذلك . فقلت اما هذا القول
 فهو المأثور الثابت عن السلف مثل ما نقله عمر بن دينار . قال أدركت الناس منذ سبعين سنة
 يقولون الله الخالق وما سواه مخلوق الا القرآن فانه كلام الله غير مخلوق منه بدا واليه يعود . وقد

جمع عن واحد ما في ذلك من الآثار عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمصنفين والناس
كلما حفظ أي المصنفين بصر والحافظ أي عبد الله القدسي . وأما مبتدأه فإن قولهم مبتدأ أي
هو التكلم به وهو الذي أنزله من الله ليس هو كما تقولوا الجملة أنه خلق في القواعد أو غيره
وبدا من عند غيره . وأما إليه يعود فإنه يسرى به في آخر الزمان من المصاحف والصدور فلا
يبقى في الصدور منه كلمة ولا في المصاحف منه حرف ووافق على ذلك غالب الحاضرين
وسكت المنازعون *

وخاطبت بعضهم في غير هذا المجلس بأن أرينه العقيدة التي جمها الإمام القادري وفيها أنه كلام
الله خرج منه فتوقف في هذا اللفظ فقلت هكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تقرب العباد
إلى الله بمثل ما خرج منه يعني القرآن . وقال خباب بن الارت يا هذا تقرب إلى الله بما استطعت
فلن يتقرب إليه بشيء أحب إليه مما خرج منه وقال أبو بكر الصديق لما قرأ قرآن مسليمة
الكذاب إن هذا الكلام لم يخرج من إل يعني رب (وجاء فيها) ومن الإيمان بالإيمان بأن
القرآن كلام الله منزل غير مخلوق منه بدا وإليه يعود وإن الله تكلم به حقيقة وإن هذا القرآن
الذي أنزله الله على محمد صلى الله عليه وسلم هو كلام الله حقيقة لا كلام غيره ولا يجوز إطلاق
القول بأنه حكاية عن كلام الله أو عبارة بل إذا قرأه الناس أو كتبوه في المصاحف لم يخرج
بذلك عن أن يكون كلام الله فإن الكلام إنما يضاف حقيقة إلى من قاله مبتدأ لا إلى من قاله
مبلغا موديا فتمعض بعضهم من إثبات كونه كلام الله حقيقة بعد تسليمه أن الله تعالى تكلم به
حقيقة . (ثم) أنه سلم ذلك لما بين له أن المجاز يصح نفيه وهذا لا يصح نفيه ولما بين له أن
أقوال المتقدمين الماثورة عنهم وشعر الشعراء المضاف إليهم هو كلامهم حقيقة فلا يكون شبه
القرآن بأقل من ذلك . فوافق الجماعة كلهم على ما ذكر في مسألة القرآن وإن الله متكلم حقيقة
وإن القرآن كلام الله حقيقة لا كلام غيره *

﴿ ولما ذكر فيها ﴾ أن الكلام إنما يضاف حقيقة إلى من قاله مبتدأ لا إلى من قاله مبلغا موديا
استحسنوا هذا الكلام وعظموه . وأخذوا كبر الخصوم يظهر تعظيم هذا الكلام كابن الوكيل
وغيره وأظهر الفرح بهذا التلخيص . وقال إنك قد ازات عنا هذه الشبهة وشفيت الصدور وذكروا
شيئا من هذا النمط *

ثم راجع ما ذكره من الايمان باليوم الآخر والتصديق بنظمه استحسنى ذلك وعظمه
وكذلك لما جلد ذكر الايمان بالغدير وأنه على توحيد إلى غير ذلك من الدواعي الخلية (أو قلنا
لما جلد) ذكر الكلام في القاسق إلى في الايمان لكن اعترضه على ذلك مما سأذكره (وكان
ما اعترض به) المنازعون المأمنون بعد انقضاء اقامة جميعها والبحث فيها عن أربعة أسئلة هو الاول
قولنا ومن أصول الفرقه الناجية ان الايمان والدين قول وعمل يريدون بعض قول القلب واللسان
وعمل القلب واللسان والجوارح قالوا اذا قيل ان هذا من أصول الفرقه الناجية خرج عن الفرقه
الناجيه من لم يقل ذلك مثل أصحابنا المتكلمين الذين يقولون ان الايمان هو التصديق ومن يقول
الايمان هو التصديق والافراد واذا لم يكونوا من الناجين لزم أن يكونوا هالكين *

و اما الاستئله الثلاثة * وهي التي كانت عمدتهم فأوردوها وقد دخل فيما ذكرناه من الايمان
بالله الايمان بما أخبر الله في كتابه وتواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأجمع عليه سلف
الامة من أنه سبحانه فوق سمواته على عرشه على خلقه وهو معهم أينما كانوا يعلم ما هم عاملون
كما جمع بين ذلك قوله تعالى (هو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على
العرش يعلم ما يبلغ في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما
كنتم والله بما تعملون بصير) وليس معنى قوله وهو معكم انه مختلط بالخلق فان هذا لا توجه
اللفه وهو خلاف ما أجمع عليه سلف الامة وخلاف ما فطر الله عليه الخلق بل القمر آية من
آيات الله من أصغر مخلوقاته وهو موضوع في السماء وهو مع المسافر أينما كان وغير المسافر وهو
سبحانه فوق العرش رقيب على خلقه مهيمن عليهم مطلع اليهم الى غير ذلك من معاني ربوبيته
وكل هذا الكلام الذي ذكره الله تعالى من أنه فوق العرش وانه معناه حق على حقيقته لا يحتاج
الى تحريف ولكن يصاب على الظنون الكاذبة *

* السؤال الثاني * قال بعضهم نقر باللفظ الوارد مثل حديث العباس حديث الاوعاك
والله فوق العرش ولا نقول فوق السموات ولا نقول على العرش استوى ولا نقول مستو
وأعادوا هذا المعنى مرارا ان اللفظ الذي ورد يقال اللفظ بعينه ولا يبدل باللفظ يرادفه ولا يفهم
له معنى أصلا . ولا يقال انه يدل على صفة لله أصلا . ويبسط الكلام في هذا في المجلس الثاني
كما سندكره ان شاء الله تعالى *

في السؤال الثالث **﴿ قالوا التشبيه بالغمر فيه تشبيه يكون الله في السماء ﴾**
 في السؤال الرابع **﴿ قالوا قولك حق على حقيقته . الحقيقة هي المعنى القوي ولا ينهم من الحقيقة للمعنى لا استواء الأجسام وفوقيته ولم تصنع العرب ذلك إلا لها قابليات الحقيقة هو محض التجسيم وفي التجسيم مع هذا تناقض ومخالفة ﴾** فاجبتهم عن الاستئله **﴿ بان قولي اعتقاد الفرقة الناجية هي الفرقة التي وصفها النبي صلى الله عليه وسلم بالنجاة حيث قال تفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة اثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي فهذا الاعتقاد هو المأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم وهم ومن اتبعهم . الفرقة الناجية فانه قد ثبت عن غير واحد من الصحابة أنه قال الايمان يزيد وينقص وكل ما ذكرته في ذلك فانه مأثور عن الصحابة بالاسانيد الثابتة لفظه ومعناه . وإذا خالفهم من بعدهم لم يضر في ذلك ﴾** قلت لهم **﴿ وليس كل من خالف في شيء من هذا الاعتقاد يجب ان يكون هالكاً فان المنازع قد يكون مجتهداً مخطئاً يغفر الله خطاه . وقد لا يكون بلغه في ذلك من العلم ما تقوم عليه الحجة . وقد تكون له من الحسنات ما يمحو الله به سيئاته . وإذا كانت ألفاظ الوعيد المتناولة لا يجب ان يدخل فيها المتأول والقائات وذو الحسنات الماحية والمغفوره وغير ذلك . فهذا أولى بل موجب هذا الكلام ان من اعتقد ذلك نجاً في هذا الاعتقاد . ومن اعتقد ضده فقد يكون ناجياً . وقد لا يكون ناجياً كما يقال من صمت نجاً ﴾**

﴿ وأما السؤال الثاني ﴾ فاجبتهم أولاً بان كل لفظ قلته فهو مأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل لفظ فوق السموات ولفظ على العرش وفوق العرش **﴿ وقلت ﴾** اكتبوا الجواب فأخذ الكاتب في كتابته . ثم قال بعض الجماعة قد طال المجلس اليوم فيؤخر هذا الى مجلس آخر وتكتبون أنتم الجواب وتحضرونه في ذلك المجلس . فأشار بعض الواقفين بان يتم الكلام بكتابة الجواب لئلا تنتشر أسئلتهم واعتراضهم وكان الخصوم لهم غرض في تأخير كتابة الجواب ليستعدوا لانفسهم ويطالعوا ويحضروا من غاب من أصحابهم ويتأمل العقيدة فيما بينهم ليتمكنوا من الطعن والاعتراض فحصل الاتفاق ان يكون تمام الكلام يوم الجمعة وقنا على ذلك وقد أظهر الله من قيام الحجة وبيان الحجة ما أعز به السنة والجماعة وأزعم به أهل البدعة والضلالة *

وفي يوم الاثنين من الثاني من شهر ربيع الثاني من سنة ١٠٢٥ هـ حضر في المجلس الشريف في دار الإمامية
والعلماء ما يجتمع في مثل هذه المناسبات من العلماء الجليلين في الأصول والفروع الشرعية
وعلماء الفقه والحديث.

وقال عليه الرحمة فضلي في هذا المجلس الثاني يوم الجمعة في الثاني عشر من ربيع الثاني وقد حضر
أكثر من مائة من العلماء من كل طائفة من طوائف المسلمين وأحضر منهم زيادة على الدين الهندي مائة
هذا الفصل الجماعة وشيخهم في علم الكلام وبحوثها فيهم وانفقوا وتماطروا وحضروا بقوة
واستعداد للمخاطبة الذي هو السؤال والجواب والمناظرة فلما اجتمعوا وقد أحضرت ما كتبه
من الجواب عن أسئلتهم المتقدمة إلى طلبوا تأخيرها إلى اليوم حدث الله بحظية الحاجة خطبة
ابن مسعود رضي الله عنه . ثم قلت أن الله تعالى أمرنا بالجماعة والاتلاف ونهانا عن الفرقة
والاختلاف وقال لنا في القرآن واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا . وقال إن الذين فرقوا دينهم
وكانوا شيعا لنستجمعهم في شيء . وقال ولا تكونوا كالألدين تفرقوا واختلقوا من بعد ما جاءتهم
البينات وربنا واحد وكتابتنا واحد وبيننا واحد . وأصول الدين لا تحتمل التفرق والاختلاف وأنا
أقول ما يوجب الجماعة بين المسلمين وهو متفق عليه بين السلف فان وافق الجماعة فالحمد لله والا
فمن خالفني بعد ذلك كشفت الأسرار وهتكت الاستار . وبينت المذاهب الفاسدة التي
أفسدت الملل والدول . وأنا أذهب إلى سلطان الوقت على البريد وأعرفه من الأمور ما لأقوله
في هذا المجلس . فان للسلم كلاما وللحرب كلاما . (وقلت) لاشك أن الناس يتنازعون يقول هذا
أنا حنبلي . ويقول هذا أنا أشعري . ويجري بينهم تفرق وقتن واختلاف على أمور لا يعرفون
حقيقتها . وأنا قد أحضرت ما بين اتفاق المذاهب فيما ذكرته . وأحضرت كتاب تبين كذب
المفتري فيما ينسب إلى الشيخ أبي الحسن الأشعري رضي الله عنه تأليف الحافظ أبي القاسم ابن
عساكر رحمه الله (وقلت) لم يصنف في أخبار الأشعري المحمود كتاب مثل هذا . وقد ذكر
فيه لفظه الذي ذكره في كتابه الابانة *

فلما انتهيت إلى ذكر المعتزلة سألت الأمير عن معنى المعتزلة فقلت كان الناس في قديم الزمان
قد اختلفوا في الفاسق إلى وهو من أول اختلاف حدث في الأمة هل هو كافر أو مؤمن . فقالت
الخوارج أنه كافر . وقالت الجماعة أنه مؤمن . وقالت طائفة تقول هو فاسق لا مؤمن ولا كافر تنزله

بين المذاهب وخالفوا في الثبوت واعتدوا بطلان الحسن البصري رحمه الله تعالى
 ليسوا بمنزلة (وقال الشيخ الكبير) بحينه وردوا ليس كما كانت ولكن أول مسألة اختلفت
 فيها المسلمون مسألة الكلام وسمى المتكلمون متكلمين لاجل تكلمهم في ذلك وكان أول من
 قالوا عمرو بن عبيد ثم خلف بعد موته عطاء بن واصل *

ثم هكذا قال * وذكر نحو من هذا فقصبت عليه . وفات أخطأت وهذا كذب مخالف للاجماع
 وقلت له لا أدب ولا فضيلة . لا تأدب مني في الخطاب . ولا أصبت في الجواب *

قلت * الناس اختلفوا في مسألة الكلام في خلافة المأمون . وبعدها في أواخر المائة الثانية
 وأما المنزلة فقد كانوا قبل ذلك بكثير من زمن عمرو بن عبيد بعد موت الحسن البصري في
 أوائل المائة الثانية ولم يكن أولئك قد تكلموا في مسألة الكلام ولا تنازعوا فيها وإنما أول بدعتهم
 تكلمهم في مسائل الاسماء والاحكام والوعيد فقال هذا ذكره الشهرستاني في كتاب الملل والنحل
 فقلت الشهرستاني ذكره في اسم المتكلمين لم يسموا متكلمين . لم يذكره في اسم المعتزلة والامير
 انما سأل عن اسم المعتزلة وأنكر الحاضرون عليه وقالوا غلطت وقلت في ضمن كلام أنا أعلم
 كل بدعة حدثت في الاسلام وأول من ابتدئها وما كان سبب ابتداءها وإضافا ذكره الشهرستاني
 ليس بصحيح في اسم المتكلمين فان المتكلمين كانوا يسمون بهذا الاسم قبل منازعتهم في مسألة
 الكلام وكانوا يقولون عن واصل بن عطاء انه متكلم ويصفونه بالكلام ولم يكن الناس اختلفوا
 في مسألة الكلام وقلت أنا وغيري انما هو واصل بن عطاء أي لا عطاء بن واصل كما ذكره
 المعارض قلت وواصل لم يكن بعد موت عمرو بن عبيد وانما كان قرينه وقد روي ان واصل
 تكلم مرة بكلام فقال عمرو بن عبيد لو بعث نبي ما كان يتكلم باحسن من هذا وفصاحته
 مشهورة حتى قيل انه كان الثغ وكان يحترز عن الرأ حتى قيل له أمر الامير ان يحفر بئر
 فقال أو عز القائد ان يقلب قلب *

* ولما انتهى الكلام الى مقاله الاشعري * قال الشيخ المقدم فيهم لا ريب ان الامام أحمد امام
 عظيم القدر من اكبر أئمة الاسلام لكن قد انتسب اليه اناس ابتدعوا أشياء فقلت أما هذا فحق
 وليس هذا من خصائص أحمد بل ما من امام الا وقد انتسب اليه أقوام هو منهم بريء قد انتسب
 الى مالك اناس مالك بريء منهم وانتسب الى الشافعي أناس هو بريء منهم وانتسب الى أبي

فان قيل ان هو ربي فلهما وقد نسب الى موسى عليه السلام من هو منهم ربي وان نسب
الى عيسى عليه السلام فكيف هو منهم ربي فقلت ان نسب الى علي بن ابي طالب اناس هو ربي منهم
ونسب الى الله عليه وآله قد نسب اليه من القرطبة والباطنية وغيرهم من اصناف المذاهب
والفكر من هو ربي منهم وقد ذكر في كلامه ان نسب الى احمد بن الحشوية والشيباني وغيرهم
هذا الكلام

فقلت للشبهة والخصم في غير أصحاب الإمام أحمد أكثر منهم هو فهم أصناف الأكراد كلهم شافعية وفيهم من التشبيه والتخصيم مالا يوجد في صف آخر وأهل جيلان فيهم شافعية وخيلية قلت وأما الخيلية المحضة فليس فهم من ذلك مافي غيرهم وكان من تمام الجواب ان الكرامية المحضة كلهم حنفية *

﴿وتكلمت﴾ على لفظ الحشوية ما أدري جوابا عن سؤال الأمير أو غيره أو غير جواب فقلت
 هذا اللفظ أول من ابتدعه المعتزلة فانهم يسمون الجماعة والسواد الأعظم الحشوة كما تسميهم
 الرافضة الجمهور . وحشو الناس هم عموم الناس وجمهورهم وهم غير الأعيان المتميزين يقولون
 هذا من حشو الناس كما يقال هذا من جمهورهم وأول من تكلم بهذا عمرو بن عبيد قل وكان
 عبد الله بن عمر رضي الله عنه حشويا فالمعتزلة سمووا الجماعة حشوا كما تسميهم الرافضة الجمهور .
 ﴿وقلت﴾ لا أدري في المجلس الأول أو الثاني أول من قال ان الله جسم هشام بن الحكم
 الرافضي ﴿قلت﴾ لهذا الشيخ من في أصحاب الإمام أحمد رحمه الله حشوي بالمعنى الذي تريده
 الأثرم . أبو داود المروزي . الخلال . أبو بكر . عبد العزيز أبو الحسن التميمي . ابن حامد
 القاضي . أبو يعلى . أبو الخطاب . بن عقيل . ورفعت صوتي . وقلت سمهم . قل لي من هم .
 من هم . ﴿أبكدب﴾ ابن الخطيب وافتراءه على الناس في مذاهبهم تبطل الشريعة وتندرس
 معالم الدين كما نقل هو وغيره عنهم انهم يقولون ان القرآن القديم هو أصوات القارئین ومداد
 الكتّابین وان الصوت والمداد قديم أزلي *

من قال هذا . وفي اي كتاب وجدته عنهم قل لي . وكما نقل عنهم ان الله لا يرى في الآخرة بالزوم الذي ادعاه والمقدمة التي نقلها وأخذت أذكر ما يستحقه هذا الشيخ من انه كبير الجماعة وشيخهم وان فيه من العقل والدين ما يستحق ان يعامل بموجبه *

﴿ وأمرت ﴾ بقراءة العقيدة جميعها عليه فإنه لم يكن حاضرا في المجلس الاول وانما أحضروه في الثاني انتصارا . وحدثنى الثقة عنه بعد خروجه من المجلس انه اجتمع به . وقال له اخبرني عن هذا المجلس . فقال مالفلان ذنب ولا لي . فان الامير سأل عن شيء فاجابه عنه * فظننته سأل عن شيء آخر . وقال قلت انتم مالكم على الرجل اعتراض فإنه نصر ترك التأويل وأنتم تنصرون قول التأويل . وهما قولان للاشعري . وقال أنا اختار قول ترك التأويل وأخرج وصيته التي أوصى بها وفيها قولي ترك التأويل *

﴿ قال الحاكمي لي ﴾ فقلت له بلغني عنك انك قلت في آخر المجلس لما أسهد الجماعة على أنفسهم بالمواقفة لا تكتبوا عنى نفا ولا انباتا فلم ذاك . ﴿ فقال ﴾ لوجهين ﴿ أحدهما ﴾ انى لم أحضر قراءة جميع العقيدة في المجلس الاول . ﴿ والثاني ﴾ لان أصحابي طلبونى لينتصروا بى فما كان يليق ان اظهر مخالفتهم فسكت عن الطائفتين *

﴿ وأمرت ﴾ غير مرة ان يعاد قراءة العقيدة جميعها على هذا الشيخ فرأى بعض الجماعة ان ذلك تطويل وانه لا يقرأ عليه الا الموضوع الذى لهم عليه سؤال وأعظموه لفظ الحقيقة فقرأوه عليه فذكر هو بحتا حسنا يتعلق بدلاله اللفظ حسنته ومدحته عليه وقلت لا ريب ان الله حي حقيقة عليم حقيقة سميع حقيقة بصير حقيقة وهذا مسمى عليه بين أهل السنة والصمايه من جميع الطوائف ولو نازع بعض أهل البدع فى بعض ذلك فلا ريب ان الله موجود والمخلوق موجود وافط الوجود سواء كان مقولا عليهما بطريق (الاستراك) الاشتراك اللفظى او بطريق التواطؤ المتضمن للاستراك لفظا ومعنى او بالتسكيك الذى هو نوع من التواطؤ فعلى كل قول فالله موجود حقيقة والمخلوق موجود حقيقة ولا يلزم من اطلاق الاسم على الخلق والمخلوق بطريق الحقيقة محذور ولم ار ارحح فى ذلك المقام قولا من هذه الثلاثة على الآخر لان غرضي تحصل على كل مقصودى وكان مقصودى تقرير مادكرته على مول جميع الطوائف وان أين انفاق السلف ومن تبعهم على ما ذكر . وان اعيان المذاهب الارمسة والاشعري واكابر أصحابه على ما ذكرته فإنه قل المجلس انى اجتمع من أكابر علماء السافعية والمنتسبين الى الاسمريه والخفية وغيرهم من عظم خوفهم من هذا المجلس وحاموا انتصار الخصوم فيه وحادوا على نفوسهم ايضا من تفرق الكلمة ولو اظهرت الحجة التي ينتصرون بها

ما ذكرته ولم يكن من أئمة اصحابهم من يوافقها صارت فرقة وتمصب عليهم ان يظهروا في المجالس العامة الخروج عن اقوال طوائفهم بما في ذلك من تمكن اعدائهم من اعتراضهم . فاذا كان من أئمة مذهبهم من يقول ذلك وقامت عليه الحجة وبان انه مذهب السلف امكنهم اظهار القول به ما يعتقدونه في الباطن من انه الحق حتى قال بعض الاكابر من الحنفية وقد اجتمع في لو قلت هذا مذهب احمد وتثبت ذلك لا تقطع النزاع ومقصوده انه يحصل دفع الخصوم عنك بانه مذهب متبوع ويستريح المنتصر والمنازع من اظهار الموافقة . فقلت لا والله ليس لاحمد بن حنبل في هذا اختصاص . وانما هذا اعتقاد سلف الامة وأئمة اهل الحديث . وقلت ايضا هذا اعتقاد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل لفظ ذكرته فانا اذكر به آية او حديثا او اجماعا سلفيا . واذا ذكر من ينقل الاجماع عن السلف من جميع طوائف المسلمين والفقهاء الاربعة والمتكلمين واهل الحديث والصوفية وقلت لمن خاطبني من اكابر الشافعية لاني انما ذكرته هو قول السلف وقول أئمة اصحاب الشافعي وأذكر قول الاشعري وأئمة اصحابه التي ترد على هؤلاء . الخصوم ولينتصرون كل شافعي وكل من قال بقول الاشعري الموافق لمذهب السلف وأبين ان القول المحكي عنه في تأويل الصفات الخيرية قول لا أصل له في كلامه . وانما هو قول طائفة من اصحابه فلاشعرية قولان ليس للاشعري قولان *

فلما ذكرت في المجلس ان جميع اسماء الله التي سمي بها المخلوق كالفظ الوجود الذي هو مقول بالحقيقة على الواجب والممكن على الاقوال الثلاثة تازع كبيران هل هو مقول بالاشتراك او بالتواطؤ . فقال احدهما هو متواطئ . وقال الآخر هو مشترك لتلازم التركيب . وقال هذا قد ذكر فخر الدين ان هذا النزاع مبني على ان وجوده هل هو عين ماهيته ام لا . فمن قال وجود كل شيء عين ماهيته قال انه مقول بالاشتراك * ومن قال ان وجوده قدر زائد على ماهيته قال انه مقول بالتواطؤ . فاخذ الاول يرحح قول من يقول ان الوجود رائد على الماهية لينصر انه مقول بالتواطؤ . فقال الثاني مذهب الاشعري واهل السنة ان وجوده عين ماهيته فانكر الاول ذلك وعلب امامتكموا اهل السنة فعمد هم ان وجود كل شيء عين ماهيته * واما القول الآخر فهو قول المهرله ان وجود كل شيء قدر زائد على ماهيته . وكل منهما اصاب من وجه . فان الصواب ان هذه الاسماء مقوله بالتواطؤ كما قدرته في غير هذا الموضع واجبت عن شبهة التركيب بالجوابين

المعروفين . وإنما جاء ذلك على كونه وجود الشيء عين ما عليه أو ليس عينه فهو من النمط المضاف
إلى ابن الخطيب . فاما وان قلنا ان وجود الشيء عين ما عليه لا يجب ان يكون الاسم مقولاً عليه
وعلى اظهره الاشتراك اللفظي فقط كما في جميع اسماء الاجناس فان اسم السواد مقول على هذا
السواد وهذا السواد بالتواطؤ . وليس هذا السواد عين هذا السواد اذ الاسم دال على القدر
المشترك بينهما والمطلق الكلي . لكنه لا يوجد مطلقاً بشرط الاطلاق الا في الذهن ولا يلزم
من ذلك نفي القدر المشترك بين الاعيان الموجودة في الخارج فانه على ذلك تنفي الاسماء المتواطئة
وهي جمهور الاسماء في الغالب . وهي اسماء الاجناس اللغوية . وهو الاسم المطلق على الشيء
وعلى كل ما يشبهه سواء كان اسم عين او اسم صفة جامداً او مشتقاً . وسواء كان جنساً منطقياً
او فقهياً او لم يكن . بل اسم الجنس في اللغة يدخل فيه الاجناس والاصناف والانواع ونحو
ذلك . وكلها أسماء متواطئة وأعيان مسمياتها في الخارج متميزة * .

﴿ وطلب بعضهم ﴾ إعادة قراءة الاحاديث المذكورة في العقيدة ليظمن في ذلك في بعضها فعرفت
مقصوده . فقلت كما لك قد استعددت في حديث الاو كحديث العباس ابن عبد المطلب وكانوا
قد تعبوا حتى ظفروا بما تكلم به زكي الدين عبد العظيم من قول البخاري في تاريخه عبد الله بن
عمرة لا يعرف له سماع من الاحنف . فقلت هذا الحديث مع أنه رواه أهل السنن كابن داود
وابن ماجه والترمذي وغيرهم فهو مروي من طريقين مشهورين فالقدح في أحدهما لا يقدح
في الآخر * فقال أليس مداره على ابن عمرة . قلت قل البخاري لا يعرف له سماع من الاحنف .
فقلت قد رواه امام الائمة ابن خزيمة في كتاب التوحيد الذي اشترط فيه أنه لا يحتج فيه الا بما
نقله العدل عن العدل موصولاً الى النبي صلى الله عليه وسلم . قلت والاثبات مقدم على النفي
والبخاري انما نفي معرفة سماعه من الاحنف لم ينف معرفة الناس بهذا . فاذا عرف غيره ما ثبت
به الاسناد كانت معرفته واثباته مقدماً على نفي غيره وعدم معرفته ووافق الجماعة على ذلك .
وأخذ بعض الجماعة يذكر من المدح ما لا يليق ان أحكيه وأخذوا يناظرون في أشياء لم تكن
في العقيدة ولكن انما تعلقوا بما أجبت به في مسائل وله تعلق بما قد يفهمونه من العقيدة * .

﴿ فاحضر بعض اكابرهم ﴾ كتاب الاسماء والصفات للبيهقي رحمه الله تعالى فقل هذا فيه تأويل
الوجه عن السلف . فقلت لعلك تعني قوله تعالى (والله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجهه .

فقال نعم قد قال مجاهد والشافعي وغيرهما . وليست هذه آية من آيات الصفات ومن عدها في الصفات فقد عاينها كما فعل طائفة من سباني الكلام يدل على المراد حيث قال (والله المشرق والمغرب فليها قولوا قم وجه الله) والمشرق والمغرب الحيات والوجه هو الوجه . قال أي وجهه تريد أي أي وجهه وأنا أريد هذا الوجه أي هذه الجهة كما قال تعالى (ولكل وجهه هو موليا) ولهذا قال (فليها قولوا قم وجه الله) أي تستقبلوا وتوجهوا انتهى *

وهذا ما وجدناه في مقولنا ممن نقل من خط المصنف شيخ الاسلام تقي الدين قدس الله روحه وعرضنا من نقله أن يتبين لناظر في هذا الكتاب أن من ينقل عنهم المكي النبهاني من مطاعن الشيخ كصدر الدين ابن الوكيل وابن الزملي وصفي الدين الهندي والبرقي جماعة والسبكي ونحوهم من غلاة الشافعية كلهم كانوا خصوما للشيخ فلا يلتفت إلى قدحهم وجرهم والشيخ قد كابد منهم ما كابد وهؤلاء واضرا بهم الذين شيدوا أركان البدع ونقضوا سم ضلالهم في أفواه متبعيهم قاتلهم الله أجمعين . على أن ما ذكر في هذه المناظرة تنفع في مباحث كثيرة تأتي إن شاء الله وبها يرتدع الخصم إلا لد (قال النبهاني) ومنهم الامام ابو حيان وكان صديقا . له فلما اطلع على بدعه رفضه رفضا بيا وحذر الناس منه *

* أقول نعم قال الشيخ ابو حيان من المثنيين على ابن تيمية بالثناء الحسن الجليل وله شعر جيد في مدحه نذكره في مناقبة المنقوله عن الشيخ مرعي الحنبلي وما ذكره . من الرفض لم نعلمه ممن يوثق به * نعم ذكر الامام الذهبي أنه بعد أن مدحه دار بينهما كلام فجرى ذكر سيديوه فاغلظ الشيخ ابن تيمية القول في سيديوه فناظره أبو حيان بسببه ثم عاد زاماله وصير ذلك ذنبالا يغفر — ويقال ان ابن تيمية قال له ما كان سيديوه نبي النحو ولا معصوما بل أخطأ في الكتاب في ثمانين موضعا ما تفهمها أنت فكان ذلك سبب مقاطعة اياه — وذكره في تفسيره البحر بكل سوء وكذا في مختصره النهر انتهى . فمن الممكن أن يقع بين العلماء مثل ذلك ولكن من المعلوم ان طعن ابن حيان انما كان بمدح تخطئة ابن تيمية له والخط على سيديوه — وما ذكره النبهاني الجاهل ان رفضه كان بعد ان اطلع على بدعه قول ساقط والسبب الذي كان من أجله المناظرة قد ذكره أهل العلم . وأي بدعة تنسب للشيخ تقي الدين حتى يجره بسببها ابو حيان النحوى وما ذهب اليه من الاختيارات كلها مبرهنة بالكتاب والسنة كما في كتاب الاختيارات ولكن

النبهاني الحافظ القائل بأن تلك هيئة بظار البراهين أن من مدح وقد كتب من أن
 أن قدح المناظر معلوم حاله . والرجل ليس من أهل الجرح والتعديل حتى يقول عليه .
 قال النبهاني رحمه الله ومنهم الإمام عبد الدين بن جماعة رد عليه وشنع عليه كثيرا (جوابه) أن الرد
 هذا كان من أعظم خصوم الشيخ وحسنه وكانت أقواله في الشيخ تقي الدين ومبناه عليه من
 انكي سلاح ابن حجر المكي في الظن على أهل التوحيد وأعداء الغلاة وقد عقد ابن السبكي
 ترجمته له في طبقاته فلا تشعب القلم بها *

قال النبهاني رحمه الله ومنهم الإمام كمال الدين الزملي الشافعي المتوفى سنة سبعة وعشرين وسبعمائة
 ثم نقل ترجمته عن تاريخ ابن الوردي والثناء عليه ثم نقل عن كتاب كشف الظنون كتاب
 الدورة المضيه في الرد على ابن تيمية قال وقد نظره في مسائله التي شذ بها عن المذاهب الاربعة
 (ثم قال) ومن اشنعها مسألة منعه شد الرجل واعمال المطي لزيارة القبور ومنعه الاستغانة بغير
 الله ثم أورده أيلانا التجافيا بغير الله الى آخر ما قال *

(جوابه) ان كمال الدين هذا قد سبق ذكره في مجالس المناظره وانه أحد خصوم الشيخ تقي
 الدين ومثله لا يرجي منه أن يثنى عليه ومع ذلك فقد اثنى عليه كل الثناء وسيأتي بيانه عند
 الكلام على مناقب الشيخ عليه الرحمة . ثم ان الرد على بعض مسائل ابن تيمية لا يقتضي الجرح
 فيه فن المعلوم ما ألف من الردود على العلماء والمجاهدين . هؤلاء الاثمة الاربعة كم ردوا عليهم
 وكم خالفهم من مخالف حتى ان أصحاب الاثمة يردون على أثمتهم ولم يقل أحد أن كل من يرد
 عليه كلامه يكون من المبتدعين والسالكين غير سبيل المؤمنين كما يزعمه هذا النقي واضرابه
 من غلاة الشافعية *

(قال النبهاني) ومنهم الإمام الكبير الشهير تقي الدين السبكي ثم نقل عنه عبارته التي في كتاب
 شفاء الاسقام المشتملة على القدح في شيخ الاسلام ابن تيمية ومنها قوله وحسبك ان انكار ابن
 تيمية للاستغانة والتوسل قول لم يقله عالم قبله وصار بين أهل الاسلام مثله الى آخر ما قال مما
 هو على هذا المنوال *

أقول في الجواب رحمه الله عن هذا الهذيان والكلام العاري عن الدليل والبرهان ان السبكي هذا
 شيخ أعداء ابن تيمية وعميدهم وعليه يعتمد الطاعنون شقيهم وسعيدهم والمناظرات التي كانت

من أهل بغداد والآيات شاهدة
 على الذي قال بانه الخلاف من ال
 وقت تنكح زوجها غيره ونكا
 وكيف تنكح من لم يفر عصمتها
 وفي الزادة لم تصف رددت على
 رداً ملخصه أشياء أذكرها
 أما صحيح ولكن لا دليل به
 أما مجمل لفظ قول خصمك من
 أما بلا علم لي والجهل غايته
 فاي رد لعمرى قد رددت وما
 ان كان عندك في شد الرحال الى
 ليعرف الحق من كان أخا نظر
 اني وذلك كالعقلاء في عدم
 ما أنت الا كما قد قيل في مثل
 فشيخنا بصريح الحق حجته
 فمن أحق بحق القول ان ظهر ال
 * وقلت ما بعده للرد فائدة *
 ماذا الكلام وما معناه قله لنا
 ما ذلك الجوهر المضمون ويحك هل
 فان يك ماذا الطمن فيه او ال
 * والرد يحسن في حالين واحدة *
 * وحالة لا انتفاع الناس حيث به *
 كتم المعلوم حرام لا يجوز لدى
 والرد في الحالة الاولى مضى هدرا
 لهم وللحق مصباح منير به
 قاع الثلاث ولو اتقى باخر به
 حاشا مع الخلف ياق في تذبذب
 بلا خلاف الشخص مع تنجيه
 مالم يقله ولم يقرر بسببه
 اما حديث ضعيف عند مطلبه
 على مرادك بل هدم النصبه
 أقوى المقال به قسرا وأصوبه
 أيعذر الشخص فيما لا أحاط به
 ذا قلت اذ قلت اقف اثر سببه
 قبور نقل فعارضه بموكبه
 خال عن العلم ناء عن تعصبه
 وكالسمندل يحكي مع تنفيه
 خالف لتعرف مشهور الضر به
 ونقد نقلك زيف في قلبه
 انصاف مرتفعاً من فوق مرقبه
 * هذا وجوهه مما أضن به *
 امدح أم هجوا عرب عن معربه
 تعني به الشيخ أو ردا لمذهبه
 جواب عن قوله نور بغيبه
 * لقطع خصم قوى في قلبه *
 * هدى ورجح لديهم في تكسبه *
 علم يضمن بعلم عند طلبه
 فاستدرك الحال الاخرى قبل مذهبه

فل ورد ان استطعت السبيل الى
حاشا وكلا والى بالسبيل الى
فل كي ترى سنا كسفن في سنا
وربطه وزيك الحق اظهر من
(وقال الامام ابو عبد الله محمد بن جمال الدين الشافعي رحمه الله من جملة نصيده التي عارض
السبكي بها)

وما رددت عليه في الطلاق فما
بل فاسد القصد اعنى الدهن منك كما
نزلت حول حماء كي تنازله
وقد اجابك فانظر في الجواب ترى
أخذت منه علوما فانتصرت بها
وحزتها بجملات من مفصلة
وهكذا كل من سارت ركائبه
وان تبجحت بالردين لست له
كم بجر علم أناه عاد ساقية
وما نرى لكم في الخلق فائدة
أين الثريا مكانا في ترفعها
من ذا يقيس تقى الجلد من درزا
لو كان عندك انصاف ومكرمة
لكنت تقفو وراه قفو مجتهد
لو وفق الله أهل الارض فاطبة
وما نسبتم اليه عند ذكركم
فقد أجابكم عن ذا باجوبة
وقد تبين هذا في مناسكه

حققت نقلا ولا عقلا ظفرت به
هي عادة الله فيمن شأن مذهبه
فما علوت عليه بل علوت به
سيفا تجول المنايا عند مضربه
على سواء وكانت من مذهبه
ففصل الآن ما اجلت تحظ به
يقفو خطاه فسائل من مجربه
كفوا ولا أهل هذا المصرفانته
وكم جهول أناه صار منتبه
غير التمتع في النعماء من شبه
من الثرى قال هذا كل منتبه
دنيا وأمراضها يوما باجربه
وجود معرفة أو ذهن منتبه
علما ودنيا وأمرا تفلحن به
الى الصواب لساروا خلف مذهبه
ترك الزيارة أمر لا يقول به
أزال فيها صدى الاشكال والشبه
لكل ذي فطنة في القول معربه

دميتموه بهتان يشان به والله ينصفه ممن رماه به
 وفي الجواب أمور من تدبرها سقى الانام بها من صفو مشربه
 ولم يكن مانعا نفس الزيارة بل شد الرحال اليها فادر واتبه
 تمسكا بصحيح النقل متبعا خير القرون أولى التحقيق والنبه
 مع الائمة أهل الحق كلهم قالوا كما قال قول غير مشته
 وقد عامت يقينا حين واقفه أهل المراق على فتياه فافت به
 هذا وقد قلت فيما قلت مرتجلا فيما تقدم قولاً غير منجبه
 لو كان حيا يرى قولي ويسمعه * رددت ما قال ردا غير متدبه
 فابرز ورد ترى والله أجوده مثل الصواعق ردى من تمر به
 عقلا ونقلا وآيات مفصلة من كل أروع شهم القاب منته
 ماضى الجنان كحد السيف فكرته يرك نثرا ونظما فى ناديه
 وفاد ذهن اذا جالت قريحته يكاد يخشى عليه من مله به
 يقابلون الذى تأتى بمشبهه من الكلام ولا يخشون ذا النبه
 فنزل القوم فى أعلى منازلهم فليس ذو منصب يحمى بمنصبه
 وانظر الى من طغى فى الارض من امم ولا تكن سالكا فى اثر سببه
 ان الاله يجازى كل ذى عمل بمثل احسانه أو مبع مكسبه
 هذا جوابك يا هذا موارنة بحرا وفافيه فى الدطم والسبه
 والحمد لله حمد الانفاده جار على مرما تقصى وأطيه
 ثم الصلاة على خير الورى شرفا محمد المصطفى الهادى بمذمبه
 وآله والصحاب العر كلهم ما أشرف الجو من أوار كوكبه

وكلا القصيدين مشهورتان وقد رأيت مالهى السبكي من الويل والمطرب بسبب محاورته حده
 فى الجهل والحسد وهما أحسن ما وصف به الحافظ أبو عبد الله بن قدامة ك. اب، سماء السقام
 وترجم مؤلفه السبكي .

(أما وصف الكتاب) فهو هذا قال الحافظ أما بعد ما وقفت على الكتاب الذى أله بعض

فضاة الشافعية في الرد على شيخ الاسلام تقي الدين أبي العباس أحمد بن تيمية في مسألة شد الرحال واعمال المطى الى القبور وذكر انه قد سماه شن الفارة على من أنكر سفر الزيارة . ثم زعم انه اختار ان يسميه شفاء السقام في زيارة خير الانام فوجدت كتابه مشتملا على تصحيح الاحاديث الضعيفة والموضوعة وتقوية الآثار الواهية والمكذوبة وعلى تضعيف الاحاديث الصحيحة الثابتة . والآثار القوية المقبولة ونحريفها عن مواضعها . وصرفها عن ظاهرها .
بالتأويلات المستنكرة المردودة *

(ثم أخذ يصف المؤلف ويترجم أحواله فقال)

ورأيت مؤلف هذا الكتاب المذكور رجلا مماريا معجبا برأيه متبعاً لهواه ذاهبا في كثير مما يعتقده الى الأقوال الشاذة والآراء الساقطة . صار في أشياء مما يعتمد على الشبهة الخيلة والحجج الداحضة وربما خرف الاجماع في مواضع لم يسبق اليها ولم يوافقها أحد من الأئمة عليها . وهو في الجملة لون غريب وبناء عجيب . تارة يسلك فيما ينصره ويقويه مسلك المجتهدين فيكون مخطئا في ذلك الاجتهاد . ومررة يزعم فيما يقوله ويدعيه انه من جملة المقلدين فيكون من قلده مخطئا في ذلك الاعتقاد . نسأل الله سبحانه ان يلهما رشدا . ويرزقنا الهداية والسداد هذا مع انه ان ذكر حديثا مرفوعا . أو أثرا موقوفا وهو غير ثابت قبله اذا كان واقفا لهواه وان كان ثابتا رده اما بتأويل أو غيره اذا كان مخالفا لهواه . وان نقل عن بعض الأئمة الاعلام كمالك وغيره ما وافق رأيه قلده وان كان مطعونا فيه غير صحيح عنه . وان كان مما يخالف رأيه رده ولم يقله وان كان صحيحا ثابتا . وان حكى شيئا مما يتعلق بالكلام على الحديث وأحوال الرواة عن أحد من أئمة الجرح والتعديل كالامام أحمد بن حنبل وأبي حاتم الرازي وأبي حاتم البستي وأبي جعفر العقيلي وأبي أحمد بن عدى وأبي عبد الله الحاكم صاحب المستدرک وأبي بكر البيهقي وغيرهم من الحفاظ . وكان مخالفا لما ذهب اليه لم يقبل قوله ورده عليه وناقشه فيه وان كان ذلك الإمام قد أصاب في ذلك التول ورافقه غيره من الأئمة عليه . وان كان واقفا لمصار اليه تلفاه بالمسول واحتج به ، اعتمد عليه . وان كان ذلك الإمام قد خولف في ذلك ولم يتابعه غيره من الأئمة عليه . وهذا هو عيس خور والظلم وعدم القيام بالقسط سأل الله العفو والعونه من الحلال واتع الهوى . هذا مع انه علمه رأيه وعلبه اتع هواه

على ان نسب سوء الفهم والغلط في النقل الى جماعة من العلماء الاعلام المعتمد عليهم في حكاية مذاهب الفقهاء واختلافهم وتحقيق معرفة الاحكام . حتى زعم ان ما نقله الشيخ أبو زكريا النووي في شرح مسلم عن الشيخ أبي محمد الجويني من النهي عن شد الرحال واعمال المعطي الى غير المساجد الثلاثة كالذهاب الى قبور الانبياء والصالحين والى المواضع الفاضلة ونحو ذلك هو مما غلط فيه على الشيخ أبي محمد . وان ذلك وقع منه على سبيل السهو والغفلة . قال ولو قاله يعني الشيخ أبا محمد أو غيره ممن يقبل كلامه الغلط لحكمنا بغلطه وانه لم يفهم مقصود الحديث . فانظر الى كلام هذا المعارض المتضمن لرد النقل الصحيح بالرأى الفاسد واجمع بينه وبين ما حكاه شيخ الاسلام من الاقتراء العظيم . والافك المبين . والكذب الصراح . وهو ما نقله عنه من انه جعل زيارة قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقبور سائر الانبياء عليهم السلام معصية بالاجماع مقطوعا بها - هكذا ذكر المعارض عن بعض قضاة الشافعية عن الشيخ انه قال هذا القول الذي لا يشك عاقل من أصحابه وغير أصحابه انه كذب مفترى لم يقله قط ولا يوجد في شيء من كتبه ولا دل كلامه عليه . بل كتبه كلها ومناسكه وفتاويه وأقواله وافعاله تشهد ببطلان هذا النقل عنه . ومن له أدنى علم وبصيرة يقطع بان هذا مفتعل مختلف على الشيخ وانه لم يقله قط . وقد قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ان تصيدوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين) وهذا المعارض يعلم ان ما نقله هذا القاضي المشهور بما لا أحب حكايته عنه في هذا المقام عن شيخ الاسلام من هذا الكلام كذب مفترى لا يرتاب في ذلك . ولكنه يطعم ويداهن ويقول بلسانه ما ليس في قلبه قال ولقد أخبرني الثقة انه ألف هذا الكتاب لما كان محصر قبل ان يلي القضاء بالشام بمدة كبيرة ليتقرب به الى القاضي الذي حكى عنه هذا الكذب ويحظي لديه نخاب امه ولم ينفق عنده . وقد كان هذا القاضي الذي جمع المعارض أعنى السكي كتابه هذا لاجله من أعداء الشيخ المشهورين وقد زعم هذا المعارض أيضا مع هذا الامر الفظيع الذي ارتكبه من التكذيب بالصديق والتصديق بالكذب ان الفتاوى المشهورة الى أجاب بها علماء أهل بغداد موافقة للشيخ عسامة موسرة وصعبها بعض الشياطين . هكذا زعم مع علم الخاص والعام بان هذه الفتاوى مما شاع حربه وذاع واشتهر أمرها وانتشر . وهي صحيحة ثابتة متواترة عن أفتى بها من العلماء . وقد رأيت

انا وغيرى خطوطهم بها . فانظر الى تكذيب هذا المعترض بما لم يحيط به علما . وجرائته على انكار ما اشتهر وتواتر . وكيف يحل لمن ينسب الى شيء من الدين ان ينسب أمرا مقطوعا بكذبه الى من لم يقله . وبقدح في أمر مشاهد مقطوع بصحته . ويزعم انه مختلف من بعض الشياطين . هذه عثرة لا تقال وله مثلها كثيرا . ومن لم يجعل الله له نورا فانه من نور . قال فلما وقفت على هذا الكتاب المذكور . وهو شفاء السقام . أحبت ان أنبه على ما وقع فيه من الامور المنكرة والاشياء المردودة وخط الحق بالباطل لئلا يفتر بذلك بعض من يقف عليه من لا خبرة له بحقائق الدين . مع ان كثيرا مما فيه من الوهم والخطا يعرفه خلق من المبتدئين في العلم بادنى تأمل والله الحمد . ولو نوقش مؤلف هذا الكتاب على جميع ما اشتمل عليه من الظلم والمدوان والخطا والخبط والتخليط والغلو والتشنيع والتلبيس لطال الخطاب وبلغ الجواب مجلدات . ولكن التنبيه على القليل مرشد الى معرفة الكثير لمن له أدنى فهم والله المستعان انتهى *

وقال الحافظ أبو عبد الله أيضا في موضع آخر من كتابه الصارم المنكي . وقد سمعت أخا شيخ الاسلام يذكر هذا النص الذي حكاه القاضي اسمعيل في المبسوط عن مالك لهذا المعترض بحضرة بعض ولاية الامر . فنضب المعترض وهو السبكي غضبا شديدا ولم يجبه باكثر من قوله هذا كذب على مالك . فانظر الى جرأة هذا المعترض واقدامه على تكذيب عالم يحيط بعلمه بغير برهان ولا حجة بل بمجرد الهوى والتخرص . ولبس هذا بدع منه فانه قد عرف منه مثل ذلك في غير موضع . وهو من أسد الناس مخالفة لمالك في هذه المواضع التي لا يعرف لاحد من كبار الائمة انه خالف مالكا فيها بل قد حمله فرط غلوه ومتابعته هوواه على نسبة أمور عظيمة لا أحب ذكرها . الى من قال بقول مالك في هذه المواضع التي لا يعرف عن امام متبوع مخالفتها فيها . نعوذ بالله من اخذلان . ومن عجب ان هذا المعترض صحح الحكاية المنقولة عن مالك مع أي جعفر المنصور لار فيها ما يتابع هوواه . مع انها غير صحيحة بل هي باطلة موضوعة وكذب هذا النقل الثالث لدى ذكره القاضي اسمعيل في المبسوط لشدة مخالفتها لهواه ومقصده وما ذهب اليه . راعى عما ذكره أيضا في المبسوط من قول مالك لا أرى ان يفتى مدقير النبي صلى الله عليه وسلم يدعو الكفر يسلم وعصى لانا مخالف لهواه وتمسك

بما في كتاب (الموازنة) لتابعته هواه في ظنه . وهكذا عادته ودأبه يكذب النصوص الثابتة أو يمرض عنها . ويقبل الاشياء الواهية التي لم تثبت والامور المجملة الخفية ويتمسك بها بكلمات يديه . وليس هذا شأن من يقصد الحق . وايضاح لدين للخلق . نسأل الله تعالى التوفيق ✽ وذكر هذا الامام الحافظ في أثناء كتابه كثيرا من أحوال السبكي التي لا ترضى الله تعالى ولا رسوله صلى الله عليه وسلم . فلا بدع من هذا البندع بل القبوري وهو النبهاني ان يحتاج على ترويج مقاصده بالسبكي وأمثاله من اسلافه غلاة الشافعية . بل الفرقة الزائغة الحلوايه اعداء الحق وأهله . وخصوم الدين ومن أخذه به ✽

✽ قال النبهاني ✽ ورأيت للامام السبكي عبارة موجودة الآن بخط يده في المكتبة الخلدية في القدس . وقد أرسلت فاستكتبتها وهذه صورتها بحروفها ✽ قال رحمه الله تعالى ✽ في سنة احدى وخمسين وسبعمائة وقفت على كتاب العقل والنقل لابن تيمية فوجدت فيه واضع أنكرتها وكتبت على بعضها حواشي فتحركت أنوف خلق له ففكرت في انتشار أصحاب هذا الرجل وما يخشى من انتشار بدعته وعدم من يقاومهم فكتبت ليله السبت عاشر سوال سنة احدى وخمسين وسبعمائة رقعة الى سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأل الله فيها ذلك ✽ وفي آخرها ✽ ان كنت مصيدا في اعتقادي فقوتي وان كنت مخطئا فاهدني . ثم أصبحت ورفعتها للشيخ نور الدين السخاوي ليحملها فانه عزم على الحج وكان ذلك قبل الظهر . فلما كان الظهر جاءني شخص فاخبرني عن ابن تيمية بنحبر يوجب سوطي فيه وكنت سمعت عنه من شخص مسأله من نحو أربعين سنة فلم أصدقها فلما تابعتها هذا وقع في قلبي صحة ذلك ✽ ثم جاء ✽ آخر وآخر وآخر بمتل ذلك . ثم لطمت ✽ فصيصة أرسلتها مع الشيخ نور الدين أيضا ✽ فلما ✽ أكلت نظمتها في ليله الاثنين ثاني عشر الشهر المذكور . وقع في ولبني ان الله تعالى ما هيأ لي تلك الاخبار في ذلك اليوم الا هداية وجوابا عما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر هذه القضية ما عجبها . وفضل رسول الله صلى الله عليه وسلم لي ✽

وها أنا أذكر نص ما كتبت في تلك الورقة وما نظمت ان شاء الله والمرسر من الله ارحمها ووصولها الى النبي صلى الله عليه وسلم وبحجتهما ان شاء الله اما الورقة فنص ما فيها ✽
بسم الله الرحمن الرحيم الى سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم . يا رسول الله اني عبيد ضعيف

عاجز مسكين وجميع ما حصل لي من خير الدنيا والآخرة انت كنت سببه وانت وسيلتي الى
الله سبحانه وانى نشأت على دين الاسلام سالما عن الشبه والبدع والاهوبة والاعراض والميل
الى جانب من الجوانب لا أعرف غير أشهد ان لا اله الا الله وأشهد ان محمدا رسول الله . ثم
اشتغلت بالقرآن . ثم بالفقه على مذهب الشافعي لا أعرف غير ذلك ولم اسمع ولم يدخل في قلبي
شيء غير ذلك لا من العقائد ولا من غيرها . ثم اشتغلت بنحو وأصول وفرائض . ثم بعلم الحديث
ذا تصويب فيه اليك . ثم نظرت في شيء من العلوم العقلية واشتغلت بعلم الكلام على طريقة
الاشعري لانها المشهورة في بلادنا الى رأيت عليها أهلي وقومي وبقيت أراها طريقة وسطى بين
الحشو والاعتزال ولا زلت على تلك حتى جاوزت عشرين سنة من عمري وأنا بالديار المصرية
فشاع عندنا خبر ابن تيمية وما يتفق له بدمشق وكان بها اذ ذك علماء يقاومونه وفي مصر
القاهرة علماء وأكابر فاحصروه واتفق له ما اتفق بسبب العقائد . ثم كتبت كلامه في التوسل
والاستغاثة وتكلم معه من هو أكبر مني ورأيتني واجتمعت به كثيرا . ثم عاد الى الشام . ثم بلغنا
كلامه في الطلاق وان من علق الطلاق على قصد اليمين . ثم حنت لايقع عليه طلاق ورددت
عليه في ذلك . ثم بلغنا كلامه في السفر الى ريارتك ومنعه إياه ورددت عليه في ذلك ثم توفي وله
أصحاب كثيرون يتبعون رأيه وينشرون سانيقه وجئت الى دمشق كما يقال نائب شريعتك
ومن لي برضاك بذلك فانا أقل عبيدك مسكت عن الكلام في العقائد من الجانبين لاني في
نفسى ان أقولنا تضاعف عن ادرك سجات الحق حل جلاله وأرى البتاء على الفطرة السليمة
والاكفاء بالاعمار بالله ولائكته وكتبه ورسله والنوم الآخر وان لا منه العوام لشيء آخر
ومن كان عالما ينظر بما يسره والمصوم من عصم الله لكن الطلاق والرياسة انما شديد الانكار
لقول ابن تيمية وهما طاهر ومطهر والمأثم لا يجزئ نيهام تحريك قلوب العوام فيها
(قال المصنف) انتهت الامام السبكي هي مكتوبة بخطه بالانقطاع هكذا

جائتي دورها كدير موحدة

أقول ما ذكره النبي في بيده من
خير في هذا
التي للجهل الوخيم

والضلال القديم والنهباني هذا رجل كذاب لا يؤمن على نقله ولا يصدق بروايته فإنه من الغلاة والجهالة الفواة ولكنه قد يصدق الكذوب فان صحت روايته هذه عن السبكي كفاء خزيا ذلك وهو الذي يناسب ما كان عليه من الغلو والابتداع الظاهر وهذه المقالة عن السبكي قاذحة في عدالته مسقطه له عن درجة أهل العلم موصلة له الى طبقة العوام السفلى ومن العجيب انه قال في أول مقاله ففكرت في انتشار أصحاب هذا الرجل وما يخشى من انتشار بدعته الخ فنسب البدعة الى الشيخ ابن تيمية حافظ الامة مع شهرة حاله في النعصب على السنة فمبر عنه بالابتدع وجعل نفسه هو المتبع وفي المثل السائر . رمى القرعى بدائها وأسلت وهكذا يكون الوقاحة وعدم الحياء من الله ورسوله صلى الله عليه وسلم . وفي الحديث ان مما أدرك الناس من كلام النبوة الاولى اذا لم تستح فاصنع ما شئت وهذا هو الهوى المتبع وأعجاب المرء بنفسه الذي ورد في الخبر . وليت النهباني المبور كان عنده شيء من البصيرة والفهم فلم ينقل هذه المقالة الشنعاء عن السبكي حتي . أفضحه بها وقد توفاه الله تعالى منذ مات من السنين ولكن أبى الله الا ان يفضح من نقص خيار الامة وسلهبا بكشف عورات جهالاتهم * ثم ان ما حكاه عن السبكي من مقاله الفضيعة مختلة المني والمعنى يرد على كل كلمة من كلماتها ارادات ومواخذات لو بسطها الكلام فيها لاستوجب ان يفرد له كتاب مفصل . والوقت يضيق عن الاشتغال بمثل ذلك فكان من الواجب علينا ان نتكلم عليها اجمالاً ونذكر ما يرد على محصلها ومقصدها ولولا سوء الادب لاجنامقائه تلك على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكرنا له ما تمدى به طوره وتجاوز حده ولكن نعوذ بالله من التحاسر على مقام النبوة والتفوه بما لم يقله كما انا نلجأ اليه ان يعصمنا من سوء الادب *

﴿ ثم ان الكلام ﴾ على ما قصده السبكي في مقاله من وجوه ﴿ الوجه الاول ﴾ ان كتاب العقل والنقل ويسمى أيضاً بيان موافقة صريح العقول . لصحيح المنقول . ويسمى أيضاً سطاس الانصاف والعدل . في رد امارص العقل والنقل . من مصنفات الآفة الظاهرة . والحقه الباهره ماسطة العصر . ان نادرة الدهر بحر العلوم . و صدر القروم الباسك العابد والورع الراهد شيخ الاسلام تقي الدين ابى العباس احمد بن تيمية رحمه الله * الله في الجواب عن سؤاله رد الدهر اذ امارصت لادله السمعية والعقلية او السمع والعقل او العقل والظاهر العقلية

والتواطع العقلية أو نحو ذلك . من العبارات فهل يجمع بينهما وهو محال لأنه جمع بين النقيضين
واما ان يراد اجميما * واما ان يقدم السمع وهو محال لان العقل أصل النقل فلو قدمناه عليه كان
ذلك قدحا في العقل الذي هو أصل النقل . والقدح في أصل الشيء قدح فيه فكان تقديم
النقل قدحا في النقل والعقل جميعا . فيجب تقديم العقل * ثم النقل اما ان يتأول . واما ان يفوض .
واما اذا تعارضا تعارض الضدين امتنع الجواب عنهما ولم يمتنع ارتقاعهما فذكر في الجواب تسمة
عشر وجها مفصلة أتم تفصيل في بيان ان صريح المعقول لا يخالف صحيح المقول *

وفيه الذب عن الشريعة الغراء وانها واوية بكل ما يستوجب سعادة الدارين ليس لها حاجة الى
اكملها بالقواعد التي وضعها علماء الكلام من أعداء الله ورسوله صلى الله عليه وسلم . وان جميع
ما جاءت به الشريعة الغراء مما يوافق ما تقتضيه العقول السليمة . وان نصوصها لا تؤل لاجل
نطبقها على ما اخترعوه من الآراء الفاسدة . والاقوال الكاسدة . وبسط الكلام كل البسط في
كل وجه من تلك الوجوه هذا موضوع الكتاب وهو كتاب جليل ليس له نظير في بابه . ومن
النعم العظمى على الامة طهور هذا الكتاب في هذا العصر وانتشاره بين الناس وما أحسن ما قل فيه
الشيخ ان القيم في منظومته التسايفة الكافية . وقد عقد فصلا في ذكر مؤلفات شيخ الاسلام *
وأقرأ كتاب العقل والنقل الذي * مافي الوجود له نظير ثان

بخزي الله تعالى عن المسلمين كل خير من سعى في طبعه واسره . ومثل هذا الكتاب كيف
يشتكى منه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من له أدنى بصيرة في العلم وأقل نظري معرفة
السريعة اللهم الا اذا كان السبكي ممن ختم الله على قلبه فلم يفهمه وتصدى للرد عليه والاستئذان
من الرسول عليه السلام لاجل ذلك وراى الحق الا الصلال *

في الوحه الثاني * ان الله تعالى اكمل لدين امير قبيل وفاته النبي صلى الله عليه وسلم فأصبحت
الشريعة الغراء ليها كنهها لم تمارس من الاحكام ولا من بيان الحلال والحرام وبسط
الكلام عليها الائمة ومحمدوا الامة في حق حاجته لمرامحه النبي صلى الله عليه وسلم بعد
وفاته بل ان عمر رضي الله تعالى عنه . يوتي على كتفه الكتاب في مرضه . ويطيب دواء
وقرطاسا واحديت . وسور قبل تعالى اليوم أنه تيسر لكم وأكلت عليكم نعمتي ورضيت
لكم الاسلام دينا فاذا أسكل أمر على أحد راجع هل الله كان ممن لا يعلم أو قتش على

بمسند النبي الشريف وصريح ما قالت عليه واقضته محل نزوحه من غير حاجة الى كتابة
شيء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكتابه عنه غيره وقال من اسلمه يا ايها الذين آمنوا
أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول
ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً

ذكر القمرون في ان الخطاب عام للمؤمنين مطلقاً والشيء الخاص بأمر الدين بدليل ما بعده
واللهي فان تنازعتم في شئ من أمور الدين فردوه الى الله
أي فراجعوا فيه الى كتابه والرسول أي الى سنته ولا شك ان هذا انما يلائم محل أولى الأمر
على الامراء دون العلماء لان للناس والعامة منازعة الامراء في بعض الامور وليس لهم منازعة
العلماء اذ المراد بهم المجتهدون والناس ممن سواهم لا ينازعونهم في أحكامهم . وجعل بعضهم
الخطاب فيه لاولى الامر على الالتفات ليصح ارادة العلماء لان للمجتهدين ان ينازع بعضهم
بعضاً مجادلة ومحاكمة . فيكون المراد أمرهم بالتمسك بما يقتضيه الدليل . وبعضهم قال يراد الاعم
مع أنه يجوز ان يكون الخطاب للمؤمنين وتكون المنازعة بينهم وبين أولى الامر باعتبار بعض
الافراد وهم الامراء . والمقصود ان الله تعالى أمر المؤمنين عند التنازع ان يراجعوا الكتاب
والسنة لا ان يكتبوا كتاباً لقبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتناقى الجواب بمحض الاوهام
كما فعله السبكي . وتام الكلام على الآية يطلب من محله *

الوجه الثالث * ان الصحابة الكرام اختلفوا بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم
في الخلافة اختلافاً كثيراً وهو المذكور في محله فلم يستفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في
قبره ولم يكتبوا له ان الانصار يارسول الله يقولون منا أمير ومنكم أمير وان بعضهم يريد أبا
بكر . ومنهم من طلب علياً . ومنهم ومنهم . ثم انهم اختلفوا بعد ذلك في مسائل علمية ولم يستفتوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبره ولم يجيء أحد منهم يسأله ماذا حكم الجدمع الاخوة وان
فاطمة جاءت الى أبي بكر تطلب ارض أبيها منه فاورد لها خبر نحن معاشر الانبياء لا نورث
فلم ترض بقوله وقامت وهي عليه غضباً ولم تستفت رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبره
ولا كتبت اليه ما فعل معها أبو بكر . وخرج على عثمان أهل مصر وغيرهم فلم يستفتوا رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو في قبره عما كان من عثمان ولا ان عثمان شكى عليهم كما فعل السبكي .

وان عطا وسأله بالامر والامر وحري من التور من ما جرى ولم يفتقر من أحد ما يصلح من
السكى من الشكرى ولا مستندان . ومثل هذه المسائل مما لا يحيط بالصم *

هو الوجه الرابع ان من اشبه عليه أمر ولم يعلم هل هو خير أم شر لم يعمل بوجه يستخير
الله تعالى فان الاستخارة مما درج عليه السلف وجرى على منهاجهم الخلف وقد تكلموا عليها
في فصول *

منها في الامور التي هي محل الاستخارة . فقالوا ما من شأنة ان يراد بقسم أولا الى ثلاثة
أقسام (الاول) ما يعلم كونه خيرا قطعا كالواجب المضيق (الثاني) ما يعلم كونه شرا قطعا كالحرم المجمع
على تحريمه (الثالث) ما لا يعلم على القطع خبريته ولا شره في وقت مخصوص كالواجب الموسع
والمندوب كذلك والمندوب المضيق الذي يعارضه مندوب آخر في ذلك الوقت من غير ظهور
رجحان لاحدهما والمباحات كلها . ولما كان بينهما طلب خير الامرين من الفعل في وقت معين
أو تركه فيه لم يكن الاولان محلين لها اذ أولهما خير قطعا فلا رخصة في تركه . وثانيهما شر قطعا
فلا رخصة في فعله فليس محلا لها الا الثالث فأيهم العموم في بعض الاخبار كالامور في خبر
جابر الآتي عام مخصص . أو ان أل فيه للعهد *

ومنها في سرد بعض أحاديثها روى البخاري في باب ما جاء من التطوع مثنى مثنى من
صحيحه عن جابر بن عبد الله . قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور
كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول اذا هم أحدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة
ثم ليقل اللهم اني أستخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تقدر
ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان الامر خير لي في ديني ومعاشي
وعاقبة أمري أو قال عاجل أمري وآجله فاقدره لي ويسره لي . ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم
ان هذا الامر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال في عاجل أمري وآجله فاصرفه
عني واصرفني عنه وأقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به قال ويسمى حاجته (وروي) في
كتاب الدعوات عن جابر أيضا . قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور
كلها كسورة من القرآن اذا هم أحدكم بالامر فليركع ثم يقول . اللهم اني أستخيرك وسأق
الدعاء . وقال في آخره أيضا ويسمى حاجته *

﴿ وروى ﴾ في كتاب التوحيد من الصحيح عنه ايضاً قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم أصحابه الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمهم السورة من القرآن يقول إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني أستخيرك بعلمك الى قوله وانت علام الغيوب ولم يقل العظيم اللهم فان كنت تعلم هذا الأمر . ثم يسميه بعينه خيراً لي في عاجل أمري وآجله قال أو في ديني ومعاشي وعاقبة أمري فأقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه . اللهم ون كنت تعلم انه شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال في عاجل أمري وآجله فأصرفني عنه وقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به *

﴿ وروى ﴾ الطبراني في المعجم الصغير عن ابن مسعود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة كما يعلمنا السورة من القرآن يقول إذا أراد أحدكم أمراً فليقل اللهم اني أستخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وانت علام الغيوب . اللهم ان كان في هذا الأمر خير في ديني ودنياي وعاقبة أمري فأقدره لي ون كان غير ذلك خيراً لي فسهل لي الخير حيث كان . واصرف عني الشر حيث كان ورضني بقضائك *

(وروى) في الكبير عنه أيضاً قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً إذا أراد أحدكم أمراً فليقل اللهم اني أستخيرك بعلمك ولم يقل العظيم وعلم فان كان له في الدين وعاقبة أمرى فيسر لي . وان كان غير ذلك خيراً فاقدر لي الخير حيث كان يقوم ثم يعزم *

(وروى) الحافظ نور الدين أبو الحسن علي بن أبي بكر في كتابه . وورد الظاهر . الى روثان حبان . عن أبي ايوب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اكتبتم الحجة ثم توضحاً فاحسن وضوءك ثم صل ما كتب الله لك . ثم احمد ربك ومجده . ثم قل اللهم ان تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وانت علام الغيوب . فان رايت لي ولانك تسميها بالخير لي في ديني ودنياي وآخري فأقدرها وان كانت غيرها خيراً لي منها في ديني ودنياي وآخري فأقضها لي ذلك *

(وروى فيه ايضاً) عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول اذا اراد احدكم امرا فليقل اللهم اني استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب * اللهم ان كان كذا وكذا خيرا لي في ديني ومعيشتي وعاقبة امري فاقدره لي ويسره لي واعني عليه وان كان كذا وكذا الامر الذي تريد شرآ لي في ديني ومعيشتي وعاقبة امري فاصرفه عني * ثم اقدر لي الخير انما كان ولا حول ولا قوة الا بالله *

(وروي فيه ايضا) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد احدكم امرا فليقل اللهم اني استخيرك بعلمك . واسألك من فضلك فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب . اللهم ان كان كذا وكذا خيرا لي في ديني وخيرا لي في معيشتي وخيرا لي في ساقبة امري فاقدره لي وبارك لي فيه . وان كان غير ذلك خيرا فاقدر لي الخير حيث كان ورضني بقدرك *

(وروي الحافظ السخاوي) في كتاب الانبهاح . باذكار المسافر الحاج . ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لانس رضى الله عنه اذا هممت بامر فاستخر ربك فيه سبع مرات . ثم انظر الى الذي سبق الى قلبك فان الخيرة فيه . وعزاه السيوطي الى الديلمي في مسند الفردوس *

(ومنها في بيان كيفية صلاتها) المذكور في كنز من الكعب ان من اراد الاستخارة يصلي ركعتين من غير الفريضة . ثم يدعو وهو المصريح به في حديث جابر . وقال الحافظ بن حجر في فتح الباري . ان النور في الاذكار لو دعا بدعاء الاستخارة عقب راتة الظهر مثلا أو غيرها من الراتة والمطلقة سواء اقتصر على ركعتين أو أكثر أجزاء . كما أطلق وفيه نظر . ويظهر ان حال محله ان نوى تلك الصلاة اعيانها وصلاة الاستخارة معا بخلاف ما اذا لم يوافق وتفرق تحية المسجد لان المراد بها جعل النعمة بالصلاة . والمراد بصلاة الاستخارة ان يقع الدعاء عقبها الى آخر ما قال اه *

ثم ان ظاهره ان حديث ابي ايوب سمع ما كتب الله لك ان الرتبة الواحدة يحصل بها المقصود وكلام الفقهاء على هذه المسألة مفصل في كتب الفقه *

(ومنها) اذا فرغ المستخير من الدعاء فليدخض كما قال النورى لما الشرح له صدره قال لمشمى فان لم يسر ح صدره اشئ هادئ اظهر ان تكرار الاستخارة بمسلماتها وادعائها حتى

بشرح صدره شيء وان ارد على السبع والتصيد بها في غير ما سألنا عنه هربت بأمر استخار ذلك
 فيه سبع مرات ثم نظر الى الذي يسبق الى تلك فان الخبر فيه الله يجري على الغالب اذا استراح
 الصدر لا يتأخر عن السبع على ان الخبر استلذه غريب ووقع للشافعي انه استخار في أمر سنة
 والكلام في هذا الباب طويل والمقصود ان السبكي ابتدع ما لم يسبق اليه أحد وترك الأمر
 المستون وهو الاستخارة ان كان ما تصدى اليه من مواضعها *

والوجه الخامس * ان السبكي زعم انه حصل له الاذن بالرد على كتاب العقل والعقل وانه
 أمر بذلك أمرًا معنويًا كما استنبطه هو بفكره الثاق ورأيه الصائب فلم يمتثل وان رده الذي
 رده به على هذا الكتاب وليته ألقه ليمزق بسهام الاقلام ويكون مثله بين الانام فان الذي مبلغه
 من العلم ما سمعت كيف يرد على شيء لا يفهمه ولا يعرفه . ثم ان ولده تاج الدين ذكر في طبقاته
 ترجمته والده ونسب اليه كل فضيلة وعزا اليه كل منقبة جليلة وذكر مصنفاته واختياراته وكلماته
 وهذياناته ولم يذكر في كتبه هذا الرد فعلم انه بهتان مبين وانه لم يمتثل أمر النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم على زعمه *

* الوجه السادس * ان حديث عرض الاعمال في أيام مخصوصة على ما سبق بيانه في كلام
 شيخ الاسلام تقي الدين لا يقتضي كتابة شيء الى الرسول صلى الله عليه وسلم وهو في قبره بل
 ان أعمال أمته تعرض عليه فان رأى خيرا سره وان رأى غير ذلك احتسب ولم يقل أحد ان
 له قدرة على تغيير ما لا يرضى الله تعالى ولا رسوله صلى الله عليه وسلم وحياته البرزخية ليست
 الحياة المتعارفة والا لا اقتضت لوازمها وانى له ذلك فكيف يعرض عليه مثل تلك الامور وما
 ذلك الا عثرة من السبكي لا تقال ولا يصدر مثلها حتى عن ضعفاء العقول من الجهال فبطل
 كلامه وزال مقصده ومرامه *

* الوجه السابع * ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعلم عند النبهانى واسلافه الغلاة ما كان
 وما يكون بل يعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور فما فائدة أعلامه بما اعلمه به السبكي من انه
 رجل شافعي المذهب اشعري العقيدة الى آخر ما هذى به فانه اذا علم ما كان وما يكون ومنه
 أعمال السبكي وأفعاله فلاجل أى شيء يخبره به لا يقال ان ذلك كاخبار امرأة عمران بما وضعت
 وهو الذي حكاه سبحانه بقوله (واذا قالت امرأة عمران رب انى نذرت لك ما في بطنى محررا

عقل من حيث أنت الجمع العظيم فلا ريب في رتبها إلى والله أعلم بما يستحق
وليس الله كالكافى ولما نسبها مريم ولما أعيد لها بك وقرنها من الخطايا الرقيم فقلها
ربها يقول حسن وابتها ربنا حسنا وكفلها ذكريا (المراب) الآية فإذن الله عالم بما كان هم
أخبره امرأة عمران بما أخبرت (أجابوا) أن الخبر نكرة يقصد به أفادة المخاطب الحكم إذا كان
غير عارف به وفارده يقصد به أفادة لازم من تراوكة المتصلة في علم الملقى ولازم خبر امرأة
عمران هو التجزؤ والتجزؤ على خبيثها وانعكاس أملها . وحمل السبكي كلامه على ذلك
مما لا وجه له *

﴿ وهذا الذي ذكرناه ﴾ من أن الغلاة يمتدنون في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما ذكرناه
هو مما لم يمكنهم إنكاره كيف والنبهاني على ما أسلفناه يقول أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
موجود في كل مكان وكل زمان . وقد تكلمت يوما مع أحد غلاة الرافعية الزنادقة ومشركهم
اذ استغاث بالرافعى قبل الشروع في ذكرهم ققلت له هل يسمع الآن نداءك الرافعى وهو
في قبره في أم عبيده ويمدك قال نعم قلت فإذا اتفق مثلك في بلاد كثيرة ومواضع متعددة
الوف مؤلفة وإن كانوا في أقطار شاسعة فهل يسمعون أحمد الرافعى ويمدوهم ويفيهم قال نعم
قلت هذا هو الغلو الذي نهى الله عنه في كتابه الكريم قال ليس هذا من الغلو بل هو مقتضى
الدين الم تسمع حديث الاولياء وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الذي رواه البخارى وما زال عبدى
يتقرب اليه بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به
ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى بها الحديث فظن هذا الغبى الجاهل أن معناه ما يعتقد أخوانه
أهل الزينغ والاحاد من أن العبد إذا لازم العبادة الظاهرة والباطنة حتى يصفى من الكدورات
أنه يصير في معنى الحق تعالى الله عن ذلك وأنه يفنى عن نفسه جملة حتى يشهد أن الله تعالى
هو الذاكر لنفسه المحب لنفسه وإن هذه الاسباب والرسوم تصير عدما صرفا في شهوده وإن لم
تقدم في الخارج *

﴿ أقول ﴾ قد زلت أقدام أقوام في معنى هذا الحديث واستشكل كيف يكون البارى جل
وعلا سمع العبد وبصره ﴿ والجواب ﴾ على ما ذكره العسقلاني في شرحه من أوجه ﴿ أحدها
أنه ورد على سبيل التمثيل والمعنى كنت سمعه وبصره في إثارة أمرى فهو يحب طاعتي ويؤثر

شخصي كما يجب هذه الجوارح * تأنيهاً بأن العبد كل يوم مشغول في الدنيا يسمع الله تعالى
ما يرضاه ولا يرى صورته إلا ما أمر به * تأنيهاً بما جعل لضعفه كما يملك بصره وبصره
الحق في الدنيا بحيث لو كانت له في البصر كسفه وبصره وبصره ورجله في المادية على قدره * خامساً
قال الفاكهاني وسبغته الى معناه ابن هبيرة هو فيما يظهر لي انه على حذف مضاف والتقدير كنت
حافظ سبغته التي يسمع به فلا يسمع إلا ما يحل لسماعه وحافظ بصره كذلك الخ * سادساً *
قال الفاكهاني يحتال معنى آخر أدق من الذي قبله وهو ان يكون معنى سبغته مسموعه لان
المصدر قد جاء بمعنى المفعول مثل فلان أملئ بمعنى مأمول والمعنى أنه لا يسمع الا ذكرى ولا
يتدب الا بلاوة كلامي ولا يأس الا بتناجاني ولا ينظر الا لعجائب ملكوتي ولا يعد يده الا
فيما فيه رضى ورجله كذلك انتهى * وقد ذكرت هذه المسألة في موضع آخر *

* والمقصود * ان الغلاة يعتقدون ان الولي يعلم كما يعلم الله ويبصر كما يبصر الله ويسمع كما يسمع
الله فكيف بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو سيد الاولياء والاصفياء . فلا بد انهم يعتقدون
فوق اعتقادهم في الولي . فاذا كان الامر على ما ذكر فلا وجه لما كتبه الى النبي صلى الله عليه
وسلم * وان كان السبكي لا يعتقد ذلك الذي ذكرناه من الصفات التي لا تثبت الا للخالق
دون المخلوق فما وجه كتابة تلك المقالة ونظم انقصيدة وارسالها مع الشيخ نور الدين السخاوي
فعلى كلا الوجهين ان السبكي قد أخطأ فيما فعله وأبان به جهله وغيه وضلاله *

* هذا * حال السبكي الذي أعده الزهاني المسكين سلاحاً في ميدان الطعن بشيخ الاسلام
وجرحه . والحمد لله الذي جعل أعداء أهل الحق في كل عصر وزمان من اجهل الناس وأضلهم
واغواهم . ومن العجائب ان السبكي مع هذه الاحوال التي سمتها قد جعله ابن حجر المكي
من المجتهدين الاجتهاد المطلق وانه مما لم يخالف أحد في وصوله الى هذه المرتبة وانه امام أهل
التحقيق والتدقيق وانه ليس له نظير ولا قرين في كل فن الى غير ذلك من الاوصاف الجليلة
فاذا جرى ذكر تقي الدين ابن تيمية وأصحابه من أهل الحديث الحفاظ المتقين شتمهم بكل
ما خطر له وذمهم بكل ما يقع في تصويره فانظر الى هذا التعصب وعدم الانصاف وهذا أحد
الاسباب التي أوجبت انحطاط الاسلام الى ما نرى واعظمها تطاول السفهاء واناطة الامر الى
غير أهله . وعنده يتروى الخراب العام *

« ابن السكيت » الذي جرى تجري أبيه لم يسع حظه من سلب الأولين والآخرين إلا
 وأنها والله شامة من الحقائق حتى وما دعى هذا المسكين أن الأمر كما قيل .
 ومهما تكن عند امرئ من خليفة . . . وإن خالداً نحن على الناس نعلم
 وفي المثل السائر كل قاة بابها مسجدة . . . والمقصود أن قدح مثل السكيت مثل الشيخ ابن تيمية
 كصبر رباب . . . وطين ذباب . . . ولولا النقي لظن لا يضر السحاب . . . سج السكيات . .
 « قال النبهاني » ومنهم الحافظ ابن حجر العسقلاني . . . وذكر من فضله وحرارة علمه ما هو مخفى
 عن البيان ونقل عنه عبارة ذكرها في فتح الباري عند الكلام على حديث لا تشد الرحال إلخ
 وهي قوله في مسألة تحريم شد الرحل والسفر إلى زيارة القبور . . . (وهي من أشنع المسائل المنقولة
 عن ابن تيمية إلخ . . . ثم نقل عنه ما قاله في تقريره على كتاب الرد الوافر مما ليس فيه مطمئن ولا
 ممنوع لثالب . . »

« جوابه » إن الحافظ ابن حجر العسقلاني موالاة ومحبة للشيخ ابن تيمية مما لا ينكره إلا
 جاهل . . . وقد تلقى العلم عن تلامذة الشيخ وأصحابه وانفع بكتبه وقرا كثيرا منها درساً وهذا
 هو الاثاق به وبما مثاله من أهل الفضل والعلم . . . وقد قيل إنما يعرف ذا الفضل ذووه — والعبارة التي
 نقلها النبهاني عنه وهو قوله عن منعه من سفر الزيارة وهي من أشنع المسائل المنقولة عن ابن
 تيمية إلخ أي طعن فيها وقدح في عدلة ابن تيمية . . . ومن المعلوم ما كان من الردود على كل من
 الاثمة ولم يخل ذلك بشرفهم ولا خفض من منزلتهم . . . وقد قل غير واحد من أهل العلم إن
 مسألة التزوج بالبت من الزنا من أشنع المسائل المنقولة عن الشافعي وإن مسألة تزوج المغربي
 بالمشركي أو بالعكس ثم ولدت الزوجة ولدا يلحق بالاب وإن لم يجتمع الزوجان قط من أشنع
 المسائل المنقولة عن أبي حنيفة وإن جواز التيمم بالثلاج من أشنع المسائل المنقولة عن الإمام مالك
 وهكذا إلى ما لا يسعه المقام وأي إمام من الاثمة لم ينسب إليه أقوال شاذة — هذا إذا قلنا إن مسألة
 المنع من سفر الزيارة من الشواذ . . . مع أن الأمر ليس كما ذكرنا كيف والادلة القطعية قائمة على
 ما قاله وقد سبقه إليه الاثمة المقتدى بهم وقد سبق بيان ذلك مفصلاً فيما نقلناه عن الشيخ من
 الكتابين وما نقله النبهاني من كلام الحافظ العسقلاني على الرد الوافر هو رد عليه لأنه ليس
 فيه إلا الثناء والمدح وتبريته عما يوجب اللوم والقدح ولم ينقل العبارة بعينها لأن ذلك مناقض

لترجمة القامد وحافظ البرزجي من القليلين والندارين فانه الله ما أجده وها نحن نعلم انصبا
لدين ما ذكرناه انه كان من أخلص الناس مودة لشيخ الاسلام (قال) العلامة المحدث السيد
صفي الدين الحلي البخاري نزيل نابلس عليه الرحمة في كتابه القول الجلي في ترجمة الشيخ تقي
الدين بن تيمية الحنبلي ضرورة توطيد الامام الحافظ في عصره بل يحافظ الدنيا العلامة شهاب
الدين ابو الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني قدس الله سره على الرد الوافر لابن ناصر
الدين الدمشقي الشافعي رحمه الله تعالى ونقطه»

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . وقفت على هذا التأليف
النافع والمجموع الذي هو للمقاصد التي جمع لها جامع . فتحققت سعة اطلاع الامام الذي
صنعه وأضله من العلوم النافعة بما عظمه بين العلماء وشرفه . وشهرة امامة الشيخ تقي الدين
ابن تيمية أشهر من الشمس . وتلقيه بشيخ الاسلام باق الى الآن على الالسنة الزكية ويستمر
غدا كما كان بالامس . ولا ينكر ذلك الا من جهل مقداره وتجنب الانصاف . فما أكثر
غلط من تعاطى ذلك وأكثر عثاره . فالله تعالى هو المسؤول ان يقينا شرور نفوسنا . وحصائد
السنتنا منه وفضله *

(ولو لم يكن) من فضل هذا الرجل الامانة عليه الحافظ الشهير علم الدين البرزالي في تاريخه
انه لم يوجد في الاسلام من اجتمع في جنازته لما مات ما اجتمع في جنازة الشيخ تقي الدين
لكفي . وأشار الى أن جنازة الامام أحمد كانت حافلة جدا شهدها مؤن الوف لكن لو كان بدمشق
من الخلائق نظير ما كان ببغداد بل اضعاف ذلك لما تأخر أحد منهم من شهود جنازته .
وأيا فجميع من كان ببغداد الا الاقل كانوا يعتقدون امامة الامام أحمد وكان أمير بغداد
وخليفة الوقت اذ ذاك في غاية المحبة له والتعظيم بخلاف ابن تيمية وكان أمير البلد حين مات
غائبا . وكان أكثر من في البلد من الفقهاء قد تعصبوا عليه حتى مات محبوبا بالقلمة ومع
هذا فلم يتخلف منهم عن حضور جنازته والترحم والتأسف عليه الا ثلاثة أنفسهم تأخروا خشية
على أنفسهم من المامة . ومع حضور هذا الجمع العظيم فلم يكن لذلك باعث الا اعتقاد امامته
وبركته لا بجمع سلطان ولا غيره . وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أنتم شهداء
الله في الارض . ولقد قام على الشيخ تقي الدين جماعة من العلماء مرارا بسبب أشياء أنكروها

عليه من الأصول والفروع وعلمت له بسبب ذلك عدة محاسن بالظاهره وصدق ولا يصح
عن أحد منهم أنه أتى برذوقه ولا حكم بفساد منه مع شدة المنصب عليه حيث أنه من أهل
الدولة حتى جالس بالظاهره وتم بالاستكندرية ومع ذلك فكأنهم يعرفوا بسطة علمه ورحمته ووصفه
بالسما والشفاعة وغير ذلك من قبله في نصرة الاسلام . والثناء الى الله تعالى في السر
والعلانية . فكيف لا ينكر على من أطلق أنه كافر بل من أطلق على من سماه شيخ الاسلام
الكفر . وليس في تسميته بذلك ما يقتضي ذلك فإنه شيخ مشايخ الاسلام في عصره
بلا ريب . والمسائل التي أنكرت عليه ما كان يقولها بالنشئ . ولا يصح على القول بها بعد
قيام الدليل عليه عتادا ، وهذه تصانيفه طائفة بالرد على من يقول بالتجسيم والتبري منه . ومع
ذلك فهو بشر يخطئ ويصيب فالذي أصاب فيه وهو الاكثر يستفاد منه ويترحم عليه بسببه
والذي أخطأ فيه لا يقلد فيه بل هو معذور لان علماء الشريعة شهدوا له بان أدوات الاجتهاد
اجتمعت فيه حتي كان أشد المتعصبين عليه العاملين في ايصال الشرائع . وهو الشيخ كمال الدين
الزملكاني شهد له بذلك . وكذلك الشيخ صدر الدين بن الوكيل الذي لم يثبت لمناظرته غيره
ومن أعجب العجب ان هذا الرجل كان من أعظم الناس قياما على أهل البدع من الروافض
والحلولية والاتحادية . وتصانيفه في ذلك كثيرة شهيرة . وفتاويه فيهم لا تدخل تحت الحصر
فياقرا أعينهم اذا سمعوا تكفيره . وياسر وورهم اذا رأوا من يكفره من أهل العلم . فالواجب على
من تلبس بالعلم وكان له عقل ان يتأمل كلام الرجل من تصانيفه المشهورة أو من السنة من يوثق
به من أهل النقل فيفرد من ذلك ما ينكر . فليحذر منه على قصد النصح ويثنى عليه بفضائله
فيما أصاب من ذلك كدأب غيره من العلماء الانجباب *

ولو لم يكن للشيخ تقى الدين من المناقب الا تلميذه الشهير الشيخ شمس الدين بن قيم الجوزية
صاحب التصانيف النافعة السارة التي انتفع بها الموافق والمخالف لكان غاية في الدلالة على عظم
منزله فكيف وقد شهد له بالتقدم في العلوم والتميز في المنطوق والمفهوم أئمة عصره من الشافعية
وغيرهم فضلا عن الحنابلة . فالذي يطلق عليه مع هذه الاشياء الكفر أو على من سماه شيخ
الاسلام لا يلتفت اليه ولا يعول في هذا المقام عليه بل يجب رده عن ذلك الى ان يراجع
الحق ويدعن للصواب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وحسبنا الله ونعم الوكيل .

قال وكنت أحمد بن علي بن محمد بن حجر الشافعي رحمه الله في ذلك في اليوم التاسع من شهر ربيع
الأول عام خمسة وثلاثين وثمانمائة سنة لله وبعثنا على محمد ومسلمة هذا آخر كلامه .
في النظر إليها المصنف إلى كلام هذا الأسلم في الذب عن شيخ الإسلام هل تراه
منتصرا لله أم طاعنا عليه . وهل تحده مادام له أم موجهاسهام الدم بين يديه والنظر إلى تحريف
النبهاني الذي سبق به تحريف أسلافه اليهود فقد نقل منه ما ظن برحمته أنه ينفيه وترك ما هو
شحي في ذلك لأجل ترويح ضلالة وهواه وباطله . فبالله عليك أيها الواقف على مثل هذه
الاحوال هل يليق أن يولى هذا الرجل الحكم على أموال الناس وأعراضهم ودينهم . وهو
يخون جهلا وتبعا لهواه هذه الخيانة التي لم تخف على أحد من طلبة العلم فضلا عن أكابر
العلماء . ومحقق الفضلاء . فإخساره لمن يولى الحكم عليه هذا الغبي الجاهل . وعبت كما أداه
إليه هواه في المحافل .

قال النبهاني ومنهم السيد صفي الدين الحنفي البخاري نزيل نابلس الف كتابا مستقلا سماه
القول الجلي . في ترجمة الشيخ تقي الدين بن تيمية الحنبلي . ذكر فيه مناقبه وكلام العلماء في
الثناء عليه . إلى أن قال . قال صفي الدين في كتابه المذكور . قد نص على أنه أي ابن تيمية بلغ
رتبة الاجتهاد جمع من العلماء ولم يتفرد بمسألة منكورة قط . وإن كان قد خالف الائمة الاربعة
في مسائل فقد وافق فيها بعض الصحابة أو التابعين . ومن أشنع ما وقع له مسألة تحريم السفر
إلى زيارة القبور . وقد قال به قبله أبو عبد الله بن بطة الحنبلي في الابانة الصغرى . ثم قال صفي
الدين في موضع آخر من كتابه (فإن قلت) ما نقلته في هذا الجزء يدل على براءة الشيخ مما
نسب إليه . فما بال علي القاري والتقي الحصني وابن حجر الهيتمي وغيرهم ينسبونه إلى أمور
فظيعة (قلت) أعلم وفقك الله تعالى أن ابن تيمية رحمه الله تعالى كان رجلا مشهورا بالعلم والفضل
وحفظ السنة . وكان مبالغا في مذهب الاثبات وكان يكره التأويل أشد الكراهة وكان يرد على
الصوفية ما ذكروه في كتبهم من وحدة الوجود وما شاكلها على عادة أهل الحديث والفقهاء .
والتكاملين فرد على الشيخ محي الدين ابن العربي والشيخ عمر بن الفارض . وعبد الحى بن
سبعين واضرابهم . وكان قد خالف الائمة الاربعة في بعض الفروع كمسألة الزيارة والطلاق وكان
ينظر عليهما فقام عليه ناس وحسدوه وإغضوه وأشاعوا عنه ما لم يقله من التشبيه والتجسيم

وغير ذلك . فحصل ذلك على يد من أهل العلم من الطائفة والشافعية وغيرهم ولم يظفروا بحقيق ذلك من كتبه المشهورة واعتمدوا على السماع فوضع منهم ما قد رفع وقد رفع مثل هذا المبرر واحد من أهل العلم والمفضل (ثم قال) وقد أنكروا على الشيخ أخيه لا بأس بذكر الجواب عنها والاعتذار (فأقول) قلوا يقول بحرمه السفر إلى زيارة القبور . وقد خالف في ذلك الإجماع قال صفي الدين قلت وهو مخطئ في ذلك أشد الخطأ ولكن لا يلزم من القول في التفسير فضلاً عن التكفير لانه صدر ذلك عن شبهة ولو كان ذلك الدليل خطأ عندنا . (انتهى) كلام صفي الدين البخاري ومثله العلماء الذين أنشوا على ابن تيمية ذكروا خطأ الفاحش في مسائله التي خالف فيها الإجماع . (انتهى) كلام النبهاني *

﴿ والجواب ﴾ ان كلام النبهاني هذا على نمط ما قبله فان السيد صفي الدين الحنفي عليه الرحمة ألف كتابه القول (الجلى في ترجمة . الشيخ تقي الدين ابن تيمية الحنبلى) وذكر فيه أقوال أساطين العلماء الذين أنشوا عليه وذبح عنه . وأجاب عما نسب اليه من الاختيارات بما لا مزيد عليه وقال في خطبة كتابه . (وبعد) فهذا جزء لطيف في ترجمة شيخ الاسلام . وبركة الانام علم الزهاد . واوحد العباد . سيد الحفاظ . وفارس المعاني والالفاظ . تقي الدين أبى العباس وذكر نسبته الى ان قال ابن تيمية الحراني نزىل دمشق رحمه الله لخصته مما اجتمع عندى من كلام الفقهاء والمحدثين رجاء للشواب ونفعاً للاحباب *

﴿ فانظر أيها المنصف ﴾ كيف ساع للنبهاني الجهول ان يذكر السيد صفي الدين هذا من جملة من رد على الشيخ ابن تيمية وينقل عنه ما يهدم بنيانه . وهل ذلك الا من جملة أحكام منصبه التي يحكم بها بغير ما أنزل الله قاتله الله تعالى . ما أشغفه بالباطل واتباع الهوى . والمبارة التي نقلها محرفة غير منقولة بتمامها وكتاب السيد صفي الدين بين الايدي فلا نتمب البنان بنقل كلامه في هذا المقام . وقد أسلفنا مرارا ان رد بعض العلماء على بعض لا يستوجب القدرح على من رد عليه ولا تبديعه ولا تفسيره بوجه * هذا نخر الدين الرازي قد حشي تفسيره من الرد على الامام أبى حنيفة رحمه الله وملاه من الهذيان عليه فأى قدرح لحق الامام أبى حنيفة من ذلك . واعترض بعض علماء المالكية على الامام الشافعى بما لا مزيد عليه فأى نقص لحقه منه . وهكذا مما لا يسع المقام بيانه هذا لو سلمنا ان السيد صفي الدين قد رد على الشيخ فكيف والامر بخلاف ذلك

﴿ قال النبهاني ﴾ ومنهم الحافظ عماد الدين بن كثير الشافعي ثم نقل من كتاب السيد
صفي الدين ما ذكره من عبارته المشتملة على الثناء على الحافظ ابن القيم الى ان قال ثم اودى
نسب نوله بقول الشيخ ابن تيمية في مسألة الطلاق ومع انه خالف الائمة الاربعية في ذلك
فلم يفرده كما هو مبين في موضعه وهو وان كان خطأ فاحشاً فلا يوجب التضييق انتهى *
﴿ والجواب ﴾ ما حكيناه سابقاً فان ما نقله من الكلام هو أيضاً على نسق ما قبله فان
النبهاني ينقل ما ذكره السيد صفي الدين من أقوال العلماء الدابة عن الشيخ فيعكس النبهاني
القضية ويحمل تلك الأقوال رادة عليه . ثم ذكر كلام البلقيني والامام السيوطي والذكرري
والشيخ علي التماري والخفاجي وابن اسحق المالكي والزرقاني والصفدي والمناوي في الرد على
الشيخ بزعمه مع ان غالب من ذكر كانوا من المثنيين عليه والمواليين له وكلامهم الذي نقله عنهم
يشهد لما قلناه . ولو سلم ان في كلام بعضهم غض على الشيخ استوجبه التعصب والتقليد للاشياخ
وعدم الانصاف فلا نتعب البنان بنقل عباراتهم والكلام عليها *

﴿ قال النبهاني ﴾ ومنهم صاحبنا العالم العامل الفاضل الكامل الشيخ مصطفى بن احمد الشطبي
الحنبلي الدمشقي قال الف حفظه الله رسالة مخصوصة سماها (النقول الشرعية * في الرد على الوهابية)
وختمها بخاتمة في تأييد مذهب سادتنا الصوفية وطبعها ونشرها فما قاله في المقالة الاولى . منها
التي تكلم فيها على الاجتهاد لاشك ان من ادعى ذلك في هذا الزمان عليه اماراة البهتان كما يقع
دعوى ذلك من فرقة شاذة نسبت نفسها للحنابلة الى ان قال وقد ينكرون دعوى الاجتهاد
ويحتجون بعبارة شيخ الاسلام ابن تيمية فقط مع ان الامام المذكور قد خرج من مذهب
الحنبلي في عدة مسائل تفرد بها وتهاً بخصوصها للاجتهاد المطلق الا انها لم تدون على كونها
مذهباً له كما دونت فروع مسائل المذاهب الاربعة *

(ثم ذكر) بعض تلك المسائل الى ان قال وذ كر في المقالة الرابعة من هذه الرسالة جواز التوسل
والاستغاثة والاستشفاع بالانبياء والاولياء والصالحين حال حياتهم وبعد مماتهم . وأقام الدليل
على ذلك من الكتاب والسنة الى آخر قوله *

﴿ والجواب ﴾ ان النبهاني كالفریق يتشبت بالحشيش حيث استدلل بكل قول سمعه ووافق
هواه ولو كان صادراً من الاطفال والصبيان وقصده ان يعظم حجم كتابه ليهول به على أمثاله

من النظم . ومن الشيخ مصطفى هذا الذي ذكره حتى يخرج قوله في باب طرح والسجل
 انظر انه نسب الآية الى مذاهب الخوارج اولا ثم قوله في باب طرح والسجل الى من ينسب
 الى الشافعي كهم كالمكي وابن حجر المكي ونحوهما من الشيعة لا والله بل بهم الله هادون
 مهديون وافضل مصقول . وهكذا أصحاب كل مذهب والطعن مبادل .

وما كل محضوب النان يقينه . ولا كل مصقول الحديد يمانى .
 هذا مع ان ما نقله عن صاحبه فلا حجة فيه لما هو بصدده أما مسألة انقطاع الاجتهاد التي
 ذكرها فقد تكلمنا عليها أول الكتاب بما لا مزيد عليه . وأما ما نقله عن شيخ الاسلام فهو حق
 وقد شهد له بالاجتهاد المطلق اكابر العلماء . وأما قوله بالاستئمانه والتوسل فقد مر الكلام على
 بطلانها مفصلا . وأما ثناؤه على الصوفية فلم يبين الثناء منه كان على أى قسم منهم . فاما من
 كان منهم على منهج الجنيده واضرا به فهم أهل للثناء . وأما من كان يقول منهم بوحدة الوجود
 ويتكلم بما يصادم الشريعة فمدحهم والثناء عليهم مما ياباه العلماء الربانيون فما نقله عن صاحبه
 لا يفيد فيه فيما هو بصدده من ذكر كلام الرازي على شيخ الاسلام . وقد ذكرنا انه ليس في
 كلامه ما يرد عليه وكتاب انقول الشرعية قد رد عليه علماء أهل السنة فلا نناقشه على ما ذكر
 من السقط *

(قال النبهاني) ومنهم الامام شهاب الدين احمد بن حجر الهيتمي المكي وهو أشد همردا على ابن
 تيمية محاماة عن الدين . وشفقة على المسلمين من ان يسرى اليهم شئ من غلطاته الفاحشة . ولا
 سيما فيما يتعلق بسيد المرسلين . صلى الله عليه وعلى آله وصحبه اجمعين . ومن نظر بعين الانصاف
 شهد لهذا الامام ابن حجر بالولاية وانه ربما يكون قد اطلعه الله على ما سيحصل في المستقبل
 من الاضرار العظيمة التي ترتبت على أقوال ابن تيمية . من فرقته الوهاية . التي هو أصل اعتقادها
 وأساس فسادها ولا يخفى ما حصل منها من الاضرار العظيمة في حق المسلمين والاسلام . ولا
 سيما في الحرمين الشريفين وجزيرة العرب فمن المحتمل احتمالا قريبا ان يكون الحق سبحانه
 وتعالى قد اطلع الامام ابن حجر على ذلك على سبيل الكرامة وهو أهل لذلك فانه رضى الله
 عنه كان من اكابر العلماء العاملين والائمة الهادين المهديين وهذا علمه وكتبه النافعة التي خدم بها
 الامة المحمدية . خدمة لم يشاركه فيها سواه من عصره الى الآن قد ملأت الدنيا . وانتفع بها

على ما في المتن
 من قوله
 لا والله بل بهم الله هادون
 مهديون وافضل مصقول
 وهكذا أصحاب كل مذهب
 والطعن مبادل
 (كذا في المطبع)
 اقتضاه
 ثم انه لم يصرح
 واكتفى على قوله
 ما آتاه
 ايضا
 الحنف بالجملة
 يخالف في الفرد
 مع ابن حنيفة
 من قبيل الحق
 بل انها تابان
 في الاصول
 واختلافهم
 واختلاف ابن تيمية
 واختلاف غلظة
 واختلاف الى الآخرة

كذب محض انقضى

طامس والطمس في جميع بلاد الاسلام ومن كان كذلك لا يستفيد عليه ان يكون الله تعالى قد
أكرمه بإطلاعه على بعض النيات . ومنها ما حدث من فرقة الوهابية الساج ان تيمية من المعتزلة
المنظمة على الشريعة الحمدية . والملة الاسلامية . ولذلك كما رضى الله عنه أشد الله المسلمين انكارا
لبدع ابن تيمية وردا عليه بأشد العبارات شفقة على المسلمين . وحماة عن هذا الدين المبين وله
في ذلك عبارات كثيرة في كتبه ولا سيما في الفتاوى الحمدية . ولم أر حاجة إلى نقلها هنا فمن شاءها
فليراجعها .

﴿ أقول ﴾ انا قد أسلفنا عن النهائي هذا المفتري على الله ورسوله صلى الله عليه وسلم انه قد
أنصف بصفات الخزي والسوء وعدم الادب والحياء من الله ومن الناس فلا يستحي من كذب
ولا يبالي بخزي . وأما مساويه فهي كما قال القائل *

﴿ مساو لو قسمن على الفواني * لما أمهرن الا بالطلاق ﴾

وهو الامر لله تعالى لا يدري ولا يدري انه لا يدري فلا ينجع فيه كلام ولا يؤثر فيه سهام
الملام . بل هو كما قال المتنبي *

﴿ من يهن يسهل الهوان عليه * ما لجرح بميت ايلام ﴾

ولم يزل يبدى ويعيد بباطله . ويكرر كلامه مرة بعد أخرى . وينقل المسائل التي قد تكرر الرد
عليها من العلماء الاعلام . ومزقوها بسهام الملام . ولم يؤثر فيه كل ذلك حتى كان لم يسمع من بما
قيل فيها وطمعن عليها بل يعتقدها وحي منزل من الله عز وجل . فهو ممن قال الله تعالى فيه
ثم قست قلوبهم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وان من الحجارة لما يتفجر منه
الانهار وان منها لما يهبط من خشية الله *

﴿ وقد ذكر ﴾ في هذا الكلام كلاما لابن حجر المكي عامله الله بعدله في قدح ابن تيمية وسبه
وشتمه . وقال انه كان أشد ردا عليه . والآخرى به ان يقول انه كان أشد الناس عداوة للذين
آمنوا . فانه قد ملأ كتبه بشتم عباد الله الصالحين . أهل الحديث النبوي وخدام السنة المطهرة
والشريعة الفراء . وقد انتدب للرد عليه بعض أهل العلم من عصرنا وقبله وبينوا سقطاته . وغلطاته
وكذبه . واقترائه . وخياناته في النقل وتحريفه للكلم عن مواضعه وغير ذلك من الامور التي لا يقدم
عليها من يؤمن بالله واليوم الآخر ومزقوا بسهام أفلامهم جميع ما حاكه من نسج الباطيل وزخرف

الافرنجى بما لا يزد عليه كما قد روي على سلافة السلافة بكل ذلك وكنتهم مشهوراً عند اولئك
الايدي . وفيها الكتاب لمن اخذت الهداية يديه . ومن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد
(وحيث ان السهام) حيث القلب يبد الطبع حليم القريحة . يرى كلام متوهمه واسلافه
كالشريعة المعزلة والدين المتبع ولا شك ان ذلك مما كان عليه أهل الجاهلية في شرح مسائل
العلامة أبي عبد الله الشيخ محمد التي أبطلها الاسلام . ومنها الاقتداء بفسفة أهل العلم وجهلهم
وعبادهم وقد حذرهم الله تعالى من ذلك بقوله *

(يا أيها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون
عن سبيل الله) وقال تعالى (يا أهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم
قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل) الى آيات اخر تنادي ببطلان
الاقتداء بالفسفة وأهل الضلالة والنسب . وذلك من سنن أهل الجاهلية . وطرائقهم المموجة الرذيلة
* قال ومنها الاحتجاج بما كان عليه القرون السالفة من غير تحكيم العقل والاخذ بالدليل
الصحيح . وقد أبطل الله ذلك بقوله (قال فن ربكما يا موسى قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه
ثم هدى . قال فما بال القرون الاولى قال علمها عند ربى فى كتاب لا يضل ربه ولا ينسى الذى
جعل لكم الارض مهديا وسلمت لكم فيها سبلا وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات
شتى كلوا وارعوا أنعامكم) الآية *

وقال تعالى (فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا الا سحر مفترى . وما سمعنا بهذا في
آبائنا الاولين) وقال موسى ربى اعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن يكون له عاقبة الدار انه
لا يفلح الظالمون) *

وقال عز ذكروه (ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره أفلا
تتقون) فقال الملأ الذين كذبوا من قومه ما هذا الا بشر مثلكم يريد ان يتفضل عليكم
ولو شاء الله لآنزل ملائكة ماسمنا بهذا في آبائنا الاولين * ان هو الا رجل به جنة قتر بصوابه
حتى حين *

وفى آية أخرى (وانطق الملأ منهم أن امشوا واصبروا على آلهتكم ان هذا الشئ . يراد ماسمنا
بهذا في الملة الآخرة ان هذا الاختلاق) *

فصدقوا ما جاءكم على عدم قول ما جاءت به الرسل انتم لم تكن عليه سلامهم ولا غيرهم
منهم فالظر الى سوء مداركهم ومورد قرائتهم ولو كانت لهم عين ينصرون بها واذا لم يسمعون
بها لمعرفوا الحق بدليله . وانقادوا لليقين من غير تفليلة . وهكذا اخلاهم وورائهم قد
تشابهت قلوبهم له *

(والله اعلم) من هؤلاء القوم الذين تكلم عليهم في شرح المسائل وهو مع جملة بكل علم الف
كتاباذ كرفيه مباحث كانه لم يسمع بردها ولا علم بباطلها وملاء من الهديان والورور والبهتان
فكان بمن قالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير *

ومع ذلك فحين تتكلم على ما نقله هنا عن ابن حجر . ونجيب عنه بنحو ايتين مجمل ومقتض *
(اما الجواب المجمل) فهو ان ما نقل عن ابن حجر لا يضر شيخ الاسلام فانه عدوله ومن خصومه
الادلة كما يدل على ذلك ما كان منه من الشتم والسب واللعن وغير ذلك مما لا ينبغي ان يذكر
بعضه في حق أعداء الله كاليهود وغيرهم من أعداء الدين . وذلك خارج عن قوانين المناظرة
المقصود منها اظهار الصواب . والحامل له على ذلك تعصبه للسبكي فان كثيرا من الشافعية لهم حظ
وافر مما كان عليه أهل الجاهلية من انتصار بعضهم لبعض ولو ظلما - ولذلك قال صلى الله عليه
وسلم من تعزى بعزاء الجاهلية فاعضوه بهن آية ولا تكونوا ﴿ وفي شرح المسائل ﴾ التي أبطلها
الاسلام مانصه . ومن خصال الجاهلية انهم لا يقبلون من الحق الا ما تقول به طائفهم . قال
تعالى (واذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق
مصدقا لما معهم قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين) *

﴿ ومعنى نؤمن بما أنزل علينا ﴾ اى نستمر على الايمان بالتوراة وما في حكمها مما انزل في تقرير
حكمها ﴿ ومرادهم ﴾ بضمير المتكلم ﴿ اما انبياء ﴾ بنى اسرائيل وهو الظاهر وفيه ايماء الى
ان عدم ايمانهم بالقرآن كان بغيا وحسدا على نزوله على من ليس منهم . ﴿ واما انفسهم ﴾
ومعنى الانزال عليهم تكليفهم بما في المنزل من الاحكام وزموا على هذه المقالة لما فيها من
التعريض بشأن القرآن ودسائس اليهود مشهورة اولانهم تأولوا الامر المطلق العام ونزوله
على خاص هو الايمان بما انزل عليهم كما هو ديدنهم في تأويل الكتاب بغير المراد منه .
﴿ ويكفرون بما وراءه وهو الحق ﴾ اي هم مقارنون لحقيقته أى عالمون بها ﴿ مصدقا لما معهم ﴾

لأن كتب الله يصدق بعضها ببعض فالمتدين لازم لا يفتن بغير ثبوت وطسوس الخبر لا سيما
كلاهما لا لعل عليه . ولهذا نصبت ردحوقهم (أوس عا نزل علينا) حيث أن من لم يصدق
بما ولفق النوراة لم يصدق به (قل فلم يقتلون أنبياء الله من قبل أن كنتم مؤمنين) أمر الذي صلى
الله عليه وسلم أن يقول ذلك تسكيناً لهم حيث ظنوا الانبياء مع ادعاء الايمان بالنوراة وهي لا تسوعه
قال ومنها التعصب للمذهب والافرار بالحق للتوصل الى دفته قال تعالى وقات طائفة
من اهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الدين آمنوا وجه النهار وأكفروا آخره لعلهم يرجعون
ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم قل ان الهدي هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم أو يحاجوكم
به عند ربكم قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم *

قال الحسن والسدي تواطأنا عشر رجلاً من أجبار يهود خيبر وقرى عريضة وقال
بعضهم لبعض ادخلوا في دين محمد أول النهار باللسان دون الاعتقاد واكفروا آخر النهار وقولوا
انا نظرنا في كتبنا وشاورنا علماءنا فوجدنا محمداً ليس بذلك وظهر لنا كذبه وبطلان دينه فاذا
فلمتم ذلك شك أصحابه في دينهم . وقالوا انهم اهل كتاب وهم أعلم به فيرجعون عن دينهم الى
دينكم انتهى *

وما كان عليه ابن حجر المكي من الغسل في القبور والقول بأقوال المتصوفة الكاذبة وترويج
بدعهم المألومة أمر لا يسمعه الانكار وكتبه طائفة بمثل هذه الاكاذيب وشيخ الاسلام قد بين
أحكام الله تعالى في هذه الفئة لزائفة . وذكر ماوردت به الشريعة من القول الحق الذي يدعن
له كل من يسمعه ويصغي اليه . وذلك من المسلم حتى لدى خصومه فمن جملة ما كتبه ابو
الحسن السبكي الى الحافظ الذهبي أحد من أخذ على شيخ الاسلام في حق الشيخ تقي
الدين مانصه *

واما قول سيدي في الشيخ فالمملوك متحقق كبر قدره وزخارة بحره وتوسعه في العلوم الشرعية
والعقاية . وفرط ذكائه واجتهاده وبلوغه في كل من ذلك المبلغ الذي يتجاوز الوصف . والمملوك
يقول ذلك دائماً وقدره في نفسه أكبر من ذلك واجل مع ما جمع الله له من الورع والزهادة
والديانة ونصرة الحق والقيام فيه لالفرض سواء وجريه على سنن السلف وأخذ من ذاك
بالمأخذ الأوفى وغرابة مثله في هذا الزمان بل من أزمان انتهى *

والمصنف رحمه الله ان كل ما عارض به ابن حجر على شيخ الاسلام مردود عليه فان منه ما هو
اقتراء ومنه ما هو مؤيد بالحجج والدلائل القطعية ومنه ما لم يرد به بل قال بقوله جمع من
الحنابلة وان ما كان من زور ابن حجر ليس من الدين في شيء . وانما لمزيد حجة وغيره لا يتابعه
لهواه فكلامه الذي نقله النبي النهائي وغيره كله مردود عليه .

وأما الجواب المفصل فنقول : اما قول ابن حجر فيه ما قال فذلك قول النهائي هو أشدهم
ردا على ابن تيمية محاماة من الدين وشفقة على المسلمين الخ . فقد صدق في جملة من هاتين المجلتين
وكذب في الاخرى اما ما صدق فيها فقولُه عن ابن حجر انه أشد الناس ردًا عليه والأمر كما قال
والسبب في ذلك ما ذكرناه سابقا من الحب للبدع والكره للسنن النبوية فان من نظر الى
كتب الشيخ ابن تيمية . وجدها دينا خالصا وكلاما أشبه شيء بالذهب المصطفى
وعلم منها حرصه رحمه الله على السنة والمحاماة للشرعية والخط على أعداء الدين وخصماء السنة
ومزيد حبه للرسول صلى الله عليه وسلم ومن راجع بعض فصول كتابه الصارم المسالون
تبين له ما قلناه *

كل ذلك بخلاف ما كان عليه ابن حجر فتراه في كثير من كتبه يروج البدع ويدفع
عنها ويذب عن أهلها ويخاصم اتباع السنن ويمادي أهل الحديث أشد العداوة . وينسب اليهم
كل ما خطر على باله وجرى على لسان قلمه من الافك والزور والبهتان انظر الى ما ذكره في
فتاواه الحديثية بل البدعية تجدها مشحونة من العدوان على ابن تيمية وقبل ان تنشر كتب
شيخ الاسلام تقي الدين ربما كان يظن من يظن انه صادق في منقوله فلما انتشرت وتداولتها
الايدي تبين لكل ذي عينين ان ابن حجر كذب واقتري ولم يتوثق به أحد بعد ذلك وسقط
من درجة الاعتبار بالكلية الا لدى من أعمي الله عين بصيرته من الاغبياء *

وبذلك يظهر كذب النهائي في الجملة الاخرى وهي ان انكاره كان شفقة على الدين الخ بل لو
أنصف لقال ان انكاره كان من بغضه للدين فانه شوق الناس على البدع والاهواء وحذرهم
من كتب السنة ومحبة أهلها والمحامين لها ولذلك ترى من اغتر باقواله الكاسدة في ظلمات من
الجهل والنفي والعمى لا ينجع فيهم كلام ولا تمضي فيهم سهام الملام * وأما من طالع كتب السنة
ولا سيما كتب شيخ الاسلام تراه قد انكشفت عن بصيرته غشاوة التعصب واتباع ما اقتضاه

الليل ومكة القسرين بين البدع والشيء يرى الباطنة يصرعون النصوص والدلائل الى
ما يهواه أنفسهم وأهل السنة يذهبون الى ما يهوده اليهم الدليل ويتركون له ما يهواه أنفسهم
وهذا بحمد الله بين .

وأما قوله ومن نظر بين الانصاف شهد لهذا الامم ابن حجر بالولاية والله ربما يكون قد
أطلعه الله ما يحصل في المستقبل من الاضرار العظيمة لجوازه من وجوه (أما أولا) فيقال ان
الولاية والكرامة انما تكون لصلحاء الامة أهل التقوى والورع والكرامة لا تكون لمثل
ابن حجر من الكذابين المفترين المتنافسين في أقوالهم المضطربين في دينهم . وما أحسن
ما في كتاب انباء الانبياء بأحسن الانبياء . يأتي من رايتموه يطير في الهواء او يمشي على
وجه الماء . وقد خالف شيئا من الشريرة الفراء . فذاك من أولياء الشيطان . لا من أولياء
الرحمن فايأكم وإياه واشتغلوا عنه بتقوى الله . وقال شيخ الاسلام في كتابه الفرقان . بين
أولياء الرحمن . وأولياء الشيطان ومن حين بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم جعله الفارق
بين أولياء الله وأعدائه فلا يكون ولي الله الا من آمن به واتبعه ظاهراً وباطناً ومن ادعى
حبة الله وولايته وهو لم يتبعه فليس من أولياء الله بل من خالفه كان من أعداء الله وأولياء
الشيطان . وقال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله . قال الحسن البصري
ادعى قوم انهم يحبون الله فانزل الله هذه الآية محنة لهم وقد بين الله فيها ان من اتبع
الرسول فان الله يحبه ومن ادعى محبة الله ولم يتبع الرسول فليس من أولياء الله تعالى وان
كان كثير من الناس يظنون في انفسهم او غيرهم انهم من أولياء الله ولا يكونون من أولياء الله
فان اليهود والنصارى يدعون انهم أولياء الله وانه لا يدخل الجنة الا من كان منهم بل يدعون
انهم أبناء الله واحباؤه الى قوله واليه المصير . وقال تعالى وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا
أو نصارى قل انتم أعلم أم الله ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله وما الله بغافل عما تعملون
وكان مشركوا العرب يدعون انهم أهل الله لسكناهم مكة ومجاورتهم البيت وكانوا يستكبرون
به على غيرهم كما قال تعالى تذاكرت آياتي تتلى عليكم الى قوله سامرا تهجرون . وقال تعالى واذا
يمكر بك الذين كفروا الى قوله لا يعلمون . فبين سبحانه وتعالى ان المشركين ليسوا أولياءه
ولا أولياء بيته انما أولياؤه المتقون . وثبت في الصحيحين عن عمرو بن العاص قال سمعت رسول

الله صلى الله عليه وسلم يقول جازا غير من أن آل أبي فلان ليسوا من أولياء الله تعالى ولا من أولياء المؤمنين وهذا هو الحق تعالى وإن تظاهر عليه إلى قوله ظهورا وصالحوا المؤمنين المتصورين أولياء الله - ودخل في ذلك أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وسائر أهل بيعة الرضوان الذين قاموا تحت الشجرة وكانوا أئمة وأرعاة كلهم في الجنة كما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة ومثل هذا الحديث الآخر أن أولى الناس في المتصور من كانوا وحيث كانوا كما أن من الكفار من يدعي أنه ولي الله وليس وليا لله بل عدوا له وكذلك من المنافقين الذين يظهرون الاسلام ويهرون في الظاهر بشهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وأنه مرسل إلى جميع الانس بل إلى الثقيلين الانس والجن ويستقدون في البواطن ما يناقض ذلك مثل أن لا يقروا في الباطن أنه رسول الله إنما كان ملكا مطاعا أساس الناس برأيه من جنس غيره من الملوك أو يقول أنه رسول الله إلى الاميين دون أهل الكتاب كما يقول كثير من اليهود والنصارى أو يقول أنه مرسل إلى عامة الخلق وأن لله أولياء خاصة لم يرسل اليهم ولا يحتاجون اليه أو أن لهم طريقا إلى الله من غير جهته كما كان الخضر مع موسى أو أنهم يأخذون عن الله كلما يحتاجون اليه وينفون به من غير واسطة أو أنه مرسل بالشرع الطاهرة وهم موافقون له فيها * وأما الحقائق الباطنية فلم يرسل بها ولم يكن يعرفها أو هم أعرف منه أو يعرفونها بمثل ما يعرفها هو من غير طريقته . وقد يقول بعض هؤلاء ، أن أهل الصفة كانوا مستغنيين عنه ولم يرسل اليهم إلى آخر ما ذكره من التفصيل الذي لا تجده في غيره *

﴿ ومنه يعلم أن ابن حجر ﴾ المكّي ليس منهم في شيء . فانه كان ممن يجوز الالتجاء إلى غير الله تعالى والاستغاثة بالانبياء والصالحين والاستعانة بهم والتوسل وغير ذلك مما أسلفنا حكمه وبيننا اختلاف أهل العلم في إيمانه واسلامه هذا ما ذكره في تضايف كلامه ولا سيما في كتابه الجوهر المنظم وما عدا ما اقترب من الاثم في شتم خيار الامة وسبهم ولعنهم والاقتراء عليهم فإن هذه الامور متى اتصف بها شخص كان حكمه معلوما فكيف يجعل من الاولياء ويثبت له كرامات وخوارق . نعم انه يليق أن يكون لدى النبهي من الاولياء . وأن الشياطين بعضهم أولياء بعض *

﴿ وأما ثانيا ﴾ فلان الاضرار التي ادعاها لموافق ابن تيمية لم يبين انها ماهي . ونحن نعلم أن كل

ما جاء في الكتاب والسنة من ضرورة حسن ومن وافق ابن تيمية في أقواله لما هي من
المسكرات التي كانت بين الناس مما لم يكن مثلاً في الجاهلية الأولى وأمر بالمعروف الذي يحبه
الله ورسوله كل ذلك معلوم لدى السلف فلم يطلع الله ابن حجر إذا كان ولياً وصاحب كرامة
على ما حدث في الإسلام من الزيف والاعوجاج والمسكرات الكثيرة في أصل بلاد الإسلام
وأشرفها وما صادم الدين المين من القواعد والأحكام التي يعرفها النبهاني ولا يحتاج إلى أن ينفه
عليها فإنها اختلطت بلحمه وعظمه وعليها مدار معاشه وتمتاعه أولئك الذين اشتروا الضلالة
بالمهدي فما ربحوا تجارتهم وما كانوا مهتدين *

﴿وأما ثالثاً﴾ فإن قوله أن الأضرار التي ترتبت على أقوال ابن تيمية من فرقته الوهابية الخ
ليس له محصل ولا حاصل فنحن نطالبه ببيان تلك الأضرار التي ادعاها أنها ترتبت على أقوال
ابن تيمية مع أن أقواله هي عن الكتاب والسنة وما يترتب على الكتاب والسنة يترتب على
الأقوال المأخوذة عنها . والله سبحانه هو الذي أمر بجهاد المشركين ومحوهم من الأرض
أفيقال أن ذلك من المضار . (وفي الكتاب) والسنة من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
ما هو معلوم لدى كل ذي بصر . (أفيقال) أن ما يترتب على ذلك هو ضرر (والكتاب)
والسنة أوجباً إزالة البدع والأهواء وإبطالها وإن أضر بأهلها أفيقال أن ما يترتب على ذلك
يعد من الضرر . (والكتاب) والسنة نهياً عن جميع الكبائر والمحرمات المفصلة في غير هذا
الموضع فهل لو حظ ما يترتب على ذلك من الضرر على من يتعاطاه . فقول النبهاني هذا ساقط
ليس له وجه *

﴿وأما رابعاً﴾ فإن الذين أطلق عليهم اسم الوهابية إطلاقاً غلطاً هم أهل نجد وهم حنابلة من
خيار أهل السنة وهم من أتباع الإمام أحمد في الفروع لا من أتباع ابن تيمية — وأما في العقائد
والأصول فهم ليسوا بمقلدين لأحد فيها وهم لم يتبدعوا شيئاً في الدين يكونون به فرقة أخرى
ولم يتخذوا مع الله آلهة أخرى كما اتخذ الفلاة *

﴿وأما خامساً﴾ فاي مضار ترتبت على موافقي ابن تيمية وهم الذين فعلوا ما أمر به النبي صلى
الله عليه وسلم وامتثلوا أمره في الطاعة لولي الأمر ويمتقدون أن مخالفته من خصال الجاهلية
ففي شرح المسائل أن مخالفة ولي الأمر وعدم الانقياد له من فضائل الجاهلية وبعضهم يحمله

ديناهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وأمرهم الصبر على جور الرعاة والسمع والطاعة للصبيحة
 ثم غلط في ذلك وأبى وأخذ وهذه الثلاث هي التي ورد فيها ما في الصحيح عنه صلى الله
 عليه وسلم رضي لكم ثلاثاً أن تعدوه ولا تشركو به شيئاً وأن تسمعوا بأجل الله حيناً وأن
 تناصروا من وراء الله أمركم . وروى البخاري عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 من كره من أميره شيئاً فليصبر فإنه من خرج من السلطان شراً مات ميتة جاهلية . وروى
 أيضاً عن جنادة بن أبي أمية . قال دخلنا على عبادة بن الصامت وهو مريض . فقلنا أصلحك الله
 حدث بحديث ينفعك الله به سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم قال دعانا النبي صلى الله عليه
 وسلم فأيمننا . فقال فيما أخذ علينا أن يايعنا على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا
 وأثرة علينا وأن لا ننازع الأمر أهله إلا أن تروا كفراً بواحد عندكم من الله فيه برهان والاحاديث
 الصحيحة في هذا الباب كثيرة ولم يقع خلل في دين الناس أو دنياهم إلا من الإخلال بهذه
 الوصية انتهى *

وما كان من الجروب في نجد بين رؤسائهم أي ذنب لهم فيه وهم لم يبدؤا أحداً بحرب ولا
 ضرب حتى يبدأ الغير به فينثذ يدافعون عن أنفسهم ودفع الصائل ما مور به فلم يحصل منهم ضرر
 على الشريعة بل هم أكثر المسلمين محاماة عليها كما سبق *

﴿ واما سادساً ﴾ ان ما ينقل عن أهل نجد مما فعلوه بالحرمين لا أصل له كما لا يخفى على من
 طالع كتب تواريخهم . وفي كتاب منهاج التأسيس في الرد على ابن جرجيس وتتمته نبذة
 من ذلك وجزيرة العرب تشمل الحرمين بل هما الجزيرة بلسان الشرع فلا وجه لعطف الجزيرة
 على الحرمين *

﴿ واما قوله ﴾ ولذلك كان رضي الله عنه أشد أئمة المسلمين انكاراً لبدع ابن تيمية الخ فجوابه
 انا قد ذكرنا سابقاً ان ما كان منه من التهور والتجاوز على ابن تيمية اتباعاً لهواه وابن تيمية
 من أعظم الناس اتباعاً للسنة وأكثرهم رداً للبدع وقول النبهاني شبيه بقول اخوانه المشركين
 ففي كتاب شرح المسائل التي أبطلها الاسلام من خصال الجاهلية تسميتهم اتباع الاسلام
 شركاً قال تعالى (ما كان ابشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة . ثم يقول للناس كونوا
 عباداً لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون

ولا بأسكم أن تختاروا الفلاسفة والدينيين أو بابائكم بالسكر عند هذا أم مسلمون) الخرج
ابن اسحق بن عيسى عن اجتمعت الاخبار من اليهود والنصارى من أهل بخران عند رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم ودعاهم الى الاسلام قالوا أريد يا محمد أن نبعثك كما بعث النصارى
عيسى ابن مريم فقال رجل من أهل بخران نصراني يقال له الرئیس او ذلك تريد منا يا محمد
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ الله أن نبعث غير الله أو بأمر بمادة غيره ما بذلك
يشئ ولا بذلك أمرني فأرسل الله تعالى الآية انتهى *

وأظن أن النبهاني لا يفرق بين البدعة والسنة ولا ما يطلق عليه كل واحدة منهما بل لا يعرف
الايمان من ضده ولذلك سمي ابن تيمية مبتدعاً وسمى نفسه واضرايه مؤمناً ومن أهل السنة
وقل له منشداً *

نزولاً بمكة في قبائل هائم ونزلت بالبيداء أبعد منزل

﴿ وقل له ﴾

أيها المدعي لسلمى انتساباً لست منها ولا فلامه ظفر

ولا بد من الكلام على البدعة حتى يعلم بعد معرفتها من المبتدع الذي أطلقه على شيخ الاسلام
﴿ كلام مفيد في تعريف البدعة ﴾

﴿ اعلم ﴾ ان البدعة لغة المحدثه مطلقاً واصطلاحاً اذا قوبلت بالسنة يراد بها المحدثه في الدين . اما
زيادة او نقصان وهي السيئة التي ليس لها أصل ظاهر من الكتاب والسنة او سند صحيح
استنبطه علماء الامة . فاما ما كانت حسنة ناشئة عن هذه الاصول فهي قد تكون مباحة كالمواطبة
على اكل لب الخنطة مثلاً . وقد تكون مستحبة كبناء المنارة وتصنيف الكتب وقد تكون
واجبة كنظم الدلائل لرد كيد الملاحدة وشبه الفرق الضالة وقد وقع من ذلك عن الصحابة
شيء كثير كما وقع لابي بكر وعمر ولزيد بن ثابت في جمع القرآن فان عمر أشار به على أبي بكر
خوفاً من اندراس القرآن بموت الصحابة رضوان الله عليهم لما كثر فيهم القتل يوم اليامة وغيره
فتوقف أبو بكر لكونه صورة بدعة . ثم شرح الله صدره لفعله لانه ظهر له أن يرجع الى الدين
وانه غير خارج عنه ولما دعا زيد بن ثابت وأمره بالجمع قال له كيف تفعل شيئاً لم يفعله رسول
الله صلى الله عليه وسلم . فقال والله انه حق وكما وقع لعمر في جمع الناس لصلاة التراويح في المسجد

مع ان الله صلى الله عليه وسلم لم يزل ينهاه عن ذلك بل كان ينهاه عن كل ما ليس من الدين ولا يوافق ما
 بدعه باطنها المعوى فليس فيها ربح لمصلحة وزيادة في الدين بل هي من الدين لانه صلى
 الله عليه وسلم على الترك بحسبة الافتراض وقد زال بوفاءه صلى الله عليه وسلم ومقتضى الاسم ما
 قاد الى شئ من مخالفة السنة ودعا الى الضلالة *

ثم قال الفاضل السبكي والقول المفضل الموضح لما تقدم هو ان البدعة لها معنيان (أحدهما)
 المعوى وهو الحديث مطلقا سواء من العادات أو العبادات (وثانيهما) شرعى وهو الزيادة في الدين
 أو الفصل منه من غير اذن من الشارع لا قولاً ولا فعلاً ولا ضرباً ولا اشارة فالبدعة التي
 هي ضلالة كما في الحديث هي بحسب معناها الشرعى فيقتصر بها على غير العادات من العبادات
 التي هي لاصول الشريعة من الكتاب والسنة والاذن من الشارع مخالفات . فالناوذة عون لعلام
 وقت الصلاة . وتصنيف الكتب عون للتعليم . ونظم الدلائل لرد الشبه ذب عن الدين فكل
 ذلك مأذون فيه لان البدعة الحسنة ما لم يحتج اليه الاوائل واحتاج اليه الاواخر وعند الاستقراء
 لا توجد هذه البدعة في العبادات البدنية المحضة كالصوم والصلاة والذكر والقراءة بل لا تكون
 البدعة فيها الا سيئة *

قال صاحب مجالس الابرار ما ملخصه لان عدم وقوع الفعل في الصدر الاول اما لعدم الحاجة
 اليها أو لوجود مانع أو لعدم تنبه أو لتكاسل أو لكراهة أو لعدم مشروعية والا لان متفتيان
 في العبادات البدنية المحضة لان الحاجة في التقرب الى الله تعالى لا تنقطع وبعد ظهور الاسلام
 لم يكن منها مانع ولا يظن بالنبي صلى الله عليه وسلم عدم التنبه أو التكاسل فذاك اسوء الظن
 المؤدى الى الكفر . فلم يبق الا كونها سيئة غير مشروعة *

وكذلك يقال لكل من أتى في العبادات البدنية المحضة بصفة لم تكن في زمن الصحابة اذ لو كان
 وصف العبادة في الفعل المبتدع يقتضي كونه بدعة حسنة لما وجد في العبادات ما هو بدعة
 مكروهة . ولما جعل الفقهاء مثل صلاة الرغائب والجماعة فيها ومثل أنواع النغمات الواقعة في
 الخطب وفي الاذان وقراءة القرآن في الركوع مثلاً والجهر بالذكر امام الجنازة من البدع المنكرة
 فمن قال بحسنها قيل له ما ثبت حسنه بالدلة الشرعية فهو اما غير بدعة فيبقى عموم العام في حديث
 كل بدعة ضلالة . وحديث كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد على حاله . او يكون مخصوصا

من هذا العلم . والعلم المخصوص دليل على اختصاصه عن الذي المخصوص بها . أحدث
 أيضا احتاج الى دليل يصلح للتخصيص من كتاب أو سنة أو إجماع يخص أهل الأجناس
 ولا نظر للعوام ولعمامة أكثر البلاد فيه . فمن أحدث شيئا يخرب به الى الله تعالى من قول
 أو فعل فقد شرب من الدين ما لم يأذنه الله .

هو فعمله ان كل بدعة في العبادات الدينية الحصة لا تكون الا سنية (والحاصل) كل ما أحدث
 يشطر في سببه فان كان لداعي الحاجة بعد ان لم يكن كنظم الدلائل لرد الشبه التي لم تكن في
 عصر الصحابة أو كان وقد ترك لما رخص زال بموت النبي صلى الله عليه وسلم كجمع القرآن فان
 المانع منه كون الوحي لا يزال ينزل فيغير الله ما يشاء . وقد زال كان حسنا والا فاحداه بصرف
 العبادات البدنية القولية والفعلية تغير لدين الله تعالى مثلا الاذان في الجمعة سنة وقبل صلاة
 العيد بدعة ومع ذلك فانه يدخل في عموم قوله تعالى واذكروا الله ذكرا كثيرا وقوله تعالى ومن أحسن
 قولاً ممن دعى الى الله فيقول القاتل هذا زيادة عمل صالح لا يضر لانه يقال له هكذا تتغير
 شرائع الرسل فان الزيادة لو جازت لجاز ان يصلي الفجر أربعاً والظهر ستاً . ويقال هذا عمل صالح
 زيادته لا تضر *

لكن أهل السنة يتبعون النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في الفعل والترك فان الله تعالى
 قد بين لنا الشرائع وأتم لنا الدين . فهذا هو من غير زيادة أو نقص فالزيادة عليه كالتقصان
 فنعبده بما شرع . ولا نعبده بالبدع . فمقولنا عن مثل ذلك قاصرة وآراؤنا اذا كاسدة
 خاسرة . والعقول لا تهتدي الى الاسرار الالهية . فيما شرعه من الاحكام الدينية . أو ماترى
 كيف نوديت الى الصلاة دائما . ونهيت عنها في الاوقات الخمسة . وذلك ينتهي الى قد وثلت
 النهار فينبغي لك ان تكون حريصا على التفطيش عن أحوال الصحابة وأعمالهم فهم السواد
 الاعظم . ومنهم يعرف الحسن من القبيح والرجوح من الرجيج . واذا وقع أمر ينظر فيه
 الى قواعد المجتهدين الذين هم السلف لمن خلف . فان وافق أصولهم قبله المتبع بقلبه . والا فلينبذه
 وراء ظهره وليتبصر في جلية أمره . ولا تفرنك عوائد الناس فانها السموم القاتلة والداء
 العضال . وعين المشاقة المؤدية الى الضلال . وقد كان هشام بن عروة يقول لا تسألوا الناس
 اليوم عما أحدثوه فانهم قد أعدوا له جوابا . لكن سلوهم عن السنة فانهم لا يعرفونها واخرج

و ما روي عن علي بن ابي طالب قال كل عبادة لم يقبلها الله تعالى ولا يقبلها الناس ولا يخرج
النبي الى ان يحاسب قال لبعض الامور الى الله تعالى البدع .

وهي ما خالفت شيئا من ذلك صريحا او التزاما وقد ينسب الى ما يوجب
التحريم كآفة الكراهة اخرى . والى ما يظن انه طاعة وقربة (فمن الاول) الاتهام الى جماعة
يرحمون التصوف ويخالفون ما كان عليه مشايخ الطريق من الزهد والورع وسائر الكمالات
المشهورة عنهم بل كثير من اولئك الباحية لا يجرمون حرما لتلبس الشيطان عليهم احوالهم
التي هي الشبهة . فهم باسم الفسق او الكفر احق منهم باسم التصوف او الفقر (ومنه) ما سمعت
به البلوي من تزيين الشيطان للامة بتخليق حائط او عمود او تعظيم نحو عين او حجر او شجرة
لرجاء شفاء . او قضاء حاجة . وقبائحهم في هذا ظاهرة غنية عن الايضاح والبيان . وقد صح
ان الصحابة رضي الله تعالى عنهم مروا بشجرة سدر قبل حين كان المشركون يعظمونها
وينوطون بها أسلحتهم أي يعلقونها بها . فقالوا يا رسول الله اجعل لنا ذوات أنواط كالهم ذات
أنواط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر هذا كما قال قوم موسى لموسى اجعل لنا
الها كالهم آلهة . قال انكم قوم تجهلون لتركن سنن من كان قبلكم . (ومن الثاني) ومنشأه ان
الشارع يخص عبادة بزمان أو مكان أو شخص أو حال فيعممونها جهلا وظنا انها طاعة مطلقا
نحو صوم يوم الشك أو التشريق والوصال . ومنه التعريف بغير عرفة . (ومنه) صلاة ليلة
الغائب أول جمعة في رجب وليلة النصف من شعبان فهما بدعتان مذمومتان *

قال السويدي ومن أعظم البدع الغلو في تعظيم القبور فلقد اتخذوها في هذا الزمان معابد
يمتقدون ان الصلاة عندها أفضل من الصلاة في جميع بيوت الله وهم وان لم يصرحوا ولكن
طبع قلوبهم على ذلك فتراهم يقصدونها من الاماكن البعيدة وربما ان تكون بمخاضهم مساجد
مهجورة فيعطونها . واذا لحقوا على الصلاة فيها ولو في اوقات الكراهة كانت أفضل عندهم
من الصلاة في الاوقات الفضيلة في المساجد وتلك المساجد التي بجزاء القبور ليست مقصودة
لكونها بيوت الله بل لكونها حضرات لمن انتسبت اليه من أهل تلك القبور . يدلك على ذلك
كله انهم لا يسمونها الا حضرات . فاذا قلت لاحد من أين صليت قال لك صليت في حضرة
الشيخ فلان . وليس مقصودهم به الا التقرب به وبحضرة وكلما أكثر الرجل التردد

البدع هي ما خالفت ما كان عليه مشايخ الطريق من الزهد والورع وسائر الكمالات المشهورة عنهم بل كثير من اولئك الباحية لا يجرمون حرما لتلبس الشيطان عليهم احوالهم التي هي الشبهة . فهم باسم الفسق او الكفر احق منهم باسم التصوف او الفقر (ومنه) ما سمعت به البلوي من تزيين الشيطان للامة بتخليق حائط او عمود او تعظيم نحو عين او حجر او شجرة لرجاء شفاء . او قضاء حاجة . وقبائحهم في هذا ظاهرة غنية عن الايضاح والبيان . وقد صح ان الصحابة رضي الله تعالى عنهم مروا بشجرة سدر قبل حين كان المشركون يعظمونها وينوطون بها أسلحتهم أي يعلقونها بها . فقالوا يا رسول الله اجعل لنا ذوات أنواط كالهم ذات أنواط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر هذا كما قال قوم موسى لموسى اجعل لنا الها كالهم آلهة . قال انكم قوم تجهلون لتركن سنن من كان قبلكم . (ومن الثاني) ومنشأه ان الشارع يخص عبادة بزمان أو مكان أو شخص أو حال فيعممونها جهلا وظنا انها طاعة مطلقا نحو صوم يوم الشك أو التشريق والوصال . ومنه التعريف بغير عرفة . (ومنه) صلاة ليلة الغائب أول جمعة في رجب وليلة النصف من شعبان فهما بدعتان مذمومتان *
قال السويدي ومن أعظم البدع الغلو في تعظيم القبور فلقد اتخذوها في هذا الزمان معابد يمتقدون ان الصلاة عندها أفضل من الصلاة في جميع بيوت الله وهم وان لم يصرحوا ولكن طبع قلوبهم على ذلك فتراهم يقصدونها من الاماكن البعيدة وربما ان تكون بمخاضهم مساجد مهجورة فيعطونها . واذا لحقوا على الصلاة فيها ولو في اوقات الكراهة كانت أفضل عندهم من الصلاة في الاوقات الفضيلة في المساجد وتلك المساجد التي بجزاء القبور ليست مقصودة لكونها بيوت الله بل لكونها حضرات لمن انتسبت اليه من أهل تلك القبور . يدلك على ذلك كله انهم لا يسمونها الا حضرات . فاذا قلت لاحد من أين صليت قال لك صليت في حضرة الشيخ فلان . وليس مقصودهم به الا التقرب به وبحضرة وكلما أكثر الرجل التردد

بئذ الفرق الوهابية تخذ لها من تعال وعالمها بالعدل يوم التفاضل انتهى -

الى الصور ولو كانت مستقلة على أنواع المنكرات من ستور الحرير والحرير والبرصع بالفضة
والفضة فضائح غيرها كان مشهورا بين الناس بالمعانيات . معمر الزلازل . مقرا عدا أصحاب
تلك الحضرات . ولقد امتلأت قلوب المومنين وحائهم وخائفهم . فتراهم اذا عضلت عليهم
الأمور أوصى بعضهم بعضا بقصد أصحاب القبور . وكذلك اذا وقع على أحد من بالله حلف به
من غير أدنى وجل أو حذر . وإذا قيل له احلف فلان عند قبره خصوصا اذا أمره بالنسل
لهذا المين ليكون ذلك من أقوى العبادات . خاف خوفا يظهر على جميع جوارحه . فلو سلمنا
انه أدخل الى قبره ارتعدت فرائضه وانحلت قواه . وربما ان أحدهم لكثرة أوهامه وشدة
خوفه تبطل حواسه فيزدادون كفرا . وتضحك عليهم الشياطين جهرا وترى كثيرا منهم
يعلقون مرضاهم عليهم فيأخذون المريض وهو في غاية شدته فيدخلونه على قبره والسعيد عندهم
من يدخلونه داخل شبا كه ويتعلق بستر قبره . والرذيلة العظمى انهم في حالتى السراء والضراء
يتلاعب ابليس بهم . فان مات مريضهم قالوا ما قبلنا الشيخ فلان يعنون به صاحب القبر .
وان صادف القدر فعوفى سيما اذا وافق مطلوبهم ذلك الوقت فرحوا بما عندهم من الكفر
فارسلوا القرايين ومعه شموع العسل موقدة من بيوتهم . اظهار القدرة صاحب القبر وتنبئها على
فضيلته . وكثيرا ما ينشرون الرايات له على طريقة أهل الجهل من الاعراب من ان يفعل
شيأ عظيما نشرت له راية بيضاء . وقد رأيت من لم يفعل ذلك ولكنه ينصب راية بيضاء على
سطح داره ثلاثة أيام يصيح كل يوم وقت المغرب باعلى صوته الراية البيضاء المبنية لفلان بيض
الله وجهه (قال وبالجملة) فأكثر البدع الخبيثة نشأت من هنالك حتى انى رأيت بدمشق الشام
أناسا يندرون للشيخ عبدالقادر الجيلي قنديلا يعلقونه في رؤس المنابر ويستقبلون به جهة بغداد
ويبقى موقدا الى الصباح وهم يعتقدون ان ذلك من أتم القربات اليه كأنهم يقولون بلسان حالهم
أينا توقدوا فثم عبد القادر *

فيالله العجب ما هذه الخرافات . وأين دين الله الذى قدمات . بال الشيطان في عقولهم وأضلهم
عن سبيلهم . ولا ترى أحدا ينهى وينكر عن امثال ذلك . وأعظم مما هنالك (ومن أقبح
المنكرات) ما يستعملها جميع الناس عند وضع الاناث ولا سيما في شدة الطلق فانهم يستغثون
بعلى بن أبى طالب . وكلما اشتد الطلق صاححت النساء باعلى أصواتهن داعيات ومستغيات به

ليخرج منهن ما قد كرهن . ومن يسمعن يفتن لغيرهن . وفي الخبر امر المؤمنين ان يحد
الحال العظيم . والخطب الحميم . وكثير من زعم ان المولى بالارسل . وللمولى في هذه
الامور العظام .

ومن البدع المنكرة . ان كثيرا من أهل الهند وأهل الاماكن القاسية يرسلون الهدايا
العظيمة . والاموال الكثيرة اما لاجراء الصواب لاجل الجوارين عند قبورهم فابهم عندهم
افضل خلق الله . ومن جاور عندهم فكانوا يتابع منهم قطعة من الختان . واما العمل ببابهم
بصفائح الذهب العفنان . وبعضهم يرسل هدايا عظيمة ليرسل له السدة اعلاما يشيرونها على
فلانهم اذا وقعوا في شدتهم فيكون اسمه المكتوب في تلك الاعلام المرسلة اليهم كشفا
لكرتهم نفاعا لهم بانجاح بعيتهم . قال واكثر نساء بغداد اذا فن صحبات من وضعهن
يخبزن خبزا تسمينه عباس المستعجل يزعم ان العباس بن علي ابن ابي طالب هو المتكفل بهذه
الامور العظام .

ومن ذلك عند الناس شيء كثير . من أحجار وآبار . وصخور وأشجار . يزعمون منها
شفاء الامراض وقضاء الحاجات . وتفريج الكربات . ولو بسطت الكلام في ذلك مما يستعمله
الرجال والنساء . أو يختص بالنساء . من أشياء يطلقنها عليهن . ويبين خواصها وتأثيراتها في
أزواجهن ويسمينها باسماء لو رجعت الجاهلية الاولى لعجزت عن أقل القليل من هذه الجهالات
وسوء الاعتقادات لاحتمل مجلدات . والويل كل الويل لمن أنكر ذلك . أو تكلم بادنى شيء
ينجى من تلك المهالك .

ومن أسخف البدع . انك تسمع وقت خسوف القمر من الضرب بالطسوس والنحاس
شيأ عظيما . ولا تكاد تسمع برجل دخل بيتا من بيوت الله للصلاة فيه أو صلى في بيته أو
استغفر أو تاب أو تصدق . فبالله نستعين على زمان أميت فيه الدين واستأنس بالبدع . اللهم
واذا أردت بقوم فتنة فاقبضنا اليك غير مفتونين أمين .

ومن البدع المنكرة . ما يستعمله المتصوفة من اذكار اشتملت على الدفوف والطبالات
والفناء وأنواع الرقص . ويسمونهم حالا . وتراهم يعملون ذلك ومغنيهم ينشدونهم من الشعر
المشتمل على ما لا يرضي الله تعالى ويحضره الفسقة والمرد والنساء فيحصل من ذلك ما تظهره

شتم الناس والمصلح . وروي الشيخ أن سبكت له رسالة الطائفة وعظم الخرمهم فيها من أطيب المكاسب . وأقرب المراتب لا كبر الله من أن يلهم وأعظم الناس إلا في هذا العصر على الدين والدولة . مبتدعة الرافعية . فلا يجد بدعة إلا ومنهم مصدرها وعظم مورد لها وبأخذها . فذكرهم عبارة عن رقص وعناء والتجاء إلى غير الله وبمادة بشايعهم . وأعمالهم عبارة عن مسك الحيات والمقارب . ونحو ذلك قال ابن خلدون في كتابه العبر أنه كثر الزغل في أصحاب الشيخ أحمد وتجددت لهم أحوال شيطانية منذ أخذ التثار العراق من دخول النيران وركوب السباع واللعب بالحيات وهذا لا يعرفه الشيخ . ولا صلاح أصحابه فنعوذ بالله من الشيطان الرجيم انتهى *

(وشيخ الاسلام) ابن تيمية قد أظن في بيان ضلالاتهم وجهالاتهم وحيلهم وما يحدعون به الجهال وغير ذلك من أفعالهم وأعمالهم ولهم معه حوادث ومجالس فمن أراد الوقوف على ذلك فعليه بمراجعة كتابه الذي ألفه في بيان أحوالهم وسماء كشف حال المشايخ الاحمديه وبيان أحوالهم الشيطانية . ولولا طول الكلام لاتفقنا القراء بذكر شيء منه *

(والحاصل) أنه لو أراد الانسان أن يفصل منكرات القبور وتكيات الصوفية ومنكرات الحيطان والآبار والصخور والاحجار والتماثيل وكذا منكرات المساجد والحمامات والطرقات والاسواق والبوادي والامصار فضلا عن الدخول في منكرات المجالس والملابس والبيع والشراء وما ابتدعه فيها وجملوه كالسنة المأمور بها لضاق عنه نطاق التحرير وعجز عن ضبطه من تصدى للتسطير . وعسى الله سبحانه وتعالى أن يرسل في هذه الامة من يجدد لها أمر الدين . ويتبع سبيل المؤمنين *

﴿ والمقصود ﴾ أن النهائي لم يعرف معنى البدعة ولا محل اطلاقها فلذلك جعل شيخ الاسلام مبتدعا وجعل نفسه متبعا مع قوله بوحدة الوجود ونداء غير الله في الحاجات والضرورات وصرف عمره بأحكام المدلية وقوانينها واعتقاده بالوهمية النبي صلى الله عليه وسلم إلى غير ذلك من الامور التي لو اعتقد أحد أمراً واحداً منها كفى في اخراجه عن الدين المبين وزيفه عن اتباع غير سبيل المؤمنين . وما أحقه بقول القائل من الاكابر والامائل *

﴿ مساو لو قسم على الفواني * لما أمهرن الا بالطلاق ﴾

والأصح للإسلام وعلى الأعلام فضيلة نصرته الذين آمنوا بعلومه وسجدوا في الله عز وجل
 لا يسكرونه ديوو للعبادة . وقول النبي صلى الله عليه وآله في حق الله عز وجل من الجاهل
 من خصلهم إلا أن ماتت والطاعوت ومفضل للشركين على المسلمين . قال تعالى ألم تر إلى
 الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا أهؤلاء
 أهدى من الدين آمنوا سبيلا .

قالوا نزلت هذه الآية في بني بن أخطب . وكعب بن الأشرف في جمع من يهود وذلك أنهم
 خرجوا إلى مكة بعد وفاة أحد ليحالهوا فريشا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتعضوا العهد
 الذي بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فزل كعب على أبي سفيان فاحسن مثواه
 ونزلت اليهود في دور فريش . فقال أهل مكة انكم أهل كتاب ومحمد صلى الله عليه وسلم صاحب
 كتاب فلا يؤمن هذا أن يكون مكرامكم فإن أردت أن تخرج معك فاسجدوا للذين الصنمين
 وآمن بهما ففعل ثم قال كعب يا أهل مكة ليحي منكم ثلاثون ومنا ثلاثون فتلزقوا كبادنا
 بالكعبة فمعهادرب البيت لنجهدين على قتال محمد ففعلوا ذلك فلما فرغوا قال أبو سفيان لكعب
 انك امرؤ تقرأ الكتاب وتعلم ونحن أميون لانعلم فأينا أهدى طريقا وأقرب إلى الحق نحن أم محمد
 قال كعب اعرضوا على دينكم . فقال أبو سفيان نحن نجر للحجر الكوماء ونسقيهم اللبن ونقرى
 الضيف ونفك العاني ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف به ونحن أهل الحرم . ومحمد فارق
 دين آبائه وقطع الرحم ودين القديم . ودين محمد الحديث . فقال كعب أنتم والله أهدى سبيلا مما
 عليه محمد فانزل الله في ذلك الآية . واجبت في الاصل اسم صنم فاستعمل في كل معبود غير
 الله والطاغوت يطلق على كل باطل من معبود او غيره ومعني الايمان بهما اما التصديق بأنهما
 آلهة واشرا كهما بالعبادة مع الله تعالى واما طاعتهما وموافقتهما على ما هما عليه من الباطل وأما
 القدر المشترك بين المعنيين كالتعظيم مثلا . والمتبادر المعني الاول أي أنهم يصدقون بالوهمية هذين
 الباطلين ويشركونهما في العبادة مع الاله الحق ويسجدون لهما اه

﴿ قول النبي صلى الله عليه وآله ﴾ فقد ثبت وتحقق وظهر ظهور الشمس في رابعة النهار ان علماء المذاهب الاربعة
 قد اتفقوا على رد بدعة ابن تيمية . ومنهم من طعن بصحة نقله كما طعن بكمال عقله فضلا عن
 شدة تشنيعهم عليه في خطئه الفاحش في تلك المسائل التي شد بها في الدين وخالف بها اجماع

المسلمين . ولا يخاف ان يحسن سيد الراسخين .
 ﴿ الحواشي عنه ﴾ انه قد ثبت وحقق لدى كل منصف ان علماء المذهب الاربعة ائمة عليه
 واعترفوا بفضله والبولوا في مناقبه كتباً مفصلة . ومن شدة محبهم وطعن عليه القم الحجير ورد عليه
 كلامه وان اعتراضه كان لجلل أو غرض أو ليصعب أو نحو ذلك . وبين ان ابن تيمية لم يجمع
 شيئاً في الدين ، وما اختار شيئاً الا واقف عليه الدلائل الصحيحة والبراهين . ومن طعن بفضله
 فقله فهو عدو له مبين . ولم يسل أحد من لسان الحائقي حتى رب العالمين وسيد الاولين والاخرين
 وغزارة علمه من سعة عقله . وكما لفضله . وما ذهب اليه من المسائل هو الحق الحقيقي والقول
 وحديث الاجماع على خلافها كدب عند علماء المنقول والمقول *

﴿ قال الحافظ ﴾ الذهبي ما رأيت اشد استحضارا للمعقول وعزوها منه . وكانت السنة بين عبيده
 وعلى طرف لسانه بعبارة رشيقة وعين مفتوحة . وقال حافظ الاسلام الحبر النبيل استاذ
 ائمة الجرح والتعديل شيخ المحدثين جمال الدين ابو الحجاج يوسف بن الركن عبد الرحمن
 المزي الشافعي في ابن تيمية ما رأيت مثله ولا رأى هو مثل نفسه وما رأيت احداً أعلم بكتاب
 الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ولا اتبع لهما منه وابعك بهذا الكلام من الحفاظين
 العدائين المستوعبين ابي الحجاج المزي وأبي عبد الله الذهبي (وقال الشيخ) لامام بقية المجتهدين
 تقى الدين بن دقيق العيد الشافعي لما اجتمع به وسمع كلامه كنت أظن ان الله تعالى مابقي يخلق
 مثلك (وقال أيضاً) رأيت رجلاً العلوم كلها بين عينيه يأخذ منها ما يريد ويدع ما يريد (وقال
 الحافظ) عماد الدين بن كثير الشافعي . وبالجمله كان رحمه الله تعالى من كبار العلماء . ومن يخطئ
 ويصيب ولكن خطؤه بالنسبة الى صوابه كنقطة في بحر لجي . وخطؤه أيضاً مغفور له لما
 صح في صحيح البخاري اذا اجتهد الحاكم فاصاب فله اجران . واذا اجتهد فاخطأ فله اجر *

﴿ قال السيد صفى الدين ﴾ الحنفي في ترجمة ابن تيمية قد نص على انه بلغ رتبة الاجتهاد جمع
 من العلماء (منهم) الامام ابو عبد الله الذهبي والحافظ بن حجر والحافظ السيوطي في طبقات
 الحفاظ (ولم يتفرد) بمسألة منكورة قط وان كان قد خالف الائمة الاربعة في مسائل فقد وافق
 فيها بعض الصحابة او التابعين الخ انتهى *

﴿ وسنفرد له ﴾ ان شاء الله فصلاً مفصلاً في ذكر مناقبه . (وبهذا أيضاً) تبين الحاد النهائي

وذكره في كتابه في الرد على اليهود والنصارى. وقد حادى يهود علم ذلك كما كان عليه أهل الجاهلية. وفي شرح
المسائل في المطال يصرح علم كما يرى كثيرا من أهل الجاهل يحادون أهل العلم ضد دينهم ضد
أنفوسهم من البغ والصلوات وهي خصلة جاهلية بها الله تعالى عن التخلق بها. قال تعالى يا أهل
الكتاب لم تحابون في إبراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل إلا من بعده أفلا تعقلون. ها أنتم
هؤلاء ساجدين فيما لكم به علم فلم تحابون فيما ليس لكم به علم والله يعلم وأنتم لا تعلمون *
أخرج ابن السخني وابن جرير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما. قال اجتمعت نصارى
بحران وأخبار يهود عند رسوله صلى الله عليه وسلم فتنازعوا عنده. لت الأجر ما كان
إبراهيم الإيهوديا. وقالت النصارى ما كان إبراهيم إلا نصرانيا فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية
المنادية على جبرهم وعبادتهم انتهى. فوازن بين النبياني وبين أخوانه نجد الفرقين كما قال القائل
﴿ رضيتي لبان ثدى أم تقاسما ﴾ * باسم داج عوض لا تفرق *

﴿ وأما قوله ﴾ ولا سيما فيما يتعلق بسيد المرسلين الخ فإنه يدل على أن ابن تيمية محل بحقوق
النبي صلى الله عليه وسلم وبه صرح مرارا حيث قال أن ابن تيمية حيث لم يجوز الاستغاثة بالنبي
صلى الله عليه وسلم ولا دعاءه ولا الالتجاء إليه ولا شد الرحل إلى زيارة قبره فاعلم أن حب
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتعظيمه باتباع شريعته وامتنال أوامره واجتناب نواهيه وحبه
وتعظيمه بما ذكره الخصم هو من قبيل تعظيم النصارى لعيسى وغلوهم في الأنبياء والرسل
عليهم السلام. قال تعالى يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الحق إنما المسيح
عيسى ابن مريم رسول الله وكلته الفاها إلى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا
ثلاثة انتهوا خيرا لكم إنما الله واحد سبحانه أن يكون له ولد والغلو في المخلوق هو أعظم
أسباب عبادة الأصنام والصالحين كما كان في قوم نوح من عبادة نسر وسواع ويغوث ورموق
ونحوهم وكما كان من عبادة الذئب أرى للمسيح عليه السلام وهذا هو القول على الله بغير الحق
والمقصود أن مراعاة حقوق النبي صلى الله عليه وسلم إنما تكون بالمحافظة على شريعته لا بما يقول
النهائي الغبي. ومن المعلوم ما كان عليه ابن تيمية من اتباع السنن والمحافظة على الشريعة
الفراء ومزيد الأدب مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى أنه عقد فصلا في كتابه
الصارم المسلول لبذل الأموال وسفك الدماء في تعزيز رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوقيره.

وفصل آخر في فرض الله عليه من زوره وتوقيره وتوهمه في ان يلعن المذنب والسفيل
والشاعر عليه صلى الله عليه وسلم فقام الدين كله وفصل آخر في ان يشتم الرسول صلى الله عليه
وسلم فعين قوله . وفصل آخر في ان الله تعالى اوجب لدية صلى الله عليه وسلم حقوقا زائدة
على القلب واللسان والجوارح وان سب سب طمع المسلمين . وطن في دينهم . وفصل آخر
في ان التمثيل والمحبة للرسول صلى الله عليه وسلم لازم للايمان . وفصل آخر في بيان حكم
الظن في نسيه او خلقه او خلقه او امانته او وفاته او حقيقته * وذكر فصولا اخرى مهمة كلها
تدل على ما نطوى عليه من مزيد حبه وأدبه لرسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انه قال نقلا
عن القاضي عياض جميع من سب النبي صلى الله عليه وسلم او عابه او الحق به نقضا في نفسه
او نسيه او دينه او خصلة من خصاله او عرض به شبهة بشي على طريق السب له والازراء
عليه او البغض منه والعيب له فهو ساب له . والحكم فيه حكم الساب يقتل ولا تستثن فصولا من
فصول هذا الباب عن هذا المقصد ولا تترفيه تضريحا كان أو تلويحاً - وكذلك من لعنه أو تمنى
مضرة له أو دعا عليه أو نسب اليه مالا يليق بمنصبه على طريق الذم أو عيبه في جهة الغريزة
يسخف من الكلام وهجر ومنكر من القول وزورا وغيره بشي مما يجري من البلاء والمحنة
عليه أو غمسه ببعض العوارض البشرية الجائزة والمعهود لديه . قال وهذا كله اجماع من العلماء
وأئمة الفتوى من لدن أصحابه وهلم جرا . وقال ابن القاسم عن مالك من سب النبي صلى الله عليه
وسلم قتل ولم يستتب قال ابن القاسم أو شتمه أو عابه أو تنقصه فانه يقتل كالزنديق وقد فرض
الله توقيره . وكذلك قال مالك في رواية المدنيين عنه من سب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو
شتمه أو عابه أو تنقصه قتل مسلما كان أو كافرا ولا يستتاب . وروى ابن وهب . عن . مالك من
قال ان رداء النبي صلى الله عليه وسلم وسخ وأراد به عيبه قتل وروى بعض المالكية اجماع
العلماء على من دعا على نبي من الانبياء بالويل أو بشي من المكروه انه يقتل بلا استتابة * وذكر
القاضي عياض أجوبة جماعة من فقهاء المالكية المشاهير بالقتل بلا استتابة في قضايا متعددة أفتى
في كل قضية بعضهم وفصلها انتهى ما قصدنا نقله من كتاب الصارم المسلول . وهو كتاب جليل
يدل دلالة صريحة على ما كان عليه . وؤلفه من المحبة بالاتباع وبه يسقط كل ما هذى به النبهاني
من الباطل والزور *

في قول النباهي رحمه الله تعالى ان نسبة في بعض ما نقل في حقه الحافظ
العراقي الكبير اوها بالافقة نسبة للمائدة وثقوة الحجة وانما يكن مما نحن فيه فاقول له
طلعت على جزء لطيف تأليف الحافظ العراقي شيخ الحافظ ابن حجر والامام الحنفى شيخكم فيه
كل الدجاج والخير والتوسمة على العيال يوم عاشوراء رده على الامام ابن تيمية في منعه
ذلك ثم انه اورد الرسالة بنامها *

في جوابه ان ما ذكرناه سابقا بل ورأى ايضا من ثناء اهل العلم وأكابر الحديث وعندهم له
من اكابر الحفاظ يستوجب سقوط ما ذكره النباهي من عدم اعتبار نقله وهو الثقة الصدوق
شهد له بذلك أخواؤه وخصومه ولم يخالف في ذلك أحد حتى ان علماء الحديث قالوا كل حديث
لا يعرفه ابن تيمية فهو ايسر بحديث فانظر الى هذه المنزلة المظيمة والدرجة العالية من الصدق
وما نقله عن العراقي ان صبح نقله فهو دليل على جهله وعدم معرفته باحكام الدين فان تخصيص
يوم عاشوراء بشئ من الامور الدينية والديوية مما لا أصل له كما هو عليه آئمة المذاهب
وفقهاؤها . والاحاديث التي اوردها منها ما هو موضوع . ومنها ما لا يدل على الغرض المقصود
وتفصيل الكلام فيها يخرجنا عن موضوع الكتاب *

ولقد تكثر النباهي من ذكر خصوم الشيخ والطاعين فيه مع ان الاعتماد على الكثرة والدواد
الاعظم والاحتجاج على بطلان الشئ بقلة أهله من الجهل بمكان قل تعالى وان تطعوا كثير من
في الارض يضلوك عن سبيل الله ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخرصون ان ربك هو أعلم من
يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين . فالكثرة على خلاف الحق . لا تستوجب العدول عن اتباعه
لمن كان له بصيرة وقلب . فالحق أحق بالاتباع وان قل أنصاره كما قل تعالى قال لقد ضلكت
بسؤال نعتك الى نعاجه وان كثيرا من الخطاء ليبنى بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا
الصالحات وقليل ما هم . فأخبر الله عن أهل الحق انهم قليلون غير ان القلة لا تضلهم فان من له
بصيرة نظر الى الدليل وأخذ بما اقتضاه البرهان وان قل العارفون به والمنقادون له . ومن
أخذ بما عليه الاكثر وما ألفته العامة من غير نظر الى دليل فهو مخطئ سالك غير سوا السبيل
وهو حسبنا ونعم الوكيل *

قال النباهي * الكلام على بعض كتب ابن تيمية وتقليس ابليس لابن الجوزي *

وقال من كتب ان شيعه الخوارج الصريح الى الرد على من يدعون المسيح وهو اوردته
 بحدوث منسوبة وهو في غاية النقطة لاختلاف من العرض ليدعوه التي اوردتها وشيخه من
 المسلمين من منعه الاستعانة به صلى الله عليه وسلم ككتاب الائمة والعلماء وكثير من لا كبار
 اولياء الله بالتكفير والنسب عن الصلاح كسيدى محي الدين ابن العربي وسيدى عمر
 ابن الفارض وغيرهما من ذكر بعضهم في كتابه المرقان وشيخ عليهم وكفرهم وجعلهم اولياء الشيطان
 وهذا دأبه عفا الله عنه في كتبه ولذلك قلل الله النفع به كما جرت عادته تعالى فيمن يتعرض
 لاوليائه بالسوء اذ قد ورد في الحديث القدسي من اذى لي وليا فقد اذنته بالحرب وأي اذية
 اعظم من تكفيرهم واخراجهم من دائرة الاسلام بالكلمة *

وقول جوابه ان كتب شيخ الاسلام جميعها من الكتب التي انعم الله تعالى بها على
 الامة وهي على اختلاف انواعها وفنونها ليس لها نظير في بابها . وقد ذكرها الحافظ ابن القيم
 في الكافية الشافية وحث على مطالعتها فقال *

فاقرأ تصانيف الامام حقيقة	شيخ الوجود العالم الرباني
اعنى ابا العباس احمد ذاك	بحر المحيط بسائر الخلجان
واقرا كتاب العقل والنقل الذي	ما في الوجود له نظير ثان
وكذاك منهاج له في رده	قول الروافض شيعة الشيطان
وكذاك اهل الاعتزال فانه	أرداهم في حفرة الجبان
وكذلك التأسيس أصبح نقضه	أعجوبة للعالم الرباني
وكذاك أجوبة له مصرية	في ست أسفار كتبت سمان
وكذا جواب النصراني فيه ما	يشفي الصدور وانه سفران
وكذاك شرح عقيدة للاصبها	في شارح المحصول شرح بيان
فيها النبوات التي اثباتها	في غاية التقرير والتبيان
والله ما لاولى الكلام نظيره	أبدأ وكتبهم بكل مكان
وكذا حدوث العالم العلوي وال	سفلى فيه في أتم بيان
وكذا قواعد الاستقامة انها	سفران فيما بيننا ضحخان

وقرأت أكثرها عليه فزادني
 هذا ولو حدثت نفسي انه
 وكذلك توحيد الفلاسفة الالى
 سفر لطيف فيه تقصص أصولهم
 وكذلك تسمينية فيها له
 تسمون وجهاً بين بطلانه
 وكذا قواعد الكدار فانها
 لم يتسع نظمي لها فأسوقها
 وكذا رسالته الى البلدان وال
 هي في الوردى منبوتة معلومة
 وكذا فتاواه فأخبرني الذي
 بلغ الذي الفاه منها عدة الا
 سفر يقابل كل يوم والذي
 هذا وليس يقصر التفسير عن
 وكذا المفاريد التي في كل مس
 ما بين عشر او تزيد بضعها
 وله المقامات الشهيرة في الوردى
 نصر الاله ودينه وكناه
 أبدى فضائهم ومن جملهم
 واصارهم والله بحسب اعماله
 واصارهم تحت الحضيض وظالما
 ومن العجائب أنه بسلاحهم
 كانت نواصينا بأيديهم فما
 فعدت نواصيتهم بأيديهم فلا

والله في علم وفي إيمان
 قبلي يموت لكان غير الشان
 توحيدهم هو عناية الكفران
 بحقيقة المعقول والبرهان
 رد عل من قال بالانفساني
 اعني كلام النفس ذا او حدن
 اوفي من الماثنين في المسبان
 فأشرت بعض شاره ايمان
 أطراف والاسحاب والاول
 تباع بالمال من الاله
 أضحي عنها دشم الصبر
 نام من سر الزمان
 قد فاني منها الا حزن
 عشر كدار اسر رخص
 ثله اسر وضع الامان
 هي كالحرم اسال الله
 قد فاني الله غير حزن
 ورسوله بالسيف والدرهم
 وأرى تآويلهم بحسب
 الحاق الله ملائكة
 كانوا هم الاعاني في الاله
 ارداهم بحسب الحصر ل
 ما لهم الا سر بار
 اوسا الا سر بار

وغدت ملوكهم ممالكة لآل
وأنت جنودهم التي صالوا بها
يدري بهذا من له خبر بما
والقدم يوحنا ولاس هنا كم
صار الرسول بمنه الرحمن
متقادة لمساكر الايمان
قد قاله في ربه العثمان
فحضوره ومغيبه بيان

وقلت في شرح هذه الآيات اعلم ان الناظم لم يذكر كتبه مرتبة أعنى كتب كل فن على حدة امده مساهمة النظم على ذلك ونحن نشرحها حسبها ذكرها فنقول ﴿ قوله ﴾ واقراً كتاب العقل والنقل الخ هـ كتاب الفقه في بيان ان الشريعة كافية بنصوصها ولا حاجة بها الى ما أحدث من المواعيد الكلامية المأخوذة من الحكمة اليونانية وان الدليل النقلى يفيد اليقين وهذا الكتاب مدلول به لا يدعى ونسخه كثيرة في الهند وبلاد العرب والفرس وتوجد منه نسخة كاملة لا نقص فيها في خزانه كتب رغب باشا في دار الساطية المحروسة .

﴿ قوله ﴾ وكذلك مناج له في دره الخ هذا الكتاب أيضاً من كتب الشيخ المهمة وهو أحسن كتاب الف في الرد على الراوفض مشتمل على فروع كثيرة وعلم غير نسخة أيضاً كثيرة في البلاد وكثير من خزان الكتب الإسلامية مشتملة عليه .

﴿ قوله ﴾ وكذلك الناس أصبح نفضه الخ . إشارة الى كتاب نفض اساس الأسيس وهو في الرد على اساس اندلس الامام نضر الدين اررى اشتمل في مسائل مهمة في علم الكلام واسم في خزانه كتب الملك المادل في دمشق الشام وهو في ست اسفار على ما سأل لي .

﴿ قوله ﴾ (وكذلك خونه . سره الخ) هي اسماوى مشتملة على مسائل مهمة في

﴿ قوله ﴾ (وكذلك الخواص المصارى الخ) يريد به الحراب الصحيح لم بدل دين المسيح ، ولم يؤلف في الرد على النصارى كتاب مذكور . بعض المجلات الماصرية ماله (الجواب الصحيح والدين المريح) دا اطلق الاسان حريه ، حرره من عوائل المتقدمات ومحض فطرته ونأمل في جواهر الانباء ، مداهم في مثل ما حدث ، كل من عن ريدري ان الحقيقة واحدة والامنية السكل

واحدة قطع البصر وغير ذلك من الآيات الدالة على تعاليمهم في التصديق والاعتقاد في التوحيد
 انصرفت كتبهم على التوحيد والتمسك عن التفرق والاختلاف كما قال تعالى سبحانه لنبيكم ما موسى
 بنوحا والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه
 وليكن بين الانسان والنافع اصل فطرة القاصر عن فهم حكمة ربه البالغة الا ان يجعل ما هو أصلا
 في الاتفاق سببا في الافتراق . وما هو أصل السمادة سببا في الشقاء فبعث الله النبيين مبشرين
 ومنذرين لجمع الكلمة وتوحيد الامة فتغلبت قوة الشر وطبيعة النقص على هذا الخبر المحض
 والكمال المطلق فزقت هذه الجامعة الانسانية . والوحدة الدينية . فتعددت فيهم المذاهب
 والنحل والاداء والملل وقامت بينهم حروب الاقلام وتلتها معارك السنان . واشتغل كل فريق
 بالرد والاعتراض وانتصر لكل جماعات وافراد . وهكذا كثرت القيل والقال . والمشغبة والجدال
 وذهبت الحقيقة تحت استار المغالبة واحتجبت بحجاب المرء والمخاصمة وما أتى فريق لكشف
 تلك الشبهات بجلاء بل عمدوا عن الحقيقة بعد الارض من السماء الى ان انبرى في القرون
 الوسطى لنصرة الحق لذاته شيخ الاسلام وقوة الانام تقي الدين احمد بن تيمية فكتب كتابه
 الموسوم بالجواب الصحيح سلك فيه مسلك العدل والانصاف وأظهر الحق وأبطل الباطل
 وترفع عن المجادلة والمشغبة * وتنزه عن المشاتمة والمغالبة . فما نحى أحد من حاه . ولا سلك طريقته
 وهداه * وكان الباعث لتأليف هذا الكتاب الذي أوضح فيه الحقيقة لاولى الالباب . كتابا
 ورد من مدينة قبرص الفه ولص الراهب أسقف صيدا الانطاكي . جمع فيه جميع الاحتجاجات
 لدين النصاري التي يحتاج بها علماءهم وفضلاء ملتهم . وكان ما في ذلك الكتاب هو عمدتهم التي
 يعتمد عليها علماءهم في كل زمان ومكان . وهو محصور في ستة مطالب هي دعائم الديانة المسيحية
 وأصول مذاهبهم الملية . وقد أجابهم على كل دعوى بما فيه لدوى البصيرة مقنع ثم ذكر مشتملات
 الكتاب . ثم قال فجاء هذا الامام الجليل واطرح الآراء المذهبية وترك التعصبات الدينية
 وأظهر الحقيقة في ذاتها وأبان كنهها لطالبيها بما هياتها فأخذ أولا في تفنيد تلك المطالب على
 طريقة أهل الجدل وقلب هذه الأدلة الموهومة فجعلها منتجة ضد مطلوبها فكانت عليه لاله
 ثم استقام في الاستدلال ونهج منهج الاعتدال . وأرجع كل هذه الاختلافات الى الاتفاق
 والمخاضات الى الوفاق وأبان ان أصل الاديان واحد . وان ما يترأى من الاختلافات نشأ من حب

الرياسة والشهامة حسب الآزمنة والالفة وقد اطلع على هذا الكتاب بعض فقيهي الصبح
 العلمي المصنف في بعض البلاد الآزمية فقدروه عدوه وانوا على مؤلفه خيرا *
 وقالوا لو جمع مؤلفه كتابا آخر في محاسن دين الاسلام لمحل الناس فيه اقوالا وبالجملة
 فهذا الكتاب حدير بالمطالعة والافتاء يحتاجه المسلم في اسلامه والنصراني لنصرانيه وكل معترف
 بدين أو كتاب الخ *

﴿ قوله ﴾ وكذلك شرح عقيدة للاصفاني الخ أي من جملة مصنفاته كتاب شرح عقيدة
 الاصفاني وهو كتاب جليل القدر مشتمل على مطالب مهمة لاسيما مباحث النبوات وحدث
 العالم العلوي والسفلي *

﴿ قوله ﴾ وكذا قواعد الاستقامة الخ * وهو من افود كتبه وهو مفصل يبلغ سفيرين توجد
 نسخة في بلاد العرب ودمشق وفي بعض بلاد الهند *

﴿ قوله ﴾ وكذلك توحيد الفلاسفة الى الخ يريد به الرد على الفلاسفة وهو عدة أسفار
 يقال ان من نسخه في بعض خزائن كتب دار السلطنة لكن الناظم يقول هو سفر لطيف الخ
 وهو أدري به من غيره *

﴿ قوله ﴾ وكذلك تسعينية الخ هذا الكتاب كثير وهو في الرد على من يقول بالكلام
 النفسى من تسعين وجها . وهو بين الايدى *
 ﴿ قوله ﴾ وكذا قواعد الكبار الخ هي على منهج قواعد القراني وغيره الا انها أكثر فائدة
 ونسخته في البلاد العربية *

﴿ قوله ﴾ وكذا رسائله الى البلدان الخ وقوله وكذا فتاواه الخ أما رسائله المختصرة وكتبه فلا
 يحيط بها الاحصاء وفتاواه كما قال الناظم بلغت نحو ثلاثين سفرا *

﴿ قوله ﴾ هذا وليس يقصر التفسير عن الخ هو لم يفسر القرآن مرتبا ولكنه كتب على كثير
 من سوره ومواضعه المشككة فله على الاستعاذة وعلى البسملة وكلامه في الجهر بها وكتب على
 قوله تعالى اياك نعبد واياك نستعين . وكتب على قوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا . وعلى قوله
 تعالى مثلهم كمثل الذى استوقد نارا . وعلى قوله تعالى يا أيها الناس اعبدوا ربكم وعلى قوله تعالى
 الا من سفه نفسه . وعلى آية الكرسي . وعلى قوله تعالى ليس كمثله شئ . وعلى قوله تعالى

شهد الله أنه لا اله الا هو اشرح . وعلى قوله تعالى ما اصابك من حسنة فمن الله . وعلى قوله
 الثالثة وعلى قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة الآية . وعلى قوله تعالى وإذا أخذ
 ربك . وعلى سورة يوسف . وعلى سورة النور . وعلى سورة القلم . وانها أول سورة نزلت
 وعلى سورة لم يكن والكافرون ونبت والمودنين . وكتب على صورة الاخلاص وغير ذلك
 بقوله وكذا المفاريد التي في كل مسألة من الخ منها الاعتراضات المصرية . على القنوي
 المحوية . وشرح بضعة عشر مسألة من الاربعين للرازي . وجواب ما أورده كمال الدين الشرنشبي
 وشرح كتاب القنوي في أصول الدين . والرد على المطلق . وكتاب الروايع . وقاعدة في
 القضايا الوهمية . وقاعدة في قياس مالا يتناها وجواب الرسالة الصفدية وجوابه عن قول بعض
 الفلاسفة ان معجزات الانبياء عليهم السلام قوى نفسانية . والرد على ابن سينا في اثبات المعاد
 وشرح رسالة ابن عبدوس في كلام الامام أحمد في الاصول وثبوت النبوات عقلا ونقلها
 والمعجزات والكرامات . وقاعدة في الكليات . والرسالة القبرصية . ورسالته الى أهل
 طبرستان وحلان في خلق الروح والنور . والرسالة البعلبكيه والرسالة الازهرية القادرية
 البغدادية . وأجوبة القرآن والنطق . وجواب من حلف بالطلاق الثلاث . ورسالة في أن
 القرآن حرف وصوت وكتاب في اثبات الصفات والعلو والاستواء . المرا كشية في صفات
 الكمال والضابط . جواب في الاستواء وابطال تأويله بالاستيلاء . جواب من قال لا يمكن
 الجمع بين اثبات الصفات على ظاهرها مع نفي التشبيه . أجوبة كون جهة السموات كرية . رسالة
 في سبب فصد القلوب العلو . جواب كون الشيء في جهة العلو مع كونه ليس بجوهر ولا
 عرض هل هو معقول أو مستحيل . جواب هل الاستواء والنزول حقيقة . وهل لازم المذهب
 مذهب . مسألة أهل الاربيلية . شرح حديث النزول . واختلافه باختلاف وقته . وباختلاف
 البلدان والمطالع . بيان حل أشكال ابن حزم الوارد على الحديث . قاعدة في قرب الرب من
 عابديه . الكلام على نقض المرشد . المسائل الاسكندرانية . في الرد على الحلوليه والاتحاديه
 رسالة فيما تضمنه فصوص الحكم . جواب في لقاء الله عز وجل . جواب في رؤيا النساء ربهن
 في الجنة . الرسالة المدنية . في اثبات الصفات النقلية الهلاونية . جواب سؤال ورد على لسان
 ملك التتار . قواعد في الرد على القدرية والجبرية . جواب في خلق الله الخلق وانشاء الايام لعله

أم لا شرح حديث صحيح أحسن موسى . كيفية الدين المال . معنى قوله الجاهل . الناس السعداء .
 في اختلاف المعاني . كتاب الإيمان . شرح حديث جبريل في الإيمان والاسلام . رسالة في
 عصبة الأبناء عليهم السلام فيما يلزمونه من دينهم . مسألة في العقل والروح . مسألة في الميراثين
 هل يسلم مكر ومكر أم لا . مسألة هل يذهب المسد مع الروح في القبر أم لا . الرد على أهل
 الكسروان وهم من الرافض . فضل أبي بكر وعمر رضي الله عنهما على غيرها . رسالة في
 معاوية ابن أبي سفيان تفضيل صالحى الناس . على سائر الاجناس . رسالة مختصرة في كفر
 النصيرية . رسالة في جواز قتال الرافضة . الرد على تقي الدين السبكي في مسألة بقاء الجنة والنار
 وفي فتنهما . هذه كلها في أصول الدين *

ومن مؤلفاته في أصول الفقه . قاعدة غالبها أقوال الفقهاء . قاعدة كل حمد وحمد من
 الاقوال والافعال لا يكون الا بالكتاب والسنة . رسالة في شمول النصوص للاحكام . قاعدة
 في الاجماع وانه ثلاثة أقسام . جواب في الاجماع والخبر المتواتر . قاعدة في كيفية الاستدلال
 على الاحكام بالنص والاجماع . والرد على من قال ان الدلالة اللفظية لا تفيد اليقين . قاعدة فيما
 نص من تعارض النص والاجماع . مؤاخذه على ابن حزم في الاجماع . قاعدة في تقرير القياس
 قاعدة في الاجتهاد والتقليد في الاحكام . رفع الملام عن الائمة الاعلام . قاعدة في الاستحسان
 وفي وصف العموم واللاحق والاطلاق . قاعدة في ان المخطى في الاجتهاد لا يأنم . رسالة في
 انه هل القاضي يجب عليه تقليد مذهب معين . جواب في ترك التقليد . رسالة فيمن يقول مذهبي
 مذهب النبي صلى الله عليه وسلم وليس أنا محتاج الى تقليد الاربعة . جواب من تفقه في مذهب
 ووجد حديثا صحيحا هل يعمل به أم لا . جواب تقليد الحنفى الشافعى في المطر والوتر . رسالة في
 الفتح على الامام في الصلاة . تفضيل قواعد مالك وأهل المدينة تفضيل الائمة الاربعة وما امتاز
 به كل واحد منهم . قاعدة في تفضيل الامام أحمد . جواب هل كان النبي صلى الله عليه وسلم قبل
 الرسالة نبيا . جواب هل كان النبي صلى الله عليه وسلم متعبدا بشرع من قبله . قواعد ان النهى
 يقتضى المضادة *

ومن مؤلفاته في الفقه . شرح المحرر في مذهب الامام أحمد شرح العمدة لموفق الدين
 جواب مسائل وردت من أصبهان . جواب مسائل وردت من الصلت . جواب مسائل

وردت من بعدد - جواب مسائل وردت من الرخ - جواب مسائل وردت من طرابلس -
قاعدة في البناء والملاط وأحكامها - جواب أولم من مسألة وردت من الوجهة - القصة المسماة في
قناوى من تسمية الرذاية الطر المسماة - قاعدة في حديث القليل وعدم رده - قواعد في الاستحجار
ونظير الأرض بالشمس والرياح - جواز الاستحجار مع وجود الماء - نوافض الوضوء - قواعد
في عدم قصه بعمس النساء - رسالة في أن التسمية على الوضوء خطأ - القول بجواز المسح على
الطين - جواز المسح على الخفين المتخريقين والجوربين واللفائف وقين لا يعطى أجره الحمام
بحريم دخول النساء - لا مئزر في الحمام - والاعتسال وذم الوسواس - جواز طواف الحائض
تيسير العبادات لأرباب الضرورات - بالنيم والجمع بين الصلاتين للمعذر - كراهية التلفظ بالنية
وتحريم الجهر بها في الأذكار - كراهية تقديم بسط السجادة للمصلي قبل عيته - الكلام الطيب
في الركعتين اللتين تصلى قبل الجمعة وفي الصلاة بعد أذان الجمعة - القنوت في الصبح والوتر -
تأذك المثنى وكفره - الجمع بين الصلاتين في السفر والحضر - أهل البدع هل يصلى خلفهم
صلاة بعض أهل المذاهب خلف بعض - الصلوات المبتدعة - تحريم السماع بتحريم الشبابة - تحريم
اللعب بالشرطنج - تحريم الحشيشة المغيبة والحد عليها وتنجيسها - النهي عن المشاركة في أعياد
النصارى واليهود وإيقاد النيران في الميلاد ونصف شعبان وما يفعل في عاشوراء *
قاعدة في مقدار الكفارة باليمين - وفي أن المطلقة ثلاثا تحل الا بنكاح زوج ثان - بيان الحلال
والحرام في الطلاق - جواب من حلف لا يفعل شيأ على المذاهب الأربعة ثم طلق ثلاثا في الحيض -
الفرق المبين بين الطلاق واليمين - لمة المختطف - في الفرق بين الطلاق والحلف - كتاب
التحقيق في الفرق بين أهل الايمان والتطليق - الطلاق البدعي لا يقع - مسائل الفرق بين
الطلاق البدعي ونحو ذلك - مناسك الحج في حجة النبي صلى الله عليه وسلم في العمرة المسكية
في شراء السلاح بتبوك وشرب السويق بالعقبة وكل التمر بالروضة وما يلبس المحرم وزيارة
الخليل عليه السلام عقب الحج وزيارة البيت المقدس مطلقا - جميع ايمان المسلمين مكفره -
بيان الدليل - على ابطال التحليل - الرسالة التدمرية - جبل لبنان كأمثاله من الجبال ليس فيه
رجال الغيب والابدال *

* ومن كتبه في أنواع شتى * الكلام على الفتوة المصطلحة وليس لها أصل متصل بعلى

ومنى أنه قد كشف حال الاحدية . وبيان أحوالهم الشيطانية . ما يؤوله أهل بيت الشيخ
عدي . النجوم هل لها . أثر عند القرآن والمقالة . وهل يصل قول النجيين فيه . ورتبه الأهل
تحرير أقسام التبرين بالمرام المعجزة . وصرح الصحيح وصفه الخواتيم . إبطال الكيفيات
صحت . كتاب السياسة الشرعية . كتاب التصوف . كتاب الاستغناء . كتاب تبيين الحقيقة
في تأسيس بدعهم الكلامية . كتاب المحنة المصرية . كتاب الفرقان . بين أولياء الشيطان
وأولياء الرحمن . الرد على الاختاني في مسألة الرمادة . طهارة بول ما يؤكل لحمه . الصارم السلول
على مستقص الرسول . كتاب اقتضاء الصراط المستقيم . جواب أهل الإيمان . في التفاضل
بين آيات القرآن . الرد على البكري في مسألة الاستغناء . التحرير في مسألة حفص بن سفيان في
مسألة القسمة كتبها اعتراضا على النجوي في حادثة حكم فيها . الفرقان بين الحق والبطلان
كتاب الوسيلة . التحفة العرافية . في الأعمال القلبية . وله غير ذلك مما يطول ذكره . وجميعها مفصلة
ما بين سفر وسفرين واكثر مع سلاسة عبارة وذكر دليل ودفع إيراد . وكل منها فريد
في بابه حري بالتقريض ولو تكلمنا على كل واحد منها بما يليق به من الثناء والمدح لاستوجب
ذلك أفراد مؤلف مفصل *

﴿ وأما انتقاد النبهاني ﴾ (كتاب الجواب الصحيح ان الكتاب في غاية النفاسة لو خلا من
التعرض لبدعه التي انفرد بها عن المسلمين الخ) (جوابه) ان ما انتقده هو من محاسن
الكتاب وأجل فصوله فان الاستغناء بالخلق والاستعانة به والالتجاء به هو الذي كان من غلو
أهل الكتاب وهو مذهب النصارى فان عبادة المسيح وأمه عبارة عن ذلك فلو لم يبطل هذا
القول لما ساغ له الرد عليهم . وكذلك الرد على القائلين بالحلول والاتحاد فانه لو لم يرد عليهم
ويبطل دعواهم ويخرجهم عن الملة لما ساغ له إبطال قول النصارى في دعواهم حلول الاله
في المسيح او الاتحاد به او نحو ذلك . فان لقائل ان يقول حينئذ ان من المسلمين من يقول
باشنع من هذا القول وهو دعوي الحلول والاتحاد التي أبطلها الشيخ وغيره من العلماء الربانيين
المتبعين لما جاء به الشرع المبين . (ولعلنا) نبسط الكلام على ذلك فيما يناسب المقام . ونذكر كلام
من رد عليهم وأبطل دعواهم ونفصل القول فيهم تفصيلا . هذا الذي نعمة النبهاني الزائع وانتقد
به كلام الشيخ من أوضح ما يدل على زيغ واتباعه لهواه . وما تقوموا منهم الا ان يؤمنوا بالله

المرور الجليل . ومن ملكي الله عن امرائه . وكثير من السرايا طالت وزعد . ومن
كلما أساء لهم يشواقه . وإذا ظلم ظلمهم قاموا . ولا يهاب الله لذهب بسهمهم وأبصارهم إن الله
على كل شيء قدير . وما الحسن ما قال القائل .

ومن لك دائم مريض . يحمد مرأته الماء الزلال .

وقال آخر

تعد ذنوبي عند قومي كثيرة . ولا ذنب لي إلا الملا والقواصل .

وأذلم يعرف النباه واضرابه من الملاة قدر كتب شيخ الاسلام وتنتى عدم وجودها وقفدها
من العالم لأنها تبطل ما ذهب اليه من الاقوال الفاسدة . وتهدم بنيان أشياخه قال تعالى ولن
ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم . ولئن اتبعت أهوائهم بعد الذي جالك من
العلم مالك من الله من ولي ولا نصير . وأهل الحق وذوو البصائر إذا ظفروا بكتاب من
كتبه تراهم كأنهم ضفروا بكثرة من كنوز العلم . (وقد رأيت كتابا) كتب على ظهر ترجمة
شيخ الاسلام وبيان مناقبه وهي الدرر البهية . في ترجمة شيخ الاسلام ابن تيمية للحفاظ الشيخ
شمس الدين بن عبد الهادي المقدسي . وذلك الكتاب أرسله بعض أفاضل العراق المعاصرين
لشيخ الاسلام . وكان من أكابر الشافعية وهو العلامة الشيخ عبد الله بن حامد . (وكتابه هذا)
بسم الله الرحمن الرحيم من أصغر العباد عبد الله بن حامد . الى الشيخ الامام العالم
العامل قدوة الافاضل والمحافل . المحامي عن دين الله . والذاب عن سنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم المعتصم بحبل الله . الشيخ المكرم المبجل . أبي عبد الله أسبغ الله عليه نعمه . وأيد
بإضابة الصواب لسانه وقلمه . وجمع له بين السعادتين . ورفع درجته في الدارين بمنه ورحمته
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . (اما بعد) فاني أحمد اليك الله الذي لا اله الا هو ثم وافاني كتابك
وانا اليك بالاشواق . ولم أزل سائلا ومستخبرا الصادر والوارد عن الانباء التي طاب مسموعها
وسر ما يسر منها . وما تأخر كتابي عنك هذه المدة مللا ولا خلا بالمودة ولا تهاونا بحقوق
الاخاء . حاش لله ان يشوب الاخوة في الله جفاء ولا ازال اتعلل بعد وفاة الشيخ الامام امام
الدنيا رضى الله تعالى عنه بالاسترواح الى اخبار تلامذته واخوانه وأقاربه وعشيرته والخصيصين
به لما في نفسي من المحبة الضرورية التي لا يدفعها شيء على الخصوص لما أطلعت على مباحثه

والاستسلام الى نزول أركان البطلان ولا يثبت في بيدها الحجة المقتضية ولا يثبت في حيلاتها افعال المستعدين من المتكلمين *

وكنيت في كل وقت على ما كنت امام الديار محمد الله قد طالمت مصنفات المتقدمين ووقفت على مقالات الآخرين من أهل الاسلام فرأيت فيها الزخارف والباطل والشكوك التي يأتف للمسلم الضعيف في الاسلام ان يحظر به فضل عن القوى في الدين فكان يجب علي ويحزني ما يصير اليه الا عالم من المقالات الضعيفة والآراء الضعيفة التي لا يعتمد جوازها آحاد الامة وكنيت أفتش على السنة المحضة في مصنفات المتكلمين من أصحاب الامام أحمد رحمه الله على الخصوص لاشتهارهم بمصنوعات امامهم في أصول العقائد فلا أجد عندهم ما يكتفي وكنيت أراهم يتناضون اذ يؤصلون أصولاً يلزم فيها ضد ما يعتقدونه ويعتقدون بخلاف مقضى أدلتهم فاذا جمعت بين أقاويل المعتزلة والاشعرية وحالة بغداد وكرامية خراسان أرى ان اجماع هؤلاء المتكلمين في المسألة الواحدة على ما يخالف الدليل العقلي والنقلي فيسوثني ذلك وأظل أحزن حزناً لا يعلم كنهه الا الله حتى قاسيت من مكابدي هذه الامور شيئاً عظيماً لا أستطيع شرح أسره وكنيت التجئ الى الله سبحانه وتعالى واتضرع اليه وأهرب الى ظواهر النصوص وألني المعقولات المتباعدة والتأويلات المصنوعة لنسبة الفطرة عن قبولها ثم قد تشبثت فطرتي بالحق الصريح في أمهات المسائل غير متجاسرة على التصريح بالمجاهرة قولاً وتصحيحاً للمقد حيث لا أراه مأثوراً عن الائمة وقدماء السلف الى ان قدر الله سبحانه وقوع تصنيف الشيخ الامام امام الدنيا في يدى قبيل واقعة الاخيرة بقليل فوجدت فيه ما بهرني في موافقة فطرتي لما فيه من عز والحق الى أئمة السنة وسلف الامة مع مطابقة المعقول والمنقول فهبت لذلك سروراً بالحق وفرحاً بوجود الضالة التي ليس لفقدائها عوض فصارت محبة هذا الرجل رحمه الله محبة ضرورية تقصر عن شرح أقلها العبارة ولو أطنبت *

﴿ ولما عزمتم على المهاجرة ﴾ الى لقيه وصلني خبر اعتقاله وأصابني لذلك المقيم المقعد ولما حججت سنة ثمان وعشرين وسبع مائة صممت العزم على السفر الى دمشق لا توصل الى ملاقاته ببذل ما أمكن من النفس والمال للتفريج عنه فوافاني خبر وفاته رحمه الله تعالى مع الرجوع الى العراق قبيل وصولي الى الكوفة فوجدت عليه ما لا يجده الاخ على شقيقه واستغفر الله

في ولا الراد الثاني على وجهه وما دخل على النبي من الحزن لموت أخيه من الراد والارادة
والاحوال كما وعدته عليه رحمه الله تعالى ولا تحمله قط في نفسي ولا تفتنه شيء قطي لا
ويستحق من حزن جديد كانه حدث ووالله ما كتبها الا وادعى انما سقط عند ذكره اسفا
على فراقه وعدم ملاقاته فوالله وانا اليه راجعون ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

وما شرحت هذه النسخة من بحبة الشيخ رحمه الله تعالى الا ليتحقق بعدى عن
تلك الوهم لئلا يبق الوعد الكريم منكم بالافاد فخر من مصنفات الشيخ رضي الله تعالى
عنه وناخر ذلك عني اعتقدت ان الاضراب عن ذلك نوع قية او لئلا لا يسمى السؤال عنه
فسكت عن الطلب خشية ان يلحق أحدا ضرر واليهاد بالله بسببي لما كان قد اشتهر من
تلك الاحوال فان أنعمت بشيء من مصنفات الشيخ رحمه الله تعالى كانت لكم الحسنة عند الله
علينا بذلك ، فاشبه كلام هذا الرجل بالثر الخالص المصني وقد يقع في كلام غيره من النش
والشبه المدلس بالثر على ما لا يخفى على طالب الحق بحرص وعدم هوى ولا ازال أنعجب
من المنتسبين الى حب الانصاف في البحث المبرزين على أهل التقليد ان المعقولات التي يزعمون
ان مستندهم الاعظم الصريح منها كيف يتباينون ما اوضحه الحق وكشف عن قناعه *

وقد كان الواجب على الطلبة شد الرحال اليه من الافاق ليروا العجب وما اشبه حال
المباينين له من المنتسبين للعلم الطالبين للحق الصريح الذي اعياهم وجد انه بحال قوم ذبحهم
العطش والظما في بعض المفازة فحين أشرفوا على التاف لمع لهم شط كالفرات أو دجلة أو
كالنيل . فعند معاينتهم لذلك اعتقدوه (شرابا لا سرايا) فتولوا عنه مدبرين فتقطعت أعناقهم
عطشا وظما فالحكم لله العلي الكبير *

وما أرسلنا المقاتلة من الطرفين فقيه تعسف وتمهدون العذر في الاطناب . فهذا الذي ذكرته
من حالي مع الشيخ كالقطرة من البحر . وان أنعمت بالسلام على أصحاب الشيخ وأقاربه كبيرهم
وصغيرهم كان ذلك مضافا الى سابق انعامكم . والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته . وأنتم في أمان الله
تعالى ورعايته . والحمد لله وحده . وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم . (عبد الله بن حامد)
﴿ وأما قول النبهاني ﴾ (وهذا دأبه في كتبه ولذلك قلل الله النفع بها كما جرت عادته) فيمن يتعرض
(لاوليائه بالسوء) الخ (فجوابه) ان من الواجب على العالم ان يظهر علمه والا أجمه الله بلجام

من قال تعالى والصبر ان لا تسلبي الى خير الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا
 بالحق وتواصوا بالصبر (قال الامام) الشافعي لو فكر الناس كلام في هذه السورة انكسبهم
 ويان ذلك ان الراتب اربعة وبالمستكرها يحصل للشخص عامة ثمانية (اشداه) مرتبة الحق
 (الثانية) عمله (الثالثة) تعليمه من لا يحسنه (الرابعة) صبره على تعليمه والعمل به وتعليمه
 قد ذكر تعالى الراتب الاربعة في هذه السورة واقسم سبحانه في هذه السورة بالصبر ان كل
 احد في خير الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وهم الذين عرفوا الحق وصدقوا به فهذه مرتبة
 وعملوا الصالحات وهم الذين عملوا بما علموه من الحق فهذه مرتبة اخرى وتواصوا بالحق وصي
 به بعضهم بعضا تعليمها وارشادها فهذه مرتبة ثالثة وتواصوا بالصبر صبروا على الحق ووصي بعضهم
 بعضا بالصبر عليه والثبات فهذه مرتبة رابعة وهذا نهاية الكمال فان الكمال ان يكون الشخص
 كاملا في نفسه مكتملا لغيره وكماله باصلاح قوته العلمية والعملية فصلاص القوة العلمية بالايمان
 وصلاح القوة العملية بعمل الصالحات وتكميله غيره بتعليمه اياه وصبره عليه وتوصيته بالصبر
 على العلم والعمل فهذه السورة على اختصارها هي من أجمع سور القرآن للخير بمحذافيره والحمد
 لله الذي جعل كتابه كافيا عن كل ما سواه شافيا من كل داء هاديا الى كل خير اه *

فلم أنه يجب على العالم أن يصدع بالحق وان كثر المخالفون له وقد رأى من الحق التنبيه على
 الفرق بين أولياء الشيطان وأولياء الرحمن وقد أطنب الكلام في ذلك ومما قال وقد ظن طائفة
 غالطة ان خاتم الاولياء يكون أفضل الاولياء قياسا على خاتم الانبياء ولم يتكلم أحد من المشايخ
 المتقدمين بخاتم الاولياء الا محمد بن حكيمة الترمذي صنف فيه مصنف غلط فيه في مواضع ثم
 صار طائفة من المتأخرين يزعم كل منهم نه خاتم الاولياء ومنهم من يدعي ان خاتم الاولياء
 أفضل من خاتم الانبياء من جهة العلم بالله وان الانبياء يستفيدون العلم بالله من جهته كما زعم
 ذلك ابن العربي صاحب كتاب الفتوحات في كتاب الفصوص في لغوا الشرع والعقل مع
 مخالفة جميع أنبياء الله وأولياء الله كما يقال لمن قال فخر عليهم السقف من تحتهم لا عقل ولا قرآن
 وذلك لان الانبياء أسبق في الزمان من أولياء هذه الامة والانبياء عليهم الصلاة والسلام أفضل
 من الاولياء فكيف يكون الانبياء كلهم والاولياء يستفيدون معرفة الله ممن يأتي بعدهم ويدعي
 أنه خاتم الاولياء وليس آخر الاولياء أفضلهم كما ان آخر الانبياء أفضلهم فان فضل محمد صلى

الله عليه وسلم على سائر الانبياء من ان الله على ذلك كشوفه صلى الله عليه وسلم
 سيد ولد آدم ولا فخر وقوله آتى باب الحق فاستفتح فيقول الطارق من انت فيقول محمد فيقول
 بك امرت ان لا افصح لاحد منك ولبه المراج رفع الله درجاته فوق الانبياء كلهم فكان أحقهم
 لقوله صلى الله على تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجاته الى
 غير ذلك من الدلائل والانباء كلهم بآية الوحي من الله لاسيما محمد صلى الله عليه وسلم يمكن
 في نبوته محتاجا الى غيره فلم يحتاج شريعتة لا الى نبي سابق ولا الى لاحق بخلاف غيره فان المسيح
 أحاطهم في أكثر الشريعة على التوراة والشريعة التوراة جاء المسيح بتكميلها ولهذا كان النصارى
 محتاجين الى النبوة المتقدمة على المسيح كالنوراء والزبور وتلماس الاربع والعشرين نبوة وكان
 الامم قبلنا محتاجين الى المحدثين بخلاف أمة محمد صلى الله عليه وسلم فان الله أغناهم به فلم يحتاجوا
 معه لا الى نبي ولا الى محدث بل جمع له من الفضائل والمعارف والاعمال الصالحة ما فرقه في غيره
 من الانبياء فكان مافضله الله به من الله بما أنزل الله وأرسله اليه لا بتوسط بشر وهذا بخلاف
 الاولياء فان كل من بلغه رسالة محمد صلى الله عليه وسلم لا يكون وليا الا باتباع محمد صلى الله عليه
 وسلم فكل ما حصل له من الهدى ودين الحق بتوسط محمد صلى الله عليه وسلم وكذلك من
 بلغته رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكون وليا لله الا اذا تبع ذلك الرسول الذي
 أرسله اليه ومن ادعى ان من أولياء الذين بلغتهم رسالة محمد صلى الله عليه وسلم من له طريق
 الى الله لا يحتاج فيه الى محمد فهو كافر ملحد واذا قال أنا محتاج الى محمد صلى الله عليه وسلم
 في علم الظاهر دون الباطن أو في الشريعة دون علم الحقيقة فهو أشر من اليهود والنصارى الذين
 قالوا ان محمدا رسول الى الاميين دون أهل الكتاب . فان أولئك آمنوا ببعض ما جاء به وكفروا
 ببعض فكانوا كفار بذلك وكذلك هذا الذي يقول ان محمدا بعث بعلم الظاهر دون الباطن آمن
 ببعض ما جاء به وكفر ببعض وهذا كافر أو كفر من أولئك لان علم الباطن الذي هو علم ايمان
 القلوب ومعارفها وأحوالها هو علم بحقائق الايمان الباطنة وهذا أشرف من العلم بمجرد أعمال
 الاسلام الظاهرة فاذا ادعى المدعي ان محمدا انما علم هذه الامور الظاهرة دون حقائق الايمان
 وانه لا يأخذ الحقائق من الكتاب والسنة فقد ادعى ان بعض الذي آمن به مما جاء به الرسول
 دون البعض الآخر وهذا شر ممن يقول أو من ببعض واكفر ببعض ولا يدعي ان هذا

الذين آمنوا أولى القسوس وهؤلاء الملاحدة يدعون ان ولايتهم افضل من النبوة
ويشبهون على الناس ويقولون ان ولايتهم محمد صلى الله عليه وسلم افضل من نبوته ويشبهون
مقام النبوة بغير ربح عرق الرسول ودون الولي

ويقولون نحن نشاركناه في ولايته التي هي اعظم من رسالته وهذا من اعظم ضلالهم فان ولايتهم
محمد صلى الله عليه وسلم لم يخاله فيها احد لا ابراهيم ولا موسى فضلا عن ان يخاله فيها هؤلاء
الملاحدة وكل رسول نبي وكل نبي ولي فالرسول نبي وولي ورسالته متضمنة للنبوة ونبوته
متضمنة لولايته فكيف تكون ولايته المتضمنة في نبوته افضل من نبوته الداخلة في ولايته
واذا قدرنا مجرد انباء الله اياه بدون ولايته لله فهذا تقدير ممتنع فانه حال انباء الله اياه بدون
ولايته لله فهذا تقدير ممتنع فانه حال انباء الله اياه يمتنع ان لا يكون وليا لله فلا تكون نبوة
مجردة عن ولايته ولو قدرت مجردة لم يكن احد مماثل للرسول في ولايته لله وهؤلاء قديقولون
كما يقول صاحب الفصوص ابن عربي انهم يأخذون من المعدن الذي يأخذ منه الملك الذي
يوحى به الرسول وذلك انهم اعتقدوا عقيدة ملاحدة المتفلسفة ثم اخرجوها في قالب الكشف
وذلك ان المتفلسفة الذين قالوا ان الافلاك قديمة ازلية لها علة شبيهة بهما كما يقول ارسطو واتباعه
اولها موجب بذاته كما يقوله متأخروهم كابن سينا وامثاله ولا يقولون ان الرب خلق السموات
والارض وما بينهما في ستة ايام ولا خلق الاشياء بمشيئته وقدرته ولا يعلم الجزئيات بل اما
ان ينكر واعلمه مطلقا كقول ارسطو او يقولون انما يعلم من الامور المتغيرة كلياتها كما يقوله
ابن سينا . وحقيقة هذا القول انكار علمه بها فان كل موجود في الخارج فهو معنى جزئي
والافلاك كل منها معنى جزئي وكذلك جميع الاعيان وصفاتها وافعالها فمن لم يعلم الا الكليات
لم يعلم شيئا من الموجودات والكليات انما توجد كليات في الازهان لافي الاعيان والكلام على
هؤلاء قد بسط في موضع آخر في بحث تمارض العقل والنقل وغيره فان كفر هؤلاء اعظم
من كفر اليهود والنصارى بل ومشركي العرب اذ جميع هؤلاء يقولون ان الله خلق السموات
والارض وانه يخلق المخلوقات بمشيئته وقدرته وارسطو ونحوه من متفلسفة اليونان كانوا يعبدون
الكواكب والاصنام وهم لا يعرفون الملائكة ولا الانبياء وليس في كتب ارسطو ذكر شيء
من ذلك . وانما غالب علم القوم الامور الطبيعية وأما الامور الالهية فكلما هم فيها قليل كثير

المخطأ واليهود والنصارى بعد المسيح والتدين لهم بالانبياء منهم كثير من كان ينادي
 كابن سينا أرادوا ان يلقوا بين كلام أولئك وبين ما جاءت به الرسل فاجعلوا شيئا من
 بعض اصول الخبيثة والمعزلة وركبوا منه ومن قول أولئك مذهبا قد يفتري به من فلسفة أهل
 الملل وفقه من الفساد والتناقض ما قد يه على بعضه في غير هذا الموضع . وهؤلاء لما رأوا ان
 أمر الرسل كوسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم قد ظهر للعالم واعترفوا بان التاموس الذي
 بعث به محمد صلى الله عليه وسلم أعظم تاموس طرق العالم ويصدقوا الانبياء قد ذكروا الملائكة
 والجن أرادوا ان يجمعوا بين ذلك وبين قول اسلافهم اليونان الذين هم من أفسد النطق عن
 معرفة الله وملائكته وكتبه ورسله وأولئك قد اثبتوا عقولا عشرة يسمونها المجردات والمفارقات
 وأصل ذلك مأخوذ من مفارقة النفس للبدن فسموا تلك مفارقة لفارقها المادة ومجردا لتجردها
 عنها . واثبتوا للأفلاك لكل تلك نفسا واكثرهم جعلها اعراضا وبعضهم جعلها جواهر وهذه
 المجردات التي اثبتوها عند التحقيق الى أمور موجودة في الازدهان لافي الاعيان كما اثبت
 أصحاب الوسطاء أعدادا مجردة وكما أثبت أفلاطون المثل الافلاطونية المجردة واثبتوا هيولى مجردة
 عن الصورة مدة . وخلا مجردين . وقد اعترف حذاقهم بان ذلك انما يتحقق في الازدهان
 لافي الاعيان فلما أراد هؤلاء المتأخرون منهم كابن سينا ان يثبت أمر النبوة على اصولهم الفاسدة
 زعموا ان النبوة لها خصائص ثلاثة من اتصف بها فهو نبي ان يكون له قوة علمية يسمونها
 القوة القدسية ينال بها العلم بلا تعلم وان يكون له قوة تخيلية تخيل ما يملكه في نفسه بحيث يرى
 في نفسه صورا ويسمع في نفسه صوتا كما يراه النائم ويسمعه ولا يكون لها وجود في الخارج
 وزعموا ان تلك الصور هي ملائكة الله وتلك الاصوات هي كلام الله . وان يكون له قوة
 فعالة يؤثر بها في هيولى العالم وجعلوا كرامات الاولياء ومعجزات الانبياء وخوارق السحرة
 من قوى النفس فاقروا من ذلك بما يوافق أصولهم دون قلب المصاحبة ودون انشقاق القمر
 ونحو ذلك فانهم ينكرون وجود هذا وقد بسطنا الكلام على هؤلاء في مواضع وبيان كلامهم
 هذا من أفسد كلام وان هذا الذي جعلوه من خصائص النبي يحصل ما هو أعظم منه لا حاد
 العامة ولأقل اتباع الانبياء وان الملائكة التي اخبرت بها الرسل أحياء ناطقون أعظم مخلوقات
 الله وهم كثيرون ولا يعلم جنود ربك الا هو وائسوا عشرة وائسوا اعراضا لاسيما وهؤلاء

يرحمون ان الصادر الاول هو العقل الاول عنه صدر كل ما سواهم من غير ان يكون
 ماسوي الله .

وكذلك كل عقل وب كل مبدوء والعقل الصادر العاشر رب كل ما تحت تلك القصر وهذا مما يعلم
 فساده بالاضطرار من دون الرب فليس أحد من الملائكة بعد ما خلق ماسوي الله وهؤلاء
 يزعمون ان العقل الاول هو العقل المذكور في حديث يروي ان أول ما خلق الله العقل فقال له
 اقبل فاقبل فقال له ادبر فادبر فقال وعزني ما خلقت خلقا اكرم على منك فبك آخذ وبك أعطى
 وبك الثواب وعليك العقاب ويسمونه أيضا القلم لما رأوا انه قد روي ان أول ما خلق الله القلم
 والحديث الذي ذكره في العقل كذب موضوع عند أولى المعرفة بالحديث كما ذكر ذلك أبو
 حاتم البستي وأبو الحسن الدارقطني وابن الجوزي وغيرهم وليس هو في شيء من دواوين
 الحديث التي يعتمد عليها ومع هذا فلفظه لو كان ثابتا لكان حجة عليهم فان لفظه أول ما خلق الله
 العقل قال له . ويروي لما خلق الله العقل قال له . وفي الحديث انه خاطبه في أول أوقات خلقه ليس
 معناه انه أول المخلوقات وأول منصوب على الظرف كما في اللفظ الآخر لما . وتتمام الحديث
 ما خلقت خلقا اكرم على منك فهذا يقتضي انه خلق قبله غيره ثم قال فبك آخذ وبك أعطى
 وبك الثواب وعليك العذاب فذكر أربعة أنواع من الاعراض وعندهم ان جميع جواهر
 العلوي والسفلي صدر عن ذلك العقل فاين هذا من هذا *

وسبب غلطهم ان لفظ العقل في لغة المسلمين ليس هو لفظ العقل في لغة هؤلاء اليونانيين فان
 العقل في لغة المسلمين مصدر عقل يعقل عقلا كما في القرآن وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا
 في أصحاب السعير وقوله تعالى ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون أفلم يسيروا في الارض فسيكون
 لهم قلوب يعقلون بها ويراد بالعقل الغريزة التي جعلها الله للانسان يعقل بها واما اولئك فالعقل
 عندهم جوهر قائم بنفسه كالعقل وليس هذا مطابقا للغة الرسول صلى الله عليه وسلم والقرآن
 وعالم الخلق عندهم كما يذكره ابو حاتم عالم الاجسام واما العقول والنفوس فيسميها عالم الامر
 وقد يسمى العقل عالم الجبروت والنفوس عالم الملكوت والاجسام عالم الملك ويظن من لا يعرف
 لغة الرسول ومعاني الكتاب والسنة ان في القرآن والسنة من ذلك الملك والملكوت والجبروت
 ما يوافق هذا وليس الامر كذلك (وهؤلاء) يلبسون على المسلمين تليسا كثيرا كاطلاقهم ان

الفلک محدث أي معلول مع انه قديم عندهم والمحدث لا يكون الا مسبوقا بالعدم ليس في لغة العرب ولا في لغة أحد انه يسمى القديم الازلی محدثا والله سبحانه قد أخبر انه خالق كل شيء وكل مخلوق فهو محدث وكل محدث كائن بعدان لم يكن ما ظرتهم أهل الكلام من الجهمية والمعتزلة مناظرة قاصرة لم يعرفوا بها ما أخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم ولا حكموا فيها قضايا المقول . فلا للاسلام نصروا . ولا لاعدائه كسروا . وشاركوا اولئك في بعض قضاياهم الفاسدة ونازعوه في بعض المعقولات الصحيحة فصار قصور هؤلاء في العلوم السمعية والعقلية من اسباب قوة ضلال أولئك كما بسط في غير هذا الموضع *

وهؤلاء المتفلسفة قد يعملون جبرائيل هو الخيال الذي ينشك في نفس النبي و الخيال تابع للعقل . فجاء الملاحدة الصوفية الذين شاركوا هؤلاء انفسه وزعموا انهم أولياء الله ونوابه أفضل من النبي وانهم يأخذون عن الله بلا واسطة كابن عربي صاحب الصوحى والمصوح فقال انه يأخذ من المعدن الذى يأخدمه الملك الذى يوحى به الى الرسول والمعدن عنده هو المعدن والملك هو الخيال والخيال تابع للعقل وهو يزعمه يأخذ عن العقل الذى هو أصل الخيال وهو يأخذ عن الخيال فلماذا صار عند نفسه فوق الالهى ولو كان خاصة النبي ماذا كروه . ان هو ان جنسه فضلا عن ان يكون فوقه فكيف وما ذكروه يحصل لاحاد المؤمنين والله عز وجل ذلك فان ابن عربي وأماله وان ادعوا انهم من الصوفية فهم من الصوفية الملاحدة الملاحدة ليسوا من صوفية أهل الكلام فضلا عن ان يكونوا من مشيخ أهل الكتاب والله كانه صانع ابن عياض وابراهيم بن الادهم وابى سليمان الداراني ومهرووف الكرخي والحيدري ثم قال ابن عبيد الله التستري وأماله *

والله سبحانه قد وصف الملائكة في كتابه بصفات ما بين قول هؤلاء كموا له تعالى وهما . . الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون الله ما بين يديه وما خلفهم الى قوله وهم من خشية مشفقون . ومن يعل منهم فى الامن لله فديار عرشه كذلك نجزي الظالمين . وقال تعالى وكفى من ملك فى السموات لآتى سماءهم بها الى قوله ويرضى . وقال تعالى قل ادعوا الدين دعتم من دونه لا اله الا هو فى السموات والارض الى قوله وما لهم من طير ولا تمنع الشعاعة له لا من سماء ولا من الارض

من في السموات والارض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون . وقد أخبر ان الملائكة جاءت ابراهيم في صورة البشر وان الملك تمثل لمريم بشراً سوياً . وكان جبرائيل . أنى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية الكلبي وفي صورة الاعرابي فرآهم الناس كذلك . وقد وصف جبرائيل بأنه ذو قوة عند ذى العرش مكين . طاع ثم أمين . وان محمداً صلى الله عليه وسلم رآه بالافق المدين . ووصف بأنه شديد القوى ذو مرة فانه تموى وهو بالافق الاعلى ثم دنا فندلى فكان قاب قوسين أو أدنى فوحي الى عبده ما أوحى . الى قوله واقد رأى من آياتنا الكبرى *

وقد ثبت في الصحيحين عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لم ير جبرائيل في الصورة الى حاق عليها الا من من منى مره في الافق الاعلى والنزله الاخرى عند سدره المنتهى ووصف جبرائيل في مواضع أخر بأنه الروح الامين ووصفه بأنه روح القدس الى غير ذلك من الصفات الى ان منها انه من أعظم مخلوقات الله لاجباء المقلاء . وانه جوهري قائم بنفسه ليس خيالاتي نفس النبي كما رسمه هؤلاء الملاحدة المفسدة المدعون ولادة الله وانهم أعلم من الانبياء وعابة تحقيق هؤلاء . تكرر أصول الايمان فان أصول الايمان ان يؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وحصة أمرهم جحد الخالق فانهم جعلوا وجود المخلوق هو وجود الخالق وقالوا لو حود واحد ولم يميزوا بين الواحد بالعين والواحد بالنوع فان الموجودات اشتركت في مسمى الوجود كما يشرك الناس في مسمى الانسان والحيوان في مسمى الحيوان ولكن هذا المشرك الكلي لا يكون . مشركاً كايا الا في ادهن والا للحيوانية الفاعلة بهذا الانسان ليست هي الحيوية العامة بالتموس ووجه الدورات ليس بعينه وجود لاسان فوجود الخالق حل في ذاته . ان لا حود مخلوقاته رصمعة مؤلفهم قتل فرعون الذي عطل الصانع فانه لم ينكر هذا . المشهود لكن راعى انه من حود مدسه لاسان له وهؤلاء وافهمه في ذلك ولكن زعموا . هو الله . كادرا اصله . وان كان هر اظهر مسادهم ولهذا جعلوا عباد الاصنام ماعبدوا الله . قالوا ما كان فرعون في . صلب . التحكم صائب الديف طال اثاركم الاعلى وان كان الكل أرباباً . ما ارى الاعلى ما علمته في اطلاس . الحكم فيكم قالوا ما علمت السحرة صدق فرعون . هـ . قرأوا بذلك . ماوا . اسر ماأت فاص انا مضي منه الحماة لنيا قالوا مسح قول

مؤمنون انكر الايمان وان كان فرعون على غير الحق . ثم انكروا حقيقة اليوم الآخر فصاروا من الظالمين
سعيون كما نكروا اهل الجنة فصاروا ككافرين بالله وباليوم الآخر وعلا ثقتهم وكبرهم وفسادهم وفساد
الهمم خلاصة نظامهم من اهل الله وانهم انحططوا من الانبياء وان الانبياء انما يعرفون الله من مشكائهم
وليس هذا الموضع بمطابق لما لحاظه هؤلاء . ولكن لما كان الكلام في اولياء الله والفرق بين
اولياء الرحمن وأولياء الشيطان وكان هؤلاء من أعظم الناس دعوى لولاية الله وهم من أعظم
الذين ولاية للشيطان فنبها على ذلك . ولهذا عامة كلامهم انما هو في الحيات الشيطانية ويقولون
ما يقول صاحب الفتوحات بان ارض الحقيقة ويقول هي ارض الخيال فيعترف بان الحقيقة التي
تسكن فيها هي خيال والخيال محل تصرف الشيطان فان الشيطان يخيل للانسان الامور بخلاف
ماهي قال تعالى ومن يمش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين وانهم ليصدونهم
الى قوله فيس القرين *

وقال تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل
ضلالا بعيدا . الى قوله بعدهم ويمتنهم وما بعدهم الشيطان الا غرورا *

وقال تعالى وقال الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم وعد الحق الى قوله اني كفرت بما
اشركتمون من قبل . وقال تعالى واذنين لهم الشيطان اعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من
الناس واني جار لكم الى قوله اني اخاف الله والله شديد العقاب *

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح انه رأى جبرائيل ينزع الملائكة
والشياطين اذا رأت ملائكته التي يؤيد بها عبادهم هربت منهم والله يؤيد عبادهم المؤمنين بملائكته
قال تعالى اذ يوحى ربك الى الملائكة اني معكم فثبتوا الذين آمنوا . وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا
اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود الى قوله وجنودا لم تروها وقال تعالى فانزل الله سكينته
على رسوله وعلى المؤمنين وانزل جنودا لم تروها . وقال تعالى اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله
معنا فانزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها . وقال تعالى اذ يقول للمؤمنين ان يكفيمكم ان
يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا
يمدكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين وما جعله الله الا بشري لكم ولتطمئن به
قلوبكم وما النصر الا من عند الله *

هو هؤلاء ، أسهم في أرواح شيطانية مثل غيره من رسل الله صلى الله عليه وآله وسلم
 التي خاطبت من بعد النكوا كتب والاسلام . وكان من أول من ظهر من هؤلاء في الاسلام
 المختار بن عبيد الله الذي أخبره النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح انه قد بعث
 في صحبه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سيكون في قيف كتاب ومبين فكان الكتاب
 المختار بن عبيد الله وكان المبير الحجاج بن يوسف . قيل لان مختار يزعم انه نزل
 عليه . فقال صديق قال تعالى هل ابنتكم على من نزل الشياطين نزل على كل أفك أنهم
 وقال الآخر . وقيل له ان المختار يزعم انه يوحى اليه فقال قال الله تعالى وان الشياطين
 ليوحيون الى أوليائهم *

(ومن هذه الارواح) الشيطانية الروح الذي يزعم صاحب الفتوحات انه قال في ذلك الكتاب
 ولهذا يذكر أنواعا من الحلوات الطعام معني وحال معني وهذه مما تنتج سحاب الافضل بالحن
 والشياطين فيظنون ذلك من كرامات الاولياء . وانما هو من الاحوال الشيطانية وأعرف من
 هؤلاء عددا . منهم من كان يحمل الى مكان بعيد ويعود . ومنهم من كان يؤتى بمال مسروق
 تسترقه الشياطين وتأتيه به . ومنهم من كانت تدله على السراق يحون بجمل^(١) له من الناس
 أو تعطيمهم له اذا دلهم على سرقاتهم ونحو ذلك *

(ولما كانت أحوال) هؤلاء شيطانية كانوا مناقضين للرسل صلوات الله عليهم كما يوجد
 من صاحب الفتوحات المسكية والفصوص وأشياء ذلك انه يمدح الكفار مثل قوم نوح وهود
 وفرعون وغيرهم وينتقص بالانبياء بنوح و ابراهيم وموسى وهارون وغيرهم ويندم شيوخ
 المسلمين كالجنيد بن محمد وسهل بن عبد الله التستري وأمثالهما ويمدح المذمومين عند المسلمين
 كالحلاج ونحوه كما ذكرته في التجليات الخيالية الشيطانية فان الجنيد قدس سره كان من
 أئمة الهدى . فستل عن التوحيد فقال التوحيد افراد الحدوث عن القدم فين ان التوحيد
 ان يميز بين القديم والمحدث أى الخالق والمخلوق وصاحب الفصوص أنكر هذا وقال في مخاطبة
 الخيالية الشيطانية له جنيد هل يميز بين المحدث والقديم الا من يكون غيرهما خطأ الجنيد في
 قوله افراد المحدث عن القديم لان قوله ان وجود المحدث هو عين وجود القديم (كما قال في

موضوعه لا يخرج من حيث هو لا هو ولا غيره ولا هو ولا غيره
وهو عين الوجودات فانسحب عنها ما هي الطبيعة لها ولا هو (ال) ان قال غير
عين ما بطن وهو عين ما ظهر وما شئ من راء غيره وما شئ من بطن عنه سواء وهو المنسحب
او سجد الخراز وغير ذلك من أسماء الحقائق

في فقال لهذا الملتحد في ليس من شرط المميز بين الشئين بالعلم والقول ان يكون ثالثا غيرهما
فان كل واحد من الثامن يميز بين نفسه وبين غيره وليس هو ثالثا فالمميز يعرف انه عبد ويميز
بين نفسه وبين خالقه والخالق جل جلاله يميز بين نفسه وبين مخلوقاته ويعلم انه ربهم وانهم
عباده كما لطق بذلك القرآن في غير موضع واستشهدنا بالقرآن عند المؤمنين الذين يقولون
به باطنا وظاهرا واما هؤلاء الملاحدة فيزعمون ما كان يزعمه التلمذاني منهم وهو اخذتهم في
الحادهم لما قرأ عليه القصص فقبل له القرآن يخالف قولكم فقال القرآن كله شرك وانما
التوحيد في كلامنا فقبل له اذا كان الوجود واحدا فلم كانت الزوجة حلالا والاخت حراما
قال الكل عندنا حلال ولكن هؤلاء المحجوبون قالوا حرام فقلنا حرام عليكم وهذا مع كفره
العظيم تناقض ظاهر فان الوجود اذا كان واحدا فن المحجوب ومن الحاجب ولهذا قال بعض
شيوخهم لمريده من قال لك ان في الكون سوى الله فقد كذب فقال له مريده فن هو الذي
يكذب وقالوا لا آخر هذه مظاهر فقال لهم المظاهر غير الظاهر أم هي هو فان كانت غيرها
فقد قلتم بالثنائية وان كانت هي اياها فلا فرق (وقد) بسطنا الكلام على كشف اسرار هؤلاء
في موضع آخر وبيننا حقيقة كل واحد منهم وان صاحب الفصوص يقول المعلوم شيء ووجود
الحق فاض عليه فيفرق بين الوجود والشبوت . والمعتزلة الذين قالوا المعلوم شيء ثابت في الخارج
مع ضلالهم خير منه . فان أولئك قالوا ان الرب خلق لهذه الاشياء الثابتة في العدم وجودا
ليس هو وجود الرب . وهذا زعم ان عين وجود الرب فاض عليها فليس عنده وجود مخلوق
مباين لوجود الخالق . وصاحبه القنوي يفرق بين المطلق والمعين لانه كان أقرب الى الفلسفة
فلم يقر بان المعلوم شيء . لكن جعل ا- ق هو الوجود المطلق وصنف مفتاح غيب الجمع والوجود
وهذا القول أدخل في تعطيل الخارج واعد . فان المطلق بشرط الاطلاق وهو الكلّي
العقلي لا يكون الا في الاذهان لا في الاعيان . والطلاق لا بشرط شيء وهو الكلّي الطبيعي

وإن قيل أنه لو جرد في الطرح لا يوجد في الطرح إلا مقتضى وهو جرد من العقل فليس
 يقول بقوله في الطرح قبله أنه يكون وجود الرب اما مقتضى في الطرح واما أن يكون عين
 وجود المخلوقات . وهل يخلق الطرح الكلي أم يخلق الشيء نفسه أم المقتضى يخلق الوجود أو
 يكون بعض الشيء خالقاً لجميعه وهؤلاء يقولون من الطول لأنه يقتضي شيئين أحدهما
 بالآخر . وعندهم الوجود واحد . (ويقولون) أن النصاري إنما كفروا لما خصصوا المسيح
 بأنه هو الله ولو عبدوا لما كفروا . وكذلك يقولون في عباد الأصنام إنما أخطوا لما اعتقدوا
 بعض الظاهر دون بعض فلا عبدوا الجميع لما أخطوا عندهم . وهذا مع ما فيه من الكفر
 العظيم فيه ما يلزمهم دائماً من التناقض لأنه يقال لهم فمن الخطي . لكنهم يقولون أن الرب
 هو الموصوف بجميع النقاظ التي يوصف بها المخلوق ويقولون أن المخلوقات توصف بجميع
 الكمالات التي يوصف بها الخالق ويقولون ما قاله صاحب الفصوص فالعقل لنفسه هو الذي
 يكون له الكمال الذي يستوعب جميع النوعات الوجودية والنسب المدمية سواء كانت محدودة
 عرفاً أو عقلاً أو شراً . أو مذمومة عرفاً أو عقلاً أو شراً فليس ذلك إلا لمسمى الله خاصة
 وهم مع هذا الكفر لا يندفع عنهم التناقض فانه معلوم بالحس والعقل أن هذا ليس هو ذلك
 وهؤلاء يقولون ما كان يقوله التماساني . مثبت عندنا بالكشف ما يناقض صريح العقل .
 ويقولون من أراد التحقيق يعني تحقيقهم فليترك العقل والشرع . وقد قلت لمن خاطبت منهم
 معلوم أن كشف الانبياء أعظم وأتم من كشف غيرهم وخبرهم أصدق من خبر غيرهم . والانبياء
 صلوات الله عليهم يخبرون بما تعجز عقول الناس عن معرفته لا بما يعرف الناس بعقولهم انه
 ممتنع فيخبرون بمجازات العقول لا بمحالات العقول . ويمتنع أن يكون في اخبار الرسول
 ما يناقض العقل الصريح ويمتنع أن يتعارض دليلان قطعيان سواء كانا عقليين أو سمعيين أو كان
 أحدهما سمعياً والآخر عقلياً فكيف بمن ادعى كشفاً يناقض الشرع والعقل . وهؤلاء قد
 لا يريدون الكذب لكن يخيل لهم أشياء تكون في نفوسهم ويظنونها في الخارج . وأشياء
 يرونها تكون موجودة في الخارج لكن يظنونها من كرامات الصالحين . وتكون من تليسات
 الشياطين وهؤلاء الذين يقولون بالوحدة يقدمون الاولياء على الانبياء ويذكرون أن النبوة
 لم تنقطع كما يذكرون عن ابن سبئين ونحوه . ويجعلون المراتب ثلاثة يقولون العبد يشهد أولاً طاعة

بمعصية ثم طاعة لا معصية ثم لا طاعة ولا معصية والشهود الأول وهو الشهود الخمسة
هو الفرق بين الطاعات والمعاصي . وأما الثاني غير شهود فهو الشهود الثاني كما أن بعض هؤلاء
يقول أنا كافر برب بعضي . وهذا يزعم أن المعصية مخالفة الإرادة التي هي المشيئة وخلق كافر
داخلون تحت حكم المشيئة . ويقول شاعرهم .

أصبحت متضلاً لما اختارته . مني فتبلى كله طاعات

ومعلوم أن هذا خلاف ما أرسل الله به رسوله وأرسل به كتبه قال المعصية التي يستحق صاحبها
اللعن والعقاب مخالفة أمر الله ورسوله كما قال تعالى تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله
جنت تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك هو الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله
ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها . وسندكر الإرادة الكونية والدينية والأمر الكوني
والديني . وكانت هذه المسألة قد اشتبهت على طائفة من الصوفية فينبأ الجليل رحمه الله فمن
اتبع الجليل فيها كان على السداد ومن خالفه ضل فأنهم تكلموا أن الأمور كلها بمشيئة الله
وقدرته وفي شهوده هذا التوحيد وهذا يسمونه الجمع الأول فبين لهم الجليل أنه لا بد من شهود
الفرق الثاني وهو أنه مع شهود كون الأشياء كلها مشتركة في مشيئته وقدرته وخلقها فيجب
الفرق بين ما يأمر به ويحبه ويرضاه

وبين ما ينهى عنه ويكرهه ويسخطه ويفرق بين أوليائه وأعدائه كما قال تعالى (افجعل المسلمين
كالجبريين ما لكم كيف تحكمون) وقال تعالى (ام نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء
بحياتهم ومماتهم ساء ما يحكمون وقال تعالى (وما يستوى الاعمي والبصير والذين آمنوا وعملوا
الصالحات ولا المسىء قليلاً ما تتذكرون) ولهذا كان مذهب سلف الامة وأئمتها أن الله تعالى
خالق كل شيء وربهم ومليكه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن لا رب غيره وهو مع ذلك أمر بالطاعة
ونهى عن المعصية وهو لا يحب الفساد ولا يرضى لعباده الكفر ولا يأمر بالفحشاء وإن كانت
واقعة بمشيئته فهو لا يحبها ولا يرضاها بل يبغضها ويذم أهلها ويعاقبهم والمرتبة الثالثة أن لا يشهد
طاعة ولا معصية فانه يرى أن الوجود واحد وعندهم أن هذا هو غاية التحقيق والولاية لله
وهو في الحقيقة غاية الحاد في أسماء الله تعالى وصفاته وغاية المداوة لله فان صاحب هذا المشهد
يتخذ اليهود والنصارى وسائر الكفار أولياء وقد قال الله تعالى (ومن يتوله منكم فإنه منهم)

والكبرياء من الشريك ولا وإن فخرج من هذه برأيه الطويل وقال تعالى (قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم) إلى قوله (حتى آمنوا بالله وحده) وقال الطويل لقومه المشركين (أنتم أنتم المصدقون أنتم وأنتم لا تفهمون) فأنهم عدوني لأرب العالمين وقال تعالى لا تعبدوا ما يوسوسون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الآثام وأنهم يدعون من دونه وهو لا قد صفت لهم كتاباً وقصصاً على مذهبه مثل قصيدة ابن الفارض السبعة بطم السلوك ويقول فيها *

لما صلاتني بالمقام أقيمتها وأشهد فيها أنها لي صلت
كلانا متصل واحد ساجد إلى حقيقته بالجمع في كل سجدة
وما كان لي أصل سوى ولم تكن صلاتي لتعزى في كل ركعة
~~~~~ إلى أن قال ~~~~~

وما زلت إياي ولم تزل ولا      فرق بل ذاتي لذاتي أحبت  
إلى رسولا كنت مني مرسلًا      وذاتي بآياتي على استدلت  
فان دعيت كنت المحيب ولم أكن      مناد أجبتنا من دعائي ولبت  
إلى أمثال هذا الكلام ولهذا كان القائل عند الموت ينشد \*

ان كان منزلي في الحب عندكم      ما قد لقيت فقد ضيعت أيامي  
أمنية ظفرت نفسي بها زمنًا      واليوم أحسبها أضغاث أحلامي

فانه كان يظن أنه هو الله فلما حضرت ملائكة الله لقبض روحه تبين له بطلان ما كان يظنه وهو لا. ممن قال الله سبحانه فيهم ( أفن زين له سوء عمله فرأه حسنًا ) وقد قال تعالى ( يسبح له ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم ) فجميع ما في السموات وما في الارض يسبح الله ثم قال تعالى ( له ملك السموات والارض يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم ) وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول في دعائه اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء خالق الحب والنوى منزل التوراة والانجيل والقرآن أعوذ بك من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها أنت الاول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء

وانت الباطن فليس حركت من راقص على الدين وأعلى من المنبر ثم قال تعالى ( هو الذي  
خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج  
منها وما ينزل من السماء وما يرتج فيها وهو معكم ) فلفظ مع لا يقتضي في لغة العرب أن يكون  
أحد الاثنين مختلطاً بالآخر كقوله تعالى ( اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ) وقوله تعالى ( محمد  
رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم ) وقوله تعالى ( والذين آمنوا من بعد  
وهاجروا واجاهدوا معكم فاولئك منكم ) ونقطة مع جاءت في القرآن عامة وخاصة فالمعنة في هذه  
الآية وفي آية المجادلة ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ما يكون من نجوى  
ثلاثة إلا هو رابهم الى قوله ان الله بكل شيء عليم وفتح الكلام بالهم وخسته بالهم ولهذا قال  
ابن عباس والضحاك وسفيان الثوري والامام أحمد بن حنبل وغيرهم هو معهم يعلمه وإما  
المعينة الخاصة في قوله تعالى ( ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ) وقوله تعالى لموسى  
وهارون ( اني معكما أسمع وأرى وقال تعالى عن النبي صلى الله عليه وسلم اذ يقول لصاحبه لا  
تحزن ان الله معنا يعني النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر الصديق فهو مع موسى وهارون دون  
فرعون ومع محمد صلى الله عليه وسلم وصاحبه دون ابى جهل وغيره من أعدائه وهو مع الذين  
اتقوا وكانوا محسنين دون الظالمين المعتدين فلو كان معنى المعينة انه بذاته في كل مكان تناقض  
الخبر الخاص والخبر العام بل المعنى أنه مع هؤلاء بنصره وتأيسده دون اولئك . وقوله تعالى  
( هو الذي في السماء اله وفي الأرض اله أى هو اله من في السماء واله من في الأرض كما قال تعالى  
وله المثل الاعلى في السموات والأرض وكذلك قوله وهو الله في السموات وفي الأرض كما قرره  
أئمة العلم أنه المعبود في السموات والأرض وأجمع سلف الامة وأتمتها ان الرب تعالى بائن من  
مخلوقاته يوصف بما وصف نفسه وبما وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم من غير تحريف ولا  
تعطيل ومن غير تكليف ولا تمثيل فيوصف بصفات الكمال دون صفات النقص ويعلم أنه  
ليس كمثله شيء لا في ذاته ولا في شيء من صفات الكمال . قال الله تعالى ( قل هو الله أحد  
الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ) قال ابن عباس الصمد العليم الذي كل في علمه  
العظيم الذي كل في عظمته . التقدير الكامل في قدرته . الحكيم الكامل في حكمته السيد  
الكامل في سودده وقال ابن مسعود وغيره الصمد الذي لا جوف له والاحد الذي لا نظير له

فأما القاصد بضم القاء فصحت الكلام الذي القاصد عند رتبة الاستدلال  
لا يمثل له . وقد بسطنا الكلام على ذلك في تقرير هذه السورة وكوفاً لفضل الله القرآن  
أعلى المقصود من قوله من كلام شيخ الإسلام قدس الله روحه .

وهذه نسخة مما رجلي بأهل الحلول والاتحاد والشيخ على القاري والسند الثماني والشيخ  
محمد البخاري والشيخ عبد الباري والعلامة عمدة الله والدين كتب مفرقة في الكلام عليهم  
وردهم . ولعلنا شاء الله تعالى نورد في ذلك كتاباً يذكر فيه جميع ما قاله العلماء الربانيون فيهم  
ونذكر من أهل الطرائق المبتدعة . وما عندهم من المخالفات للشرعية .

والمقصود مما نقلناه كله أن قول النبهاني عن أهل الحلول والاتحاد أنهم أولياء الله كلام  
دل على جهله وتابعه لهواه وغيه . وقد ذكر الشيخ على القاري في الرد على النصوص من  
المنكرات والاهام والغلط ما تقشعر منها الجلود . وقال في آخر كتابه وما سبق من المنكرات  
في كلام ابن عربي لا سبيل إلى صحة تأويلها فلا يستقيم اعتقاد أنه من أولياء الله مع اعتقاد صدور  
هذه الكلمات منه إلا باعتقاد أنها لم تصدر عنه أو أنه رجع إلى ما يعتقده أهل الإسلام في ذلك  
ولم يجيء بذلك عنه خبر ولا روي عنه أثر فذمه جماعة من أعيان العلماء وكابر الأولياء لأجل  
كلامه المنكر \*

واما قول النبهاني عن كتب ابن تيمية أنه بسبب كلامه على القائلين بالحلول والاتحاد  
وغير ذلك مما يدل على البطالان والفساد قلل الله النفع بها الخ فجوابه أن الله تعالى لم يقلل  
الانتفاع بها بل لم يزل الناس يلتقطون منها درر الفوائد ويصححون بها أعمالهم والعقائد  
وهي كما قال الحافظ ابن القيم تشتري بالغيالي من الاثمان في كل عصر وزمان فاي عالم من  
العلماء انتفع الناس بكتبه كما انتفعوا بكتب شيخ الإسلام وذلك من المعلوم بين الخاص والعام  
ولكن الامر كما قيل \*

قد تنكر العين ضوء الشمس من رمد وينكر الفم طعم الماء من سقم

وكتب المتأخرين من الحنابلة وغيرهم مشحونة بالنقل عن كتبه والمنقولات عنها زينة للكتب  
وغرة محاسنها . وقد أودع الله تعالى فيها خاصية التأثير في القلوب فلا تجد أحداً يطالع فيها  
إلا وفتح الله عليه أبواب العلوم . وأفاض عليه من زلال عذب منطوقها والمفهوم . إلا من قسى

عنه وكتب حياته كما قال تعالى عن كتابه فصل في كتبه وكتبه في كتبه وكتبه في كتبه  
 الضميمة الذين يقصون عهد الله من بسط معناه وقطعوا ما أمر الله أن يوصل ويصنعون  
 في الأرض أولئك هم الفاسقون \*

وقال النبهاني رحمه الله ومن كتبه منهاج السنة في الرد على الرافضين وكتاب العقل والنقل في الرد  
 على السكانيين من أهل السنة كالاشعري والشاربدي وأصحابهما وهم معظم الأمة الحمدية  
 قال ومنهاج السنة وإن كان مؤلفا في الرد على الرافضين إلا أنه حشاه بالرد على أهل السنة والرد  
 على ساداتنا الصوفية ومن يستفيد منهم كقولهم في جواب قول الرافضي يجب في كل زمان امام  
 معصوم بعد أن بين فسادهم وهل هذا إلا أقصد مما يدعيه كثير من العامة في القطب والغوث  
 ونحو ذلك من أسماء يعظمون مسميها بما هو أعظم من مرتبة النبوة من غير تعيين لشخص  
 معين يمكن أن ينتفع به الانتفاع المذكور في مسمى هذه الأسماء (وكما يدعي) كثير منهم حياة  
 الخضر مع أنهم لم يستفيدوا بهذه الدعوى منفعة لا في دينهم ولا في دنياهم وإنما غاية من يدعي  
 ذلك أنه يدعي جريان بعض ما يقدر الله على يدي مثل هؤلاء وهذا مع أنهم لا حاجة لهم إلى  
 معرفته لم ينتفعوا بذلك لو كان حقا فكيف إذا كان ما يدعونه باطلا ومن هؤلاء من يمثل  
 له الجنى في صورة ويقول أنا الخضر ويكون كاذبا وكذلك الذين يذكرون رجال الغيب ورؤيتهم  
 إنما رأوا الجن وهم رجال غائبون وقد يظنون أنهم انس . وهذا قد بيناه في مواضع تطول  
 حكايتها مما تواتر عندنا \*

وقال النبهاني في الاعتراض على الشيخ \* وهكذا دأبه في انكار ما لم يحيط بعلمه وجعله في  
 درجة المستحيلات مع أنه ثبت عند غيره من جماهير المسلمين من الأولياء العارفين والعلماء  
 العاملين والعباد والصالحين وغيرهم ثبوتنا لا يحتمل وقوع الشك في صحته . ثم أنه استشهد على  
 صحة دعواه بكلام الياضي وابن حجر المكي ونجم الدين الاصفهاني واضرابهم من الغلاة \*  
 أقول جوابه \* من وجوه (الاول) أنا تكلمنا سابقا عن جميع كتب الشيخ وذكرنا في  
 مدحها وتقريظها ما ذكرنا وقلنا ان منهاج السنة من أجل كتب الشيخ وفيه من الفوائد الدينية  
 ما يعز وجود نظيره في غيره وما أحسن ما قرظ به الاديب الفهامة الشيخ طه بن محمود رئيس  
 التصحيح في المطبعة الكبرى وهو \*



اللهم صل على النبي محمد  
 اللهم صل على محمد  
 فقام بالمرطق في الناس مديحا  
 وبعد أهواه جمع شملها  
 أنهم وهم حتى المذهب الملم  
 أنهم وليل الرقص والنصب حالك  
 أني مشرأ لني أهدي من القطا  
 أني أمة بعض الصحابة دينهم  
 فأنكر ما قد خالف الدين والتقى  
 وأفنى كتاب الله فيهم وأنهم  
 وناضل عن حسب النبي وحزبه  
 فهل مثل هذا الخبر أولى بشكره  
 ولكن أعداء الفضائل حجة  
 سأشكره دهرى عن الناس إذ غدا  
 فلو كان تأليف الفتى مخلدا له  
 ولو كان في الدنيا جزاء لمحسن  
 فأسألك اللهم هتان رحمة

فأنقاد النبهاني على هذا الكتاب . أشبه شيء بفتح الكلاب للسحاب . أبان للناس جهله  
 وغبوته وضلاله . وعداوته للدين . وانحرفه عن سبيل المسلمين والمؤمنين \*

\* الوجه الثاني \* ان النبهاني انتقد كتاب المنهاج واعترض على مصنفه في انكاره الخضر  
 والاقطاب والاولاد ورجال الغيب وغيرهم مما ابتدعه المتصوفة والغلاة ترويجا لمقاصدهم  
 وانتقاده هذا مما لا وجه له لان الرافضة لما أوجبوا اللطف على الله ومراعاة لاصلاح وان  
 الأئمة منحصرين بزعمهم في اثني عشر اماما وهم لا يستوعبون الزمان الى قيام الساعة لهم  
 القول بالمنتظر مع ان حجج الله لا تقوم بخفي مستور لا يقع العالم له على خبر ولا ينتفعون به في



في أملا فلا يهل بطريقه ولا يصل بسببى ولا يأتى بأمر ولا دليل في عورة عاى  
 عنه الله قالت من لا يرى له شخص ولا سمع له كلمة ولا يعلم له مكان ولا سلطان على القول  
 القائلين \* فان الذي دعاهم الى ذلك انهم قالوا لا بد منه في الطب للمكابين وانقطاع حجتهم  
 عن الله فبذلك المصداق لطيف حصل بهذا المدوم لا للمسوم وأي حجة آتت من الخلق على ربه  
 باصلاكم الباطل فان هذا المدوم اذا لم يكن لهم سبيل قط الى لقائه والا هتداء به قول في تكليف  
 ما لا يطان أبلغ من هذا وهل في المذموم والحجة أبلغ من هذا فالذي قرئتم منه وقسم في نشر  
 منه \* وكنت في ذلك كما قيل \*

المستجير بعمره عند كبره \* كالمستجير من الرمضاء بالنار

ولكن أبى الله الا أن يفضح من تنقص بالضحامة الاخيار \* وبسادة هذه الامة الارباب \* وان  
 يرى الناس عورته ويغيره بكشفها ونعوذ بالله من الخذلان \* ولقد أحسن القائل \*

ما ان للسرداب ان يلد الذي \* تلتتموه بزعمكم ما آت

فعلى عقولكم المفاء فانكم \* تلتشم العنقاء والفيلا

ولقد بطلت حجج استودعها مثل هذا الغائب وضاعت أعظم ضياع \* فهم أبطلوا حجج الله  
 من حيث زعموا حفظها \*

\* فلما رد الشيخ \* على ابن المطهر الحلي القول بالمنتظر على أحسن وجه وأراد سد أبواب طرق  
 مناظرتهم وحجاجهم ومعارضتهم على الخضر والاقطاب والا وتاد ونحوهم وأبطل القول بوجودهم  
 وانه ليس من الدين في شى \* ولولا ذلك لا يمكن ان يقولوا ان القول بالمنتظر كقول بالخضر  
 والقطب والبدل والوتد وغيرهم لاسيما وحياة الخضر أطول بكثير والقائلون به أكثر فما هو  
 جوابكم فهو جوابنا \* فكان من الواجب على الشيخ بيان الحقيقة في ذلك \* واقامة الدليل على  
 نفي وجودهم وكيف يمكن مخاصمة الروافض في المهدي المنتظر وانكاره مع القول بحياة الخضر  
 واثبات الاقطاب ونحوهم فلا شك ان انتقاد النبهاني هنا في غاية السقوط \*

\* الوجه الثالث \* اعترض النبهاني على الشيخ في تعرضه لبعض من يزعم انه من اهل السنة  
 من الاشعرية والماتريدية وساداته الصوفية فنقول ان الشيخ تكلم على كل من ابتدع وأحدث  
 في الدين ما ليس منه ولم يتخوف من الاسماء فمن خالف الكتاب والسنة واجماع الامة فهو ممن

سبح من قبل المومنين فكيف لا يصدق على العالمين بكل أحد ما ورد في كتابه لا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال ذلك امام دار المعزة . وسلككم ان شاء الله تعالى على السنة  
ومعها ومن اعلمها ليعلم ما في كلام النبهاني من الجمل والمناط \*

(الوجه الرابع) ان القول بوجود الخضر وحياته والاعتقاد برجال النيب وأشكالهم ان  
كان من واجبات الشريعة وأركان الديانة كالاتيان بالله وسلامته وكتبته ورسوله واليوم الآخر  
ووجود الجن ونحو ذلك مما وردت نصوص الكتاب والسنة به فلم لم ينص عليها في القرآن ولم  
يورد فيها حديث صحيح فاذا سأل رب العالمين عبدا من عباده وقال له لم لم تؤمن بحياة الخضر  
الابدي وكذبت بالاقطاب والاوناد والابدال ونحوهم مما قال به الصوفية . ثم أجابه بقوله يا رب  
العالمين ويا خالق السموات والارضين انك كلفت الناس ان يؤمنوا بك وان لم ترك العيون ولم  
تخط بك الظنون ولكن نصبت لهم دلائل في الافاق والانفس على وجودك ما عدا ما ورد من  
النصوص على لسان أنبيائك ورسلك واودعت في كل شيء آية تدل على انك الواحد بل كل ذرة  
من ذرات العوالم هي اعدل شاهد . ثم انك ملأت كتابك الكريم من ذكر الملائكة والرسل  
والجن وغير ذلك ومما لم نره . ثم ان نبيك صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء كلهم أخبروا بذلك  
فلذلك اعترفنا وصدقنا بما ذكر \* وأما الخضر ومن ذكر معه فلم نر في كتابك الكريم آية تدل  
على خلوده ولا وجوده ووجودهم \* وأما ما رواه الكذابون عن نبيك صلى الله عليه وسلم من ذلك  
فقال المحققون من أهل العلم انها كذب لا اصل لها بل الوارد خلاف ذلك فكيف يا الهى أو من  
بامور موهومة واشخاص غير معلومة . وقد انعمت على بعقل أزن فيه الامور واجعله حكما عدلا  
ودليلا هاديا اذا اعضلت على المقاصد فاذا لم انتفع يا الهى بما انعمت على من نعمة العقل أكون  
اذا كالتبهاني النبي اخبط خبط عشواء ولا أفرق بين السماء والماء \*

(ثم أقول الهى) ما فائدة القول بوجود الخضر والاقطاب والابدال ونحوهم لاجاهل يستفيد  
منهم العلم بدينه ولا مظلوم يستصرخهم على دفع ظلمه . والشمس أنت تطلها وتغيها والفلك  
أنت تديره . والقمر أنت تنيره . والكواكب أنت جعلتها زينة للسماء وحفظا من كل شيطان  
مارد . والسحاب أنت تنشئه . والغيث أنت تغيث به عبادك . والمريض أنت تشفيه . والجائع أنت  
تطعمه . والعطشان أنت تسقيه . وقد أودعت كتابك كل علم وبيان كل حكم وأنزلت

اليوم انكبت انكم فيكم فافهموا ما في هذا من فضل الله انكم لم تكن تعلمون ما هذا  
والله المستعان على ما تضرعون \*

هو الوجه الخامس في ان النباهي واضرا به استدلالا على وجود من ذكر قول ابن حجر المكي  
ونحوه ومن العلوم ان كلام ائمة هؤلاء لا ينفذ في هذا الباب شيئا وقد تقدم ان المصلحة عند  
أهل العلم في مسائل أصول الدين وفروعه على كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم واجماع  
أهل العلم من هذه الامة ولا تذكر أقوال أهل العلم الا تبيننا وبيننا لا انها المقصودة بالذات  
والاصالة. ثم المسائل التي لا يلزم بها الجهد غير هي ما كان الاجتهاد فيه مساعا ولم يخالف كتابا ولا  
سنة صريحة ولا اجماعا وما خالف ذلك فهو مردود على قائله ويلزمه أهل العلم بصرح الكتاب  
والسنة واجماع الامة \* قال اتمام دار الهجرة مالك بن انس رحمه الله تعالى ما لنا الا رد ومردود  
عليه الا صاحب هذا القبر يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحسن منه قول الله تعالى فان  
تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا  
\* وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا الفين أحدكم متكئا على أريكته يأتيه الامر من أمري  
فيقول بيننا وبينكم كتاب الله ألا واني أوتيت الكتاب ومثله معه فاذا كان رد السنة محرما لا يجوز  
ولو ردها ظانا ان القرآن لا يدل عليها فكيف رد الكتاب والسنة وعدم الالتزام بهما خلاف  
أحد من الناس كائنا من كان . والمقصود ان النباهي واضرا به لم يوردوا على اثبات مقصدهم بدليل  
يليق ان يتلقي بالقبول . وابن حجر المكي ونحوه من الغلاة هم خصوم الحق وأعداؤه فكيف  
يسوغ ان نستدل بكلامهم على مالا يقول به أهل الحق \*

الوجه السادس \* ان ما ذكره الشيخ لم يذكره الخصم بتمامه بل حرف فيه وغير وحذف منه  
ما يجب ذكره . ونحن نقل هنا ما وجدناه من كلامه في مواضع متفرقة واذا جمعت في موضع  
واحد وتبين دليلا سلم المنصف كلامه وسقط عنه قول من أنكر عليه من الغلاة السالكين  
غير سبيل المؤمنين . ومن الله التوفيق \*

( قال شيخ الاسلام ) رحمه الله في اثناء جواب سؤال سأل به بعضهم عن الاستغاثة باهل القبور  
والنذر لهم ونحو ذلك \* وأما سؤال المسائل \* عن القطب الفوت الفرد الجامع \*  
\* فهذا \* قد يقوله طوائف من الناس ويفسرونه بامور باطلة في دين الاسلام مثل تفسير بعضهم

ان الموت ليس يكون من اجل ان يواسطه من نصركم ورايتهم حتى قد حوالت ان يواسطه  
 الملايكة وحيات البحر بواسطته . فهذا من حيل النصارى في المسيح والبالغة في على عليه  
 السلام . وهذا كفر صريح يستوجب صاحبه ان يذب والا فقل فانه ليس من الطوائف لامت  
 ولا بشر يكون اعداد الملايكة بواسطته ولهذا كان ما يقوله الفلاسفة في العقول البشرية التي قد  
 يزعمون انها الملايكة . وما يقول النصارى في المسيح . ونحو ذلك كفر صريح باتفاق المسلمين  
 وكذلك ان عني بالقوت ما يقول بعضهم ان في الارض اثنا عشر ارضة عشر رجلا . وقد يسميهم  
 النجباء فيبقى منهم سبعون هم النقباء . ومنهم اربعون هم الابدال . ومنهم سبعة هم الاقطاب .  
 ومنهم اربعة هم الاولاد . ومنهم واحد هو القوت وانه مقيم بمكة . وان اهل الارض اذ انزلهم  
 ناثية في رزقهم ونصرهم فزعوا للثلاثمائة والبضع عشر رجلا . اولئك يفرعون الى السبعين .  
 والسبعون الى الاربعين . والاربعون الى السبعة والسبعة الى الاربعة والاربعة الى الواحد .  
 (وبعضهم) قد يزيد في هذا وينقص في الاعداد والاسماء والمراتب . فان لهم فيها مقالات متعددة  
 حتى يقول بعضهم انه ينزل من السماء على الكعبة ورقة خضراء باسم غوث الوقت واسم مصره  
 على قول من يقول ان الخضر هو مرتبة وان لكل زمان خضرا فان لهم في ذلك قولين \*  
 \* وهذا كله باطل لا اصل له لا في كتاب الله ولا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا قال  
 أحد من سلف الامة ولا ائمتها ولا من الشيوخ الكبار المتقدمين الذين يصلحون للاقتداء بهم  
 ومعلوم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وعثمان وعلي كانوا خير الخلق في زمنهم  
 وكانوا بالمدينة ولم يكونوا بمكة . وقد روى بعضهم حديثا في هلال غلام المغيرة ابن شعبه وانه  
 أحد السبعين . والحديث كذب باتفاق أهل المعرفة . وان كان قد روى بعض هذه الاحاديث  
 أبو نعيم في حلية الاولياء . (والشيخ) أبو عبد الرحمن السامري في بعض مصنفاته فلا تغتر بذلك  
 فانه يروي الصحيح والحسن والضعيف والموضوع والكذب ولا خلاف بين العلماء في انه  
 كذب . موضوع . وتارة يروونه على عادة أهل الحديث الذين يروون ما سمعوه ولا يميزون بين  
 صحيحه من باطله . وكان أهل الحديث لا يروون مثل هذه الاحاديث لما ثبت عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم انه قال من حدث عني بحديث هو يرى انه كذب فهو أحد الكذابين \*  
 \* وبالجملة فقد علم المسلمون كلهم ان ما ينزل بالمسلمين من النوازل الرغبة والرغبة مثل



دعائهم ضد الكسوف والأخضر والفتح السلام وأنه على ذلك كما دعوا في مثل ذلك الله عليه  
 لا يشركون به شيئاً يمكن المسلمين أن يرجعوا نحوهم إلى غير الله بل كان المشركون في  
 جاهليهم بدعوه لا واسطة فيحييهم الله بقرانه بعد التوحيد والاسلام لا يجب دعائهم إلا  
 بهذه الوسطة التي ما أنزل الله بها من سلطان قال تعالى وإذا من الإنسان الضير دعائاً عليه  
 الآية . وقال وإذا مسك الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه الآية . وقال تعالى قل أرأيكم  
 إن أنا كم عذاب الله الآية . وقال تعالى ولقد أرسلنا نوحاً إلى أمم من قبلك إلى نوحه ما كانوا يعقلون  
 والذي صلى الله عليه وسلم استسقى لأصحابه بصلاة الاستسقاء وبغير صلاة . وصلاتهم الاستسقاء  
 صلاة الكسوف وكان تقنت في صلاته فبستصر على المشركين كذلك خلفاؤه الراشدون بعده  
 وكذلك أئمة الدين . ومشايخ المسلمين ما زالوا على هذه الطريقة ولهذا ثلاثة أشياء ما لها من  
 أصل . باب النصارى ومنتظر الرافضة وغوث الجبال . فإن النصارى تدعى في الباب الذي لهم  
 ما هو من هذا الجنس وأنه الذي يقيم العالم . فذاك شخصه موجود لكن دعوى النصارى  
 فيه باطلة . وأما محمد بن الحسن المنتظر والغوث المقيم بمكة ونحو هذا فانه باطل ليس له أصل  
 في الوجود ولا وجود . وكذلك ما يزعمه بعضهم من القطب الغوث الجامع يد أولياء الله  
 ويعرفهم كلهم ونحو هذا . فهذا باطل فأبو بكر وعمر رضي الله عنهما لم يكونا يعرفان جميع أولياء  
 الله وعددهم . فكيف هؤلاء الضالين المقتربين الكذابين ورسول الله صلى الله عليه وسلم سيد  
 ولد آدم . إنما عرف الذين لم يكن يراهم بسيا الوضوء وهو الغرة والتحجيل . ومن هؤلاء  
 من أولياء الله مالا يحصىه إلا الله . وأنبياء الله الذين أماءهم وخطيبهم لم يكن يعرف أكثرهم  
 بل قال الله تعالى له . ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص  
 عليك . وموسى لم يكن يعرف الخضر . والخضر لم يكن يعرف موسى . بل لما سلم عليه موسى  
 قال له الخضر وإنى بارضك السلام فقال له . أنا موسى قال موسى بنى إسرائيل . قال نعم .  
 فكان قد بلغه اسمه وخبره ولم يكن يعرف عينه . ومن قال انه نقيب الأولياء وأنه يعلمهم كلهم  
 فقد قال الباطل \*

✽ والصواب الذي عليه المحققون ✽ انه ميت وأنه لم يدرك الاسلام ولو كان موجوداً في زمن  
 النبي صلى الله عليه وسلم لوجب عليه ان يؤمن به ويجاهد معه كما أوجب الله ذلك عليه وعلى غيره



ولا كان يكون مكة والدينية . وأقله يكون حضوره مع الصحابة رضي الله عنهم الشهادتهم  
واعلمهم على الذين أولى له من حضوره عند يوم كقار إبراهيم لهم سخطهم ولم يكن عن خبر  
أمة أخرت الناس مخفياً . وهو قد كان بين الشرقيين ولم ينجب عنهم .

ثم ليس للمسلمين . وبالله حجة لا في دينهم ولا دينهم فان فيهم أختصوه عن الرسول  
صلى الله عليه وسلم النبي الأمام الذي علمهم الكتاب والحكمة وقال لهم عليهم صلى الله عليه  
وسلم لو كان موسى حياتهم ابتصموا وركبوا لصلام وعيسى بن مريم إذا نزل من السماء  
انما يحكم فيهم بكتاب ربهم وسنة نبيهم فاي حاجة لهم مع هذا الخضر أو غيره والنبي صلى الله عليه  
وسلم قد أخبرهم بنزل عيسى من السماء وحضوره مع المسلمين وقال كيف تهلك أمة أنا في  
أولها وعيسى في آخرها فاذا كان هذان البيان الكرمان اللذان هما مع إبراهيم وموسى ونوح أفضل  
الرسول ومحمد صلى الله عليه وسلم سيد ولد آدم ولم يحتجوا عن هذه الأمة لا عوامهم ولا  
خواصهم فكيف يحتجب عنهم من ليس مثلهم واذا كان الخضر حياً دائماً فكيف لم يذكر النبي  
صلى الله عليه وسلم ذلك قط ولا أخبر به أمته ولا خلفاء الراشدين وقول القائل أنه نقيب  
الاولياء . فيقال من ولاء النقاية وأفضل الاولياء أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وليس فيهم  
الخضر . وعامة ما يحكى في هذا الباب من حكايات بعضها كذب وبعضها مبني على ظن رجال  
مثل شخص رأى رجلاً ظن أنه الخضر أو قال انه خضر كما أن الرافضة ترى شخصاً تظن أنه  
الامام المنتظر المعصوم او تدعى ذلك . وروى عن الامام أحمد أنه قال وقد ذكر له الخضر .  
من أحالك على غائب فما انصفك وما اتقى هذا على السن الناس الا شيطان . وقد بسطنا  
الكلام على هذا في غير هذا الموضع \*

✽ اما اذا قصد القائل بقوله القطب الفوثن الفرد الجامع أنه رجل يكون أفضل أهل زمانه  
فهذا ممكن لكن من الممكن ان يكون في الزمان اثنان متساويان في الفضل وثلاثة واربعة  
ولا يجزم بان لا يكون في كل زمان أفضل الناس الا واحداً . وقد يكون جماعة بعضهم أفضل  
من بعض من وجوه وتلك الوجوه اما متقاربة او متساوية . ثم اذا كان في الزمان رجل هو أفضل  
أهل الزمان فتسميته الفوثن الفرد الجامع بدعة ما انزل الله بها من سلطان ولا تكلم بها احد  
من سلف الأمة وأئمتها وما زال السلف يظنون في بعض أنه أفضل او من أفضل أهل زمانه

ولا يطعنون عليه بهذه الآراء التي ما أنزل الله بها من سلطان لا سيما من المستطاع لهذا الاسم من عدي إلى أول هؤلاء لا يطعن هو الحسن بن علي بن أبي طالب عليها السلام ثم يتسلسل الأمر إلى مدونه إلى بعض المشايخ المتأخرين وهذا لا على مذهب السنة ولا على مذهب الرافضة فإن أبو بكر وعمر وعثمان وعلي والساقون من المهاجرين الأنصار والحسن عند وفاة النبي صلى الله عليه وسلم قد كان قارب منه الاحتلام وقد حكى عن بعض الأكارم من الشيوع المستطاع لهذا الاسم أن القطب الفرد النور الجامع ينطبق عليه على علم الله وقدرته على قدرة الله فيعلم ما يعلم ويقدر على ما يقدر عليه الله وزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان كذلك وإن هذا انتقل منه إلى الحسن فينسب إليه لشيخه فيثبت له أن هذا كفر صريح وجهل فبيح وإن دعوى هذا في رسول الله صلى الله عليه وسلم كفر دع من سواء وقد قال تعالى ( قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول أني ملك ) وقال تعالى ( قل لا أملك لنفسي ضراً ولا نفعاً إلا ما شاء الله ) الآية وقال تعالى ( يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلناهمنا قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم ) وقال تعالى ( قل ان الأمر كله لله ) وقال تعالى ( ليقطع طرفاً من الذين كفروا أو يكتبهم فينقلبوا خائبين ) والآية بعدها وقال تعالى ( انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء ) والله تعالى قد أمرنا أن نطيع رسوله وقد قال تعالى ( من بطع الرسول فقد أطاع الله ) وأمرنا أن نتبعه قال تعالى ( قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ) وأمرنا أن نغزوه ونوقره وننصره وجعل له من الحقوق ما بينه في كتابه وسنة رسوله حتى أوجب علينا أن يكون أحب إلينا من أنفسنا وأهلنا فقال تعالى ( النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ) وقال تعالى ( قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم إلى قوله الفاسقين وقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين وقال له عمر رضي الله عنه يا رسول الله والله لأنت أحب إلي من كل شيء إلا من نفسي فقال يا عمر حتى أكون أحب إليك من نفسك فقال فانت أحب إلي من نفسي قال الآن يا عمر وقال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ومن كان يحب المرء لا يحبه الله ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار وقد بين في كتابه الحقوق التي لا تصلح

ألا رسول الله صلى الله عليه وسلم رسول المؤمنين بمصنوع في يومنا هذا  
فك في غير هذا الموضع .

وفك مثل قوله تعالى ومن يطع الله ورسوله ويحس الله دينه فأرسلتم الملائكة على  
الرسول والنسبة لله فالتقوى لله وحده . وقوله تعالى (وإنهم رضوا مما آتاهم الله ورسوله  
وقالوا حسبنا سؤدتنا الله من فضله ورسوله أيا إلى الله راغبون) فالآية الله ولا رسول كقوله  
وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا إلا أن الحلال ما حله الله ورسوله والحرام ما حرمه  
الله ورسوله . وأما التحسب فهو الله وحده كما قالوا حسبنا الله ولم يقولوا حسبنا الله ورسوله . قال  
تعالى يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين . أي يكفئك ويكفي من اتبعك من  
المؤمنين . وهذا هو المقطوع به في معنى هذه الآية . ولهذا كانت كلمة إبراهيم ومحمد عليهما  
الصلاة والسلام حسبنا الله ونعم الوكيل \*

﴿ الوجه السابع ﴾ في بيان حجج المنكرين لحياة ﴿ أعني الخضر ﴾ اليوم . ودلائل خصومهم وبيان  
الحق الحقيقي بالقبول من القولين \* اعلم أن العلماء اختلفوا في حياته اليوم كما اختلفوا في نبوته  
فذهب جمع إلى أنه ليس بحي اليوم وسئل البخاري عنه وعن الياس عليهما السلام هل هما حيان  
فقال كيف يكون هذا . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم . أي قبل وفاته بقليل لا يبقى على رأس  
المائة ممن هو اليوم على ظهر الأرض أحد . والذي في صحيح مسلم عن جابر قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قبل موته ما من نفس منفوسة يأتي عليها مائة سنة وهي يومئذ حية وهذا  
أبعد عن التأويل . وسئل عن ذلك غيره من الأئمة فقروا وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد . وسئل  
عنه شيخ الإسلام ابن تيمية فقال لو كان الخضر حيا لوجب عليه أن يأتي إلى النبي صلى الله عليه  
وسلم ويجاهد بين يديه ويتعلم منه . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر اللهم إن تهلك  
هذه المصابة لا تعبد في الأرض فكانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا معروفين بأسمائهم وأسماء  
آبائهم وقبائلهم فإين كان الخضر حينئذ \*

وسئل إبراهيم الحارثي عن بقاءه . فقال من أحوال على غائب لم ينتصف منه . وما ألقى هذا بين  
الناس إلا الشيطان . ونقل في البحر عن شرف الدين أبي عبد الله محمد بن أبي الفضل المرسى  
القول بموته أيضا . ونقله ابن الجوزي عن علي بن موسى الرضا رضي الله تعالى عنهما أيضا . وكذا

عن ابراهيم بن الحسن الطوسي قال ايضا كان ابو الحسن بن الهادي يفتح قلوب من يقول الله  
عني وحكي القاصي ابو بلال مودة عن بعض اصحاب محمد وكيف يعقل وجود الخضر ولا  
يصل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الجنة والجماعة ولا يشهد معه المهاد مع قوله عليه  
السلام والسلام والذي نفسي بيده لو كان موسى حيا ما رآه الا ان ينهي وقوله عز وجل  
واذا اخذ الله ميثاق الذين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جالكم رسول مصدق لما معكم  
لتؤمنن به ولخضرته قال اقررتهم واخذتهم على ذلكم اصرى قالوا اقررتنا قال فاشهدوا وآلأنا معكم  
من الشاهدين وتوالت ان عيسى عليه السلام اذا نزل الى الارض يصلي خلف امام هذه الامة  
ولا يتقدم عليه في مبدأ الامر . وما أيعد فهم من يثبت وجود الخضر وينسب ما في طي انبائه  
من الاعراض عن هذه الشريعة . ثم قال وعندنا من المعقول وجوه على عدم حياته \*

﴿ أحدها ﴾ ان الذي قال بحياته قال انه ابن آدم عليه السلام لصلبه . وهذا فاسد لوجوهين (الاول)  
انه يلزم ان يكون عمره اليوم ستة آلاف سنة أو أكثر . ومثل هذا بعيد في العادات في حق  
البشر . (والثاني) انه لو كان ولده لصلبه أو الرابع من أولاده كما زعموا انه وزير ذى القرنين لكان  
مهول الخلقة مفرط الطول والعرض ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة عن رسول الله صلى  
عليه وسلم انه قال خلق آدم طوله ستون ذراعا فلم يزل الخلق ينقص بمده . وما ذكر أحد من  
يزعم رؤية الخضر انه رآه على خلقه عظيمة وهو من أقدم الناس \*

﴿ والوجه الثاني ﴾ انه لو كان الخضر قبل نوح عليه السلام لركب معه في السفينة ولم ينقل  
هذا أحد \*

﴿ الثالث ﴾ ان العلماء اتفقوا على ان نوحا عليه السلام لما خرج من السفينة مات من معه ولم  
يبق غير نسله ودليل ذلك قوله سبحانه وجعلنا ذريته هم الباقين \*

﴿ الرابع ﴾ انه لو صح بقاء بشر من لدن آدم الى قرب خراب الدنيا لكان ذلك من أعظم  
الآيات والعجائب وكان خبره في القرآن مذكورا في مواضع لانه من آيات الربوبية . وقد ذكر  
سبحانه عز وجل من استحياه الف سنة الا خمسين عاما وجعله آية . فكيف لا يذكركم رجل وعلا  
من استحياه أضعاف ذلك \*

﴿ الخامس ﴾ ان القول بحيوة الخضر قول على الله تعالى بغير علم وهو حرام بنص القرآن . أما



الصفة الثابتة في هذا الأول حلال حياته تركت له من قبل علي بن الحسين رضي الله عنهما  
الامة بهذا كتاب الله تعالى فان فيه حياة الخضر وهذه من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فان ما يدل على ذلك بوجه وعزلا علماء الامة فلي اجمعوا على حياته \*

﴿ السامع ﴾ ان غاية ما ينسك به في حياته ككلمات متفولة يحين الرجل بها انه رأى الخضر  
فيالله تعالى المحب هل للخضر علامة تعرف بها من رآه . وكثير من رآه في رؤيته بغير قوله  
أنا الخضر ومعلوم انه لا يجوز تصديق قائل ذلك بلا برهان من الله تعالى فمن أين للرأي ان  
الخبر له صادق لا يكذب \*

﴿ السامع ﴾ ان الخضر فارق موسى بن عمران كليم الرحمن ولم يصاحبه . وقال هذا فراق بيني  
وبينك فكيف برضى لنفسه بمفارقة مثل موسى عليه السلام ثم يجتمع بجهلة المبادي الخارجين عن  
الشريعة الذين لا يحضرون جمعة ولا جماعة ولا مجلس علم . وكل منهم يقول قال لي الخضر جاءني  
الخضر أو صاني الخضر . فيأجيب له يفارق الكليم . ويدور على صحة جاهل لا يصحبه الا شيطان  
رجيم سبحانه هذا بهتان عظيم \*

﴿ الثامن ﴾ ان الامة مجمعة على ان الذي يقول أنا الخضر لو قال سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول كذا وكذا لم يلتفت الى قوله ولم يحتج به في الدين ولا مخلص للقائل بحياته عن ذلك  
الا ان يقول انه لم يأت الى الرسول عليه الصلاة والسلام ولا بابعه . أو يقول انه لم يرسل اليه  
وفي هذا من الكفر مافيه \*

﴿ التاسع ﴾ انه لو كان حيا لكان جهاده الكفار ورباطه في سبيل الله تعالى ومقامه في الصف  
ساعة وحضوره الجمعة والجماعة وارشاد جهلة الامة أفضل بكثير من سياحته بين الوحوش في  
القفار والفوات الى غير ذلك . وسيأتي ان شاء الله تعالى ماله وما عليه \*

﴿ وشاع الاستدلال ﴾ بخبر لو كان الخضر حيا لزارني وهو كما قال الحفاظ خبر موضوع لا اصل  
له ولو صح لاغنى عن القيل والقال . ولا تقطع به الخصام والجدال \*

﴿ الذاهبون الى حياته ﴾

ومن الناس من قال بحياته وهو موجود بين أظهرنا وذلك متفق عليه عند الصوفية على ما قاله  
النووي . ونقل عن الثعلبي المفسر ان الخضر بنى معمر على جميع الاقوال محجوب عن أبصار



اكثر الرجال ، وقال ابن الصلاح هو حتى اليوم ، وانما ذهب الى انكار حياته بعض المحدثين  
 واستدلوا على ذلك باخبار كثيرة منها ما يروى عن ابن عباس انه قال الخضر ابن آدم لعنه وشي  
 له في الجنة حتى يكذب النمل . ومنه لا يقال من قبل الراي  
 ومنها ما أخرجه ابن عساکر عن ابن اسحق قال حدثنا اسحاق بن آدم عليه السلام لما حضره  
 الموت جمع اليه فقال يا بني ان الله تعالى منزل على أهل الارض عذابا فيكن جسدي سمك في  
 المغارة حتى اذا هبطتم فابلسوا بي وادفوني بارض الشام فكان جسدي معهم فلما بعث الله تعالى  
 نوحا ضم ذلك الجسد وأرسل الله تعالى الطوفان على الارض ففرقت زمانا فجاء نوح حتى نزل  
 بابلي وأوصى بنيه الثلاثة ان يذهبوا بجسده الى المغارة الذي أمرهم ان يدفنوه به فقالوا الارض  
 وحشة لا أنيس بها ولا نهتدي الطريق ولكن كف حتى يامن الناس ويكثروا فقال لهم نوح  
 ان آدم قد دعا الله تعالى ان يطيل عمر الذي يدفنه الى يوم القيامة فلم يزل جسد آدم حتى كان  
 الخضر هو الذي تولى دفنه فانجز الله تعالى له ما وعده فهو يحيا الى ما شاء الله تعالى له ان يحيا  
 وفي هذا سبب طول بقاءه وكأنه سبب بعيد والا فالمشهور فيه انه شرب من عين الحياة حين  
 دخل الظلمة مع ذى القرنين وكان على مقدمته \* ومنها ما أخرجه الخطيب وابن عساكر عن علي  
 رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما توفى وأخذنا في جهازه خرج الناس وخلا  
 الموضع فلما وضعت على المغتسل اذا بهاتف يهتف من زاوية البيت باعلى صوته لاتسلوا محمداً  
 فانه طاهر مطهر فوقع في قلبي شئ من ذلك وقلت وتلك من أنت فان النبي صلى الله عليه وسلم بهذا  
 أمرنا وهذه سنته واذا بهاتف آخر يهتف بي من زاوية البيت باعلى صوته غسلوا محمداً فان الهاتف  
 الاول كان ابليس الملعون حسد محمداً صلى الله عليه وسلم ان يدخل قبره مغسولاً فقلت جزاك  
 الله تعالى خيراً قد أخبرني بأن ذلك ابليس فن أنت قال أنا الخضر حضرت جنازة محمد صلى  
 الله عليه وسلم وعن علي كرم الله وجهه قال بينا انا اطوف بالبيت اذا رجل متعلق باستار الكعبة  
 يقول يا من لا يشغله سمع عن سمع ويا من لا تغلظه المسائل ويا من لا يتبرم بالحاح الملحين اذقني  
 برد عفوك وحلاوة رحمتك قلت يا عبد الله اعد الكلام قال اسمعته قلت نعم قال والذي نفس  
 الخضر بيده وكان هو الخضر لا يقولهن عبد دبر الصلاة المكتوبة الا غفرت ذنوبه وان كانت  
 مثل رمل عالج وعدد المطر وورق الشجر \*

عن أبي بصير عن أبي بصير عن جابر قال لما توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 واجتمع الصحابة دخل رجل اشبه اللحية حسيم فخطب فقامهم فبكي ثم التفت الى  
 الصحابة فقال ان في الله تعالى عزاء من كل مصيبة وعوضا من كل فائت وخلفا من كل هلك  
 قال الله تعالى فانيوا والله تعالى فارغوا ونظروا سبحانه اليكم في البلا فأنظروا فانا للمصاب  
 من لم يجبر . فقال ابو بكر وعلى رضي الله تعالى عنهما هذا الخضر عليه السلام الى غير ذلك مما  
 لم يدل على حياته اليوم بل يدل على انه كان حيا في زمانه صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يلزم من  
 حياته اذ ذاك حياته اليوم والنافون اجلوا عن هذه الاحاديث وقالوا ان الاخبار التي ذكر فيها  
 الخضر عليه السلام وحياته كلها كذب ولا يصح في حياته حديث واحد ومن ادعى الصحة  
 فعليه البيان \*

ثم ان المشايخ لم يتفقوا على القول بحياته فقد نقل الشيخ صدر الدين اسحق القونوي في كتابه  
 تبصرة المبتدى وتذكرة المنتهى ان وجود الخضر عليه السلام في عالم المثال . وذهب عبدالرزاق  
 السكاشي الى ان الخضر عبارة عن البسط والياس عن القبض . وذهب بعضهم الى ان الخضرية  
 رتبة يتولاها بعض الصالحين على قدم الخضر الذي كان في زمن موسى عليهما السلام الى غير  
 ذلك من الاقوال المذكورة في روح المعاني . وفيه ايضا ثم اعلم بعد كل حساب ان الاخبار  
 الصحيحة النبوية والمقدمات الراجحة العقلية تساعد القائلين بوفاته اي مساعدة . وتعاضدهم  
 على دعواهم اي معاضدة . ولا مقتضى للمدول عن تلك الاخبار الا مراعاة ظواهر الحكايات  
 المروية والله اعلم بصحتها عن بعض الصالحين الاخبار . هذا ملخص ما في تفسير روح المعاني  
 مما يرغم انف النبائي . فتمسك بما قاله ائمة المحدثين . فهم اعلم الناس بشريعة سيد المرسلين صلى  
 الله عليه وعلى آله وصحبه اجمعين \*

الوجه الثامن \* من الوجوه الدالة على فساد قول النبائي ان ما نقله عن ابن حجر المكي وما وقع  
 له مع شيخه وابي يحيى زكريا الانصاري قال اشيع ابن حجر وكان منكرا للافتاب والابدال  
 هكذا ياشيخ محمد وكرر ذلك عليه حتى قال له الشيخ محمد يامولانا شيخ الاسلام آمنت بذلك  
 وصدقت به وقد ثبت فقال هذا هو الظن بك الخ لا يقوم حجة على المنكرين اذ مدار الاستدلال  
 على الكتاب والسنة لا بمثل قول ابني يحيى للشيخ محمد عند انكاره هكذا ياشيخ محمد مكرر ذلك

ورسل هذه الخبرات رأيت عن عليا اربع الفصول السبعة في روح المعاني عند الكلام على قوله تعالى وقد احدا ميتا في اسم ائيل ومنهم التي عشر فيها بعد قول عبارة الفتوحات في النجباء من انواع الاولياء قال وقد عد الشيخ انواعا كثيرة والسفيون يتكبرون ككثرة تلك الاستاء في بعض فتاوى ابن تيمية . واما الاستاء الدائرة على السنة كثير من الناسك والمتمسك الموت التي عكة والاولاد الاربعة والاقطاب السبعة والابدال الاربعين والنجباء الثلاثة فهي ليست موجودة في كتاب الله تعالى ولا هي مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا باسناد صحيح ولا ضعيف محتمل الالفاظ الابدال فقد روى فيهم حديث شامي منقطع الاستاذ عن علي كرم الله وجهه مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان فيهم يعني اهل الابدال اربعين رجلا كلما مات رجل أبدل الله تعالى مكانه رجلا ولا توجد أيضا في كلام السلف انتهى غير اني رأيت في موضع آخر من روح المعاني عند الكلام على قوله تعالى (ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرية في الحياة الدنيا وفي الآخرة) مانصه . ولهم في تعريفه عبارات شتى تقدم بعضها . وفي الفتوحات هو الذي تولاه الله تعالى في مقام مجاهدته الاعداء الاربعة الهوى والنفس والشيطان والدنيا وفيها تقسيم الاولياء الى عدة أقسام . منها الاقطاب والاولاد والابدال والنجباء . وقد ورد ذلك مرفوعا وموقوفا من حديث عمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب وأنس وحذيفة بن اليمان وعبادة بن الصامت وابن عباس وعبد الله بن عمر وابن مسعود وعوف بن مالك ومعاذ بن جبل وواثلة بن الاسقع وأبي سعيد الخدري وأبي هريرة وأبي الدرداء وام سلمة . ومن مرسل الحسن وعطاء وبكر بن خنيس ومن الآثار عن التابعين ومن بعدهم مالا يحصى وقد ذكر ذلك الجلال السيوطي في رسالة مستقلة له وشيد أركانه وأنكره كما قدمنا بعضهم والحق مع المبتئين وأنا والحمد لله تعالى منهم وان كنت لم أشيد قبل أركان ذلك والائمة والحواريون والرجيون والختم والملاوية والفقراء وسقيط الرفرف بن سافط العرش والامناء والمحدثون الى غير ذلك . وفي موضع آخر من تفسير روح المعاني عند تفسير قوله تعالى (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا) قال بعد كلام طويل ان الآية متضمنة الوعد منه عز وجل لاهل بيت نبيه صلى الله عليه وسلم بانهم ان ينتهوا عما ينهون عنه ويأتمروا بما يأمرهم به

ذهب عن الأمانة سابقاً ما يستحق من عظم أهل الحق ما يستحق وفيه الماء إلى قول  
 أصحابهم وروى الآثار الحقة عليها قطعاً ويكون هذا خصوصية لهم ومزية على من عداهم  
 من حيث أن أولئك الأئمة إذا اتهموا بالسرور لا يقطع لهم محصول ذلك وإنما عند عباد  
 أهل البيت ثم جلا من سائر العباد المشاركين لهم في السيادة الظاهرية وأحسن أخلاقاً وأدرك  
 نفساً واليهم فتعني سلاسل الطرائق التي منهاها كما لا يخفى على سالكيها النخبة والنخبة الثامن  
 هما جناحان للطيران إلى حضرات القدس والوقوف على أركان الآس حتى ذهب قوم إلى أن  
 القطب في كل عصر لا يكون إلا منهم خلافاً للاستاذ أبي العباس المرسي حيث ذهب كما نقل  
 عنه تلميذه الناج بن عطاء الله إلى أنه قد يكون من غيرهم . قال ورأيت في مكتوبات الأمام  
 القادر في الزباني مجدد الألف الثاني ما حاصله أن القطبية لم تكن على سبيل الاصاله الا لائمة  
 أهل البيت المشهورين ثم أنها صارت بدمهم لغيرهم على سبيل النيابة عنهم حتى انتهت النبوة إلى  
 السيد الشيخ عبد القادر الكيلاني فنال مرتبة القطبية على سبيل الاصاله فلما عرج بروحه  
 القدسية إلى أعلى عليين نال من نال بدمه تلك الرتبة على سبيل النيابة عنه فإذا جاء المهدي ينالها  
 اصاله كما نالها غيره من الأئمة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين انتهى . ثم قال بدم ذلك وأقول ان  
 السيد الشيخ عبد القادر قد نال ما نال من القطبية بواسطة جده عليه الصلاة والسلام على  
 اتم وجه وأكل حال فقد كان رضى الله تعالى عنه من أجلة أهل البيت حسنياً من جهة الاب  
 حسنياً من جهة الام لم يصبه نقص لوان وعسى وليت ولا ينكر ذلك الا زنديق او رافض  
 ينكر محبة الصديق انتهى روح المعاني وأنت تعلم مما اسلفناه اليك ان هذا الكلام ساقط  
 عن الاعتبار عند المحققين من الحفاظ وأئمة المحدثين اذ ليس لهم على ذلك دليل يعتمد عليه  
 لا من الكتاب ولا من السنة النبوية الصحيحة ولا تنظر الى من قال وانظر الى ما قال وقد  
 تحصل من جميع ما ذكرناه ان ما ذهب اليه شيخ الاسلام هو الحق الذي اقتضاه الكتاب  
 والسنة وما يخالفه ساقط لا يلتفت اليه والله ولى التوفيق \*

قال النبهاني ﴿ وها انا ارجع الى الكلام على منهاج السنة للإمام ابن تيمية فاقول لما كان  
 كثير من طلبه العلم في هذا الزمان فضلاً عن العوام غير ماهرين في علم الكلام ومعرفة  
 ما يخالف او يوافق العقيدة الصحيحة من اجناسهم الدقيقة التي لا يهتدى لمعرفة والتفريق بين



الحق والباطل منها لا يكثر علماء الاسلام الذين يفترون زعماء طويلاً من أعمارهم في سباحت علم الكلام كان من الواجب على علماء أهل السنة والجماعة من الأشعرية والماتريدية وهم أهل المذهب الثلاثة وبعض الختابة أيضاً أن يحذروا العوام وضفاف الطلبة من مطالعة هذين الكتابين لكثرة ما فيها من خلط الحق بالباطل والرد على أهل السنة والجماعة بجميع سرخرافات ومخاللاتهم لا يفتدي لضعفها القاصرون من طلبية العلم فضلاً عن العوام قال وقد تقدم في كلام الامام السبكي أنه رد على كتابه العقل والنقل فرده هو لا شك من الجهات التي خالف بها أهل السنة ورد عليهم مثل الامام الاشعري وغيره \*

ثم انه نقل عن الزبيدي \* ما يؤيد قوله من ان أهل السنة هم الاشاعرة ونحوهم وعن التاج السبكي ووالده مثل ذلك وانه لا فرق بين الاشاعرة وبين الماتريدية الا في مسائل . ثم انه نقل أيضاً عن الزبيدي أيضاً ان للسبكي شرحاً على قصيدة ابن زفيل الحنبلي التي رد فيها على الاشاعرة واضرابهم . وهي التي يقول فيها \*

ان كنت كاذبة الذي حدثتني \* فمليك اثم الكاذب الثقتان  
جهم بن صفوان وشيعته الالى \* جحدوا صفات الخالق الديان  
بل عطلوا منه السموات العلى \* والعرش أخلوه من الرحمن  
والعبد عندهم فليس بفاعل \* بل فعله كتحرك الرجفان

اعلم ان هذه الايات من نونية ابن القيم رحمه الله تعالى وهي المسماة بالكافية الشافية ولم نسمع ان أحد اسماها ابن زفيل وكلامه يؤهم أنه شخص آخر وهكذا شأن الغلاة دينهم ودينهم تحريف الكلم عن مواضعه والسبكي ليس من رجال هذه المنظومة حتى يكتب عليها شيئاً ومن ادعى غير ما ذكرناه فعليه البيان حتى نتكلم عليه بما يجب . ثم نقل من شرح السبكي على هذه الايات ذم علم الكلام وذم الشيخ ابن تيمية وأصحابه بسبب قولهم في المسائل المختارة للشيخ وما اقترأه عليهم خصومهم وبعد ان فرغ من عبارة السبكي التي نقلها الزبيدي . قال النبهاني اذا علمت ذلك أيها المسلم الشافعي او الحنفي او المالكي او الحنبلي الصالح الموفق تعلم أنه يجب عليك الحذر التام من كتب الامام ابن تيمية وجماعته المتعلقة بالمقائد لثلاثهوى في مهواة الضلال ولا ينفعك الندم بعد ذلك بحال من الاحوال واياك ان تغتر بكلام السيد نعمان



عن أبي الأكرسي البغدادي في كتابه جلاء العينين ووطنه حتى من أهل السنة والجماعة  
 فهو هذا الكتاب قد خرج عن حقيقته وسنته وصار من جملة ابن تيمية تأصرا لمذهبه مذهب  
 الوهابية عطا الله عنه وعنهم أجمعين فانهم بلا شك من جملة المسلمين وان كانوا قد خالفوا أهل  
 السنة مبتدعين . وهم انما يريدون أهل الاسلام من صفات الطلبة والمواهب يقولون انهم على  
 مذهب السلف ثم نقل بعض العبارات عن كتاب المنهاج زعم ان فيها اثبات الجهمية الى آخر  
 هدياته . (وحاصل كلامه) الطويل . السخيف المليل . انه حذر طلبة العلم من مطالعة كتب  
 ابن تيمية ولا سيما كتاب العقل والنقل والمنهاج ومن كتاب جلاء العينين فان تلك الكتب  
 مخالفة لمقائده أهل السنة وان مؤلف جلاء العينين بسبب الذب عن ابن تيمية وإبطال بهتان  
 ابن حجر خرج عن حقيقته وسنته وله الفضل حيث لم يخرججه أيضا عن حقيقته . وان ابن  
 تيمية قائل بالجهمية ، هذا حاصل جميع هدياته في هذا المقام . والله المستعان . وقد جعل الموافقين  
 لابن تيمية مبتدعة . وقد ذكر ذلك الكلام مرارا . واعاده مرة بعد أخرى \*

﴿ أقول في الجواب عن غلطه ﴾ انا قد قدمنا الكلام على كتب الشيخ ابن تيمية مفصلا  
 وذكرنا ما ذكرنا من تقاريظ أهل العلم عليها . وما قالوه من الثناء الذي لم يكن لغيرها وهي  
 الكتب التي فتح الله بها عيوننا عميا وآذاننا صما . وقلوبنا غلغا . وكانت من بعض آيات نبوة النبي  
 صلى الله عليه وسلم ان كان فرد من افراد أمة بلغ ما بلغ من العلم بحمد الله وتوفيقه ويقال  
 للنبياني كما أنشدناه سابقا \*

﴿ قد تنكر العين ضوء الشمس من رمد \* وينكر الفم طعم الماء من سقم ﴾  
 ويقال له أيضا من أين لك علم بعلم الكلام بل بعلم من العلوم فان كتابك هذا الذي نراه من  
 أوضح الدلائل على وجلك وغباوتك \*

﴿ فان كنت لا تدري فتلك مصيبة \* وان كنت تدري فالمصيبة أعظم ﴾  
 ويقال له أيضا ان كان لك علم وفهم فلم تنصح نفسك وتردعها عن سلوك هذا المسلك الذي  
 أنت متلوث به والنفس مقدمة على الغير . وما أحسن ما قيل \*

﴿ يا أيها الشيخ المعلم غيره \* هلا لنفسك كان ذا التعليم ﴾  
 ويقال له أيضا لم تنصح ان كان لك فهم وذوق عن مطالعة الكتب التي تصادم الشريعة الغراء

وتنافضه ككتب الشيخ محي الدين ابن العربي واضرابه من المنصوفة التي تقسم من سماءها  
جلود المؤمنين . قال الشيخ محي الدين عند الكلام على تفسير قوله تعالى برواية أبي زرعة  
ان الدين كفروا الآية ( ان الدين كفروا ) ستروا محبتهم ( سواء عليهم ) انذرتهم أم لم تنذرهم (   
استوى عندهم انذارك وعدم انذارك لما جعلنا عدوهم ) ( لا يؤمنون ) بك ولا يأخذون عليك  
انما يأخذون عنا . ( ختم الله على قلوبهم ) فلا يعقلون لا عنه . ( وعلى سمعهم ) فلا يسمعون  
الا منه . ( وعلى ابصارهم غشاوة ) فلا يبصرون الا اليه . ولا يفتنون بك ولا ياءسوا بك  
بما جعلنا عدوهم والقينا الهيم ( ولهم عذاب ) من العذوبة ( عظيم ) انسى . ولكن السهاني  
واضرابه من الغلاة يذبون عن مثل هذه الكتب ويحذرون على مطالعها . وامنون كتب الله  
الداعية الى توحيد الله وهكذا شأن علماء أهل الكتاب وأحبارهم . ( فقل يا أيها الذين آمنوا )  
كتاب هداية الحباري عند رده على من طعن في علم الصحابة رضي الله عنهم . ما  
من كلام طويل . وما يدرككم معاصر المدة وعباد الصليب وأمة الامة والعصبان والعدو  
ومسمى هذا الاسم حب تسلبونه أصحاب محمد الدين هم والامم كالماء الى ان  
يميز بين العلماء والجهال ويعرف مقادير العلماء الا من هو من حلتهم . وهو مدود في رصرتهم  
فاما طائفة سبه الله علمائها بالخير التي تحمل الاسفار . وطائفة علقها عيون في الماء لا يرونها  
أمة من الامم فيمن تعظمه وبحله وتأخذ بها عن كل كتاب ومتر على ان على  
كامل عربان يحارب ساكني السلاح . ومن سقى حاح وورهم أصحابهم المصور  
ولا يستكثر على من قال في الله ورسوله ما دال ان يقول في أعلم الخو . هم عام  
فليهن أمة الغصب علم التلويح وما فيه من الكذب . على انه على طائفة من  
لهم أحبارهم وعلماء السوء منهم كل وهم . ولهم علوم داتهم على ان الله مد على حده  
حتى سقى عليه وكى على الطوعان حتى دمد وعادة اللاذكي غير لا . ( والله )  
الذلال علومهم التي فارقوا بها جميع ترائيف الانبياء رسالها . مع حروفها  
في كل أمره وعلومهم التي مالوا بها في رب العالمين ما قال اما تات اسموت  
والارض تنطر . والحال به لا ان اسكنها كرم الله .  
التلث وعادة حشة العاصب راسر الله ربه . ذلك ما

طينة آدم هي التي عامت على الصليبوت . وان الشجر الذي ذرعت به السموات هو الذي سمر على الخشبته . وقول عالمكم الآخر من لم يقل ان مريم والدة الله فهو خارج عن ولاية الله انتهى ما قصدنا نقله وبني منه كلام طويل من أرادته فليرجع اليه \*

﴿ سمعت أيها البهائي ﴾ ما قال اخوانك وما قبل لهم . فوازن بين كلامهم وطعنهم على أهل الحق وعلومهم . وبين كلامك وقدماك في كتب السنة والدين الخالص . ووازن بين ما أجيبوا به وما أجيب به . واقدم تشايرت نلوبكم . ووافقت مثالبكم وعيوبكم . كل ذلك أيها البهائي من جهلك الذي أنب فيه . وهو الذي أوفدك في مهواة البلاء وعجرك بنفسك . وتكبرك الذي دعاك الى ان ضرب بسهم مع الافاضل وأرأب التقوى مع انك كما قال القائل \*

﴿ نَزَا نَكَّةً فِي قَبَائِلِ هَاسِمٍ وَنَزَاتِ فِي الْبَيْدَاءِ اِبْعَدَ مِنْزِلٍ ﴾

ثم نقول ان ما ادعاه البهائي فطرد لاسلافه ان الاشاعره والماتريديه هم اهل السنة وان  
من كان على طريقه السلف كنسخ الاسلام ان يمية هم من المبتدعه كلام لا يؤخذ به يصدر عن  
ذو فهم ولا معرفة . فلا بد من الكلام على تحصيل هذه المسأله ويان المراد بالسنة والبدة  
لنفس الحق من الناحية ويعلم انه ان الاحق باسم المدعى هو هذا الخصم الالدي ومن على منهجه  
من اسلاوه العلامة بحرم الله اعمال وخدمهم علم ان اهل السنة والجماعة هم اهل الاسلام  
والتوحيد المتمسكون بالسنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في العباد والنحل والعمادات  
المطوية بالعلماء الذين سبوا مع اهل الاهواء واهل الكلام في ابواب العلم والاداء قادات  
ولا حرجو بهاي اب العمل والارادة كما عليه جهال اهل الطرائق والعمادات فان السنة في  
الاسم مع على ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وما استند أو امر به من أصول الدين  
ودروعه حتى الهدى السميت سميت في بعض الاوقات بما كان عليه اهل السنة من  
تأنيب الانبياء والصالحين صلاح الحرة المعانة الصالحة - وصح بالامات القدر . وفي الجبر خلافا  
للعهد الهادي ولما جرى فيه الحرب المستمرة ، يطبق أسا على ما كان عليه السلف الصالح في  
مسائل الامامة راجعاً الى الكتاب مما سمر بين أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا  
هو الاموال لا يمكن حل بعض مسائل الامامية بدون عمل هذا الاطلاق التنبيه على ان المسمى  
بالاشاعرية واليه راجع ما يحجج به اولئك لانهم ليسوا بغيرهم .

ولذلك سمي العلماء كتبهم في هذه الاصول كتب السنة للالكافي . والسنة لابي بكر الاثرم  
والسنة للخلال . والسنة لابن خزيمة . بالسنة لعبد الله بن أحمد . ومنهاج السنة لشيخ الاسلام  
ابن تيمية وغيرهم فما قاله النبهاني ان في كتب ابن تيمية التي ذكرها حكم على أهل السنة والجماعة  
بالتكفير والاشراك كذب ظاهر وبهت جلي ما قيل ولا صدر فضلا عن كونه عرف واشتهر  
وأحاد العامة فضلا عن الخاصة لا يخفى عليهم ان الشيخ وأصحابه كانوا من أكابر أهل السنة  
والجماعة . وانهم تصدوا للرد على المبطلين . والمشركين من اليهود والنصارى والصائبة والفلاسفة  
وعباد القبور والمشائخ . ولم يكفروا غير هذه الطوائف ومن ضاهاهم كفالة الجهمية . والتقدمية  
والرافضة . هذا يعرفه كثير من العوام . فما قاله النبهاني من ان الشيخ ابن تيمية رد في كتابه  
منهاج السنة وكتاب العقل والنقل على أهل السنة لا أصل له . بل انه رد على العلامة من عبدة  
القبور . وتسمية هؤلاء أهل سنة وجماعة جهل عظيم بمحدود ما أنزل الله على رسوله وقاب  
للمسميات الشرعية وما يرد من الاسلام والايمان والشرك والكفر . قال تعالى الاعراب أشد  
كفرًا ونفاقًا واجدر ان لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله . ( والنبهاني ) وأمثاله أجدر  
من أولئك بالجهل وعدم العلم بالحدود لغربة الاسلام وبعد العهد بآثار النبوة كما أفاده العلامة  
الشيخ عبد اللطيف في منهاجه . ( وطن النبهاني ) ان دعاء غير الله والعمل بغير الشريعة الاحمدية  
والقول بالحلول والانحداد لا يخرجهم عن جادة الحق مع الاتيان بالشهادتين مع انه لا يشترط  
في ذلك ان يكفر المكلف بجميع ما جاء به الرسول . بل يكفي في الكفر . والردة والعياذ بالله  
تعالى ان يأتي بما يوجب ذلك ولو في بعض الاصول . وهذا ذكره الفقهاء من كل مذهب  
وهو من محجب جهل النبهاني وأمثاله من الغلاة . لانه يعرفه المتدوّن في الفقه والعلم ومن  
أراد الوقوف على جزئيات . وفروع في الكفر والردة فعليه بما صنف في ذلك كالأعلام لان  
حجر . وما عقده الفقهاء من أهل كل مذهب في باب حكم المرتد \*

قال شيخ الاسلام ابن تيمية في رساله السنية ما ذكر حديث الحواري وم . و . و .  
الدين وأمره النبي صلى الله عليه وسلم بقائلهم قال فاذا كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم  
وخلفائه ممن انتسب الى الاسلام من مرق منه مع عباد الله العظيمة حتى امر صلى الله عليه  
وسلم بقتاله . فليعلم ان المنتسب الى الاسلام والسنة في هذه الارمان تدبرو أبصار من الاسلام

وذلك بأسباب منها الغلو الذي ذمه الله في كتابه حيث قال يا أهل الكتاب لا تنفلوا في دينكم الآية وعلى رضى الله عنه حرق الغالية من الرافضة فامر باخايد خدت لهم عند باب كنده فقتلوا فيها واتفق الصحابة على قتلهم لكن ابن عباس كان مذهبه أن يقتل بالسيف بلا تحريق وهو قول أكثر الصحابة وقصتهم معروفة عند العلماء وكذلك الغلو في بعض المشايخ بل الغلو في علي ابن أبي طالب بل الغلو في المسيح ونحوه فكل من غلا في نبي أو رجل صالح وجعل فيه نوعا من الالهية . بل أن يقول ياسيدى فلان أنصرنى أو أغثنى أو ارزقنى أو أجرنى أو أنا في حسبك ونحو هذه الأقوال فكل هذا شرك وضلال يستتاب صاحبه فان تاب والا قتل فان الله تعالى إنما أرسل الرسل وأنزل الكتب ليعبد وحده لا يجعل معه الها آخر والذين يدعون مع الله آلهة أخرى مثل المسيح والملائكة والاصنام لم يكونوا يعتقدون أنها تخلق الخلائق وتنزل المطر وتنبئ النبات إنما كانوا يعبدونهم أو يعبدون قبورهم أو صورهم ويقولون مانعبدهم الا ليقربونا الى الله زانين ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله فبعت الله رسوله ينهى ان يدعى أحد من دونه لادعاء عبادة ولا دعاء استغاثة . وقال تعالى قل ادعوا الذين ذنبتهم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب \* ثم قال طائفة من السلف كان أقوام يدعون المسيح وعزرا والملائكة فانزل الله هذه الآية ثم ذكر آيات في المبنى انتهى \*

وقال شيخ الاسلام أيضا في الفرقان بين الحق والباطل وأهل الضلال الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا وهم كما قال مجاهد أهل البدع والشبهات سمسكون بما هو بدعة في الشرع ومشتبه في العقل كما قال فيهم الامام أحمد قل هم مختلفون في الكتاب مخالفون للكتاب منفقون على مخالفة الكتاب يحتجبون بالمشابهة من الكلام ويضلون الاس بما يشبهون عليهم والمواقفة من أهل الضلال يجعل لها دينا وأصول دين قد ابتدعوه برأيهم ثم يعرضون على ذلك القرآن والحديث فان وادعه احتجوا به اعتقادا لا اعتمادا وان خالفه فمارة يحرفون الكلم عن مواضعه ويسأولونه على غير تأويله وهذا فعل أئمتهم وتارة يعرضون عنه ويقولون نفرض معناه الى الله وهذا فعل عامةهم وعمدة الطائفتين في الباطن عبر ما جاء به الرسول يجعلون أقوالهم البدعية محكمة نسب اتباعها وعقاد موجبها والمخالفة . اما كافر وما جاهل لا يعرف هذا الباب وليس له



عن القبول ولا الاستدلال بغيره من الله ومن غيره الذي يشابه من المشابه الذي لا يشابه  
منه لا الله ولا يعرف معناه الا الاستدلال في العلم والاسخوت عندهم من كان موافقا لهم  
على ذلك القول وهو لا يصلح من نفسك بالمشابه عليه من آيات الكتاب وبترك الحكم كالخطي  
والخوارج ذمهم اذا كان هؤلاء أخذوا بالمشابه من كلام الله ويحطون بحكمنا ويحسبون الحكم  
متشابهة وأما أولئك كثرة الصفات من الجهمية ومن وافقهم من المعتزلة وغيرهم وكافة فلا يسمونه  
فيحطون ما يتدعونه هم برأيهم هو الحكم الذي يجب اتباعه وان لم يكن معهم من الانبياء  
والكتاب والسنة ما يوافقونه ويحطون بما جاءت به الانبياء وان كان صريحاً بقدر يعلم معناه بالضرورة  
يحطون من التشابه ولهذا كان هؤلاء أعظم مخالفة للانبياء من جميع أهل البدع حتى قال  
يوسف بن اسباط وعبد الله بن المبارك وغيرهما كطائفة من أصحاب احمد ان الجهمية نقاة الضادات  
خارجون عن الثنتين وسبعين فرقة \*

قالوا وأصولها أربعة الشيعة والخوارج والمرجئة والقدرية. وقد ذكرنا في غير هذا الموضع ان  
قوله تعالى منه آيات محكمات هن ام الكتاب وأخر متشابهات. في المتشابهات قولان أحدهما انها  
آيات بعضها تشابه على كل الناس. والثاني وهو الصحيح أن التشابه امر نسبي فقد تشابه عند  
هذا ما لا يتشابه عند غيره ولكن ثم آيات محكمات لا يتشابه فيها على أحد. وتلك المتشابهات  
اذا عرف معناها صارت غير متشابهة بل القول كله محكم كما قال أحكم آياته ثم فصلت. وهذا  
كقوله الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور لا يعلمها كثير من الناس وكذلك قولهم ان  
البقر تشابه علينا \*

وقد صنف أحمد كتابا في الرد على الزنادقة والجهمية فيما شككت فيه من متشابه القرآن  
وتأولوه على غير تأويله وفسر تلك الآيات كلها وذهمهم على أنهم تأولوا ذلك المتشابه على غير  
تأويله وعامتها آيات معروفة قد تكلم العلماء في تفسيرها مثل الآيات التي سأل عنها نافع  
ابن الازرق لابن عباس قال الحسن البصري ما أنزل الله آية الا وهو يحب ان يعلم فيم  
أنزلت وماذا عني بها ومن قال من السلف ان المتشابه لا يعلم تأويله الا الله فقد اصاب أيضا  
ومراده بالتأويل ما استأثر الله بعلمه مثل وقت الساعة ومجيئ اشراطها ومثل كيفية نفسه وما  
اعده في الجنة لاوليائه وكان من اسباب نزول الآية احتجاج النصارى بما تشابه عليهم كقوله

والذي يعرف العقل من الرأفة الواسعة العظم الذي لا يقول لم يرد في اللغة كلامه  
 فأول هذا الذي هو تفسيره بطله راسخون ومعتقون بين ما قيل فيه أمام وما قيل فيه أما  
 بدخول الملائكة فيما يرسلهم فيه إذا كانوا رسله وأما كونه هو المعبود الآلهة فهو له وحده ولهذا  
 لا يقول قائلنا ما علموا ولا أيلما فإلهوا بل متى جاء الأمر بالمادة والقوى والخشية والتوكل  
 ذكر نفسه وحده باسمه الخاص وإذا ذكر الأفعال التي يرسل فيها للملائكة قل (الماضي لك  
 فخطا مبيتا) (فإذا قرأناه فأتبع قراءه) تلوح عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق ونحو ذلك مع  
 أن تأويل هذا وهو حقيقة ما دل عليه من الملائكة وصفاتهم وكيفية إرسال الرب لهم لا يعلمه  
 إلا الله . كما قد بسط في غير هذا الموضع \*

والقصد \* هنا أن الواجب أن يجعل ما قاله الله ورسوله هو الأصل ويتدبر معناه ويعقل  
 ويعرف برهانه ودليله . أما العقلي . وأما الخبري السمي ويعرف دلالة القرآن على هذا وهذا  
 ويجعل أقوال الناس التي قد توافقه وتخالفه متشابهة بجملة \*

فيقال \* لأصحاب هذه الألفاظ يحتمل كذا وكذا ويحتمل كذا وكذا فإن أرادوا بها ما يوافق  
 خبر الرسول قبل وإن أرادوا بها ما يخالفه رد . وهذا مثل لفظ المركب والجسم والمتحيز والجوهر  
 والجهة والعرض ونحو ذلك ولفظ الحيز ونحو ذلك فإن هذه الألفاظ مالا يوجد في الكتاب  
 والسنة بالمعنى الذي يريد أهل هذا الاصطلاح بل ولا في اللغة أيضا بل هم يختصمون بالتعبير  
 بها على ما لم يدبر غيرهم عن تلك المعاني بهذه الألفاظ فيفسر تلك المعاني بعبارات أخرى  
 ويبطل ما دل عليه القرآن من الأدلة العقلية والسمعية . وإذا وقع الاستفسار والتفصيل تين  
 الحق من الباطل وعرف وجه الكلام على أدلتهم فإنها ملفقة من مقدمات مشتركة ياخذون  
 اللفظ المشترك في إحدى المقدمتين بمعنى وفي المقدمة الأخرى بمعنى آخر فهو في صورة اللفظ  
 داليل وفي المعنى ليس بدليل كمن يقول سهيل بعيد من اثريا لا يجوز أن يقترب بها ولا يتزوجها  
 والذي قال \*

أيها المنكح اثريا سهيلا \* عمرك الله كيف يلتقيان

أراد امرأة اسمها اثريا ورجلا اسمه سهيل \* ثم قال عمرك الله الخ

هي شامية إذا ما استقلت \* وسهيل إذا استقل يمانى

وهذا لفظ مشترك يحصل به جهة وانكاره من الظاهر من جهة اللفظ المشترك وهو لفظ الكلام على ادلهم المصلحة في غير موضع \*  
 ثم لا يصلح للذي بين عليه ثقات الصفات وعطارا ما عطروا حتى صار يستلزم الى قول فرعون الذي جحد الخلق وكذب رسوله موسى في ان الله كلمة هو استدلالهم على حدوث العالم بان الاجسام محدثة \* واستدلوا على ذلك بانها لا تخلو من الحوادث ولم تسبقها وما لم يحصل من الحوادث ولم يسبقها فمحدث \* وهذا اصل قول الجمعية الذين اطلق السلف والائمة على ذمهم \*  
 واصل قول المتكلمين الذين اطلقوا على ذمهم \* وقد صفت الناس بمصنفات متعددة فيها اقوال السلف والائمة في ذم الجمعية وفي ذم هؤلاء المتكلمين والسلف لم يذموا حتى الكلام فان كل آدمي يتكلم ولا ذموا الاستدلال والنظر والجدل الذي امر الله به رسوله والاستدلال بما ينه الله ورسوله بل ولا ذموا كلاما هو حق بل ذموا الكلام الباطل وهو المخالف للكتاب والسنة وهو المخالف للعقل ايضا وهو الباطل \*

\* قال الكلام \* الذي ذمه السلف هو الكلام الباطل وهو المخالف للشرع والعقل ولكن كثيرا من الناس خفي عليه بطلان هذا الكلام فمنهم من اعتقده موافقا للشرع والعقل حتى اعتقد ان ابراهيم الخليل استدل به ومن هؤلاء من يجعله اصل الدين ولا يحصل الايمان اولا يتم الا به ولكن من عرف ما جاء به الرسول وما كان عليه الصحابة علم بالاضطرار ان الرسول والصحابة لم يكونوا يسلكون هذا المسلك فصار من عرف ذلك يعرف ان هذا بدعة وكثير منهم لا يعرف انه فاسد بل يظن مع ذلك انه صحيح من جهة العقل لكنه طويل او تبعد المعرفة او هو طريق مخيفة مخطر يخالف على سالكه فصاروا يعيونه كما يعاب الطريق الطويل والطريق الخيف مع اعتقادهم انه يوصل الى المعرفة وانه صحيح في نفسه واما الخذاق العارفون بتحقيقه فعلموا انه باطل عقلا وشرعا وانه ليس بطريق موصل الى المعرفة بل انما يوصل لمن اعتقد صحته الى الجهل والضلال ومن تين له تناقضه اوصله الى الحيرة والشك ولهذا صار خذاق سالكيه ينتهون الى الحيرة والشك اذ كان حقيقة ان كل موجود فهو حادث مسبوق بالعدم وليس في الوجود قديم وهذا مكابرة فان الوجود مشهود وهو اما حادث واما قديم والحادث لا بد له من قديم فثبت وجود القديم على التقديرين \*

وكذلك ما دللنا في هذه الطريق ان سلبهم ما جاز من الاستدلال بالمتكفل على الواجب البطلان  
 من ذلك كما قد بسطنا ذلك في غير هذا الموضع . ونخصه بان كل موجود فهو ممكن ليس في  
 الوجود موجود بنفسه مع انهم جعلوا هذا طارعا لاثبات الواجب بنفسه على حمل اولئك هذا  
 طرعا لاثبات القديم . وكلاهما يناقض ثبوت القديم والواجب فكيف في واحد منهما اثبات  
 قديم ولا واجب بنفسه ان ثبوت موجود قديم وواجب بنفسه معلوم الضرور فلو لم يدار  
 حقائق هؤلاء الى ان الموجود الواجب والقديم هو العالم بنفسه وقالوا هو الله . وأنكروا ان  
 لا يكون للعالم رب ميان العالم اذ كان ثبوت القديم الواجب بنفسه لا بد منه على كل قول  
 وفرعون ونحوه ممن انكر الصانع ما كان يشكر هذا الوجود للشهود . فلما كان حقيقة قول اولئك  
 يستلزم انه ليس بموجود قديم ولا واجب لكنهم لا يعرفون ان هذا يلزمهم بل يظنون انهم  
 أقاموا الدليل على اثبات القديم الواجب بنفسه ولكن وصفوه بصفات الممتنع فقالوا لادخل  
 العالم ولا خارجه ولا هو صفة ولا موصوف ولا يشار اليه ونحو ذلك من الصفات السلبية التي  
 تستلزم عدمه . وكان هذا مما تنفر عنه العقول والفطر . ويعرف ان هذا صفة الممدوم الممتنع  
 لاصفة الوجود \*

فدليلهم في نفس الامر يستلزم انه ماثم قديم ولا واجب ولكن ظنوا انهم أثبتوا القديم  
 والواجب . وهذا الذي أثبتوه هو ممتنع فما أثبتوا قديما ولا واجبا . فجاء آخرون من جهة  
 فرأوا هذا مكابرة . ولا بد من اثبات القديم والواجب فقالوا هو هذا العالم فكان قدما . الجهمية  
 يقولون انه بذاته في كل مكان . وهؤلاء قالوا هو غير الموجودات والموجود القديم الواجب هو  
 نفس الوجود المحدث الممكن . والحوال هو الذي أظهرته الجهمية للناس حتى عرفه السلف  
 والائمة وردوه . وأما حقيقة قولهم فهو النفي ان لادخل العالم ولا خارجه ولكن هذا لم يسمعه  
 الائمة ولم يعرفوا انه قولهم الا من باطنهم ولهذا كان الائمة يحكون عن الجهمية انه في كل مكان  
 ويحكون عنهم وصفه بالصفات السلبية وشاع عند الناس ان الجهمية يصفونه بالسلب حتى  
 قال أبو تمام \*

جهمية الاوصاف الا انها \* قد حليت بمحاسن الاشياء

وهم لم يقصدوا نفي القديم والواجب فان هذا لا يقصد به أحد من العقلاء لا مسلم ولا كافر



اذا كان خلاف ما يثبت كل واحد منهما عندنا فله ان يصر ان جميع الموجودات حادثة عن عدم  
 ان كل الموجودات حدثت بانفسها ومن المعلوم بمذاهب المتكلمين ان الطائفة لا يحدث بغير  
 ولها قال تعالى لم خلقوا من غير شيء ثم هم المخلوقون . وقد قيل خلقوا من غير شيء فمن غير ربه  
 خلقهم . وقيل من غير مادة . وقيل من غير عاقبة وجزاء . والاول مراد بخلقهم ان كل ما خلق  
 من مادة اولية فلا بد له من خالق .

ثم ذكر الشيخ رحمه الله معرفة القطر . ثم ذكر قول الاشعرية والحشامية والكرامية  
 وغيرهم ثم ابطله باوضح بيان . وأبلى برهان .

والمقصود ان شيخ الاسلام لم يرد الا على من خالف الشريعة وصادمها بقواعده ولم يرد  
 على أهل السنة وهم الذين كانوا على الصراط المستقيم ولم يخالفوا ما كان عليه النبي صلى الله عليه  
 وسلم وأصحابه رضي الله عنهم بل ذب عنهم واتصروا بقواهم غير ان النبهاني ظن ان ما هو عليه  
 من الزيغ والاحاد هو مذهب أهل السنة وقد سبق فيما نقلناه من مجالس الشيخ الثلاثة ما ينفع  
 في المقام بل كتبه طائفة بتفصيل ما قررناه فراجع أي كتاب شئت منها \*  
 وبما قررناه علم أيضا ان ما نقله الزبيدي من كلام السبكي عند كلامه على آيات ابن زفيل ساقط  
 عن درجة الاعتبار لانه من خصوم شيخ الاسلام وحسدته ما عدا ما كان عليه من القلو والجهل  
 والاقتراء على أهل الحق . والظاهر انه ليس له من الكلام على قصيدة العلامة ابن زفيل سوى  
 ما نقله الزبيدي ان صح نقله . والا لذكره ولده التاج فيما عد من مؤلفاته في الطبقات ولم يذكره  
 مع انه أتى بجميع عجره وبجره \*

(وأما ما نسب النبهاني الى الشيخ) من القول بالجهة فهو من افتراءات السبكي وابن حجر المكي  
 وغيرهما من أعدائه وخصومه . والنبهاني قلدهم في هذا القول تقليد اعمى كما هو ديدنه وعادته  
 وكتب الشيخ طائفة من تنزيه الله تعالى عن الجهة والجسمية . ومداد كلامه على ما ثبت بالكتاب  
 والسنة وأقوال السلف وأنشد في كتاب الفرقان \*

أيها المقتدى لتطلب علما \* كل علم عبد لعلم الرسول

تطلب الفرع كي تصحح حكما \* ثم أغفلت أصل أصل الاصول

ثم قال والله يهدينا وسائر اخواننا المؤمنين الى صراطه المستقيم صراط الذين أنعم الله عليهم



من الذين والصنفين والشبهاء والملاحين وحسن وثقتهم في حال وعندهم الأصول يعني  
عليها مافي القلوب ويخرج عليها . وقد ضرب الله مثل الكفاية الطيبة التي في قلوب  
المؤمنين . ومثل الكفاية الخبيثة التي في قلوب الكافرين . ثم انه أطب الكلام في شرح  
الكاشين . وأنى مما تقر به من المؤمنين العيين . كما هي عادة راحة الله عليه وسنتكم ان شاء  
الله على الملوك والاستواء عند أبطال أقوال النهائي التي هدى بها في هذا الباب . وتتميز بحوله  
تعالى القدر من الباب \*

و اما ما تكلم به النهائي من الهديان في شأن جلاء العيين ومصنفه وتحذير المسلمين  
من مطالعته . واخراج مصنفه عن حقيقته بل سنيته بسبب الذب عن ابن تيمية وانتصاره له  
فهو كلام من لا ينبغي ان يخاطب ولا يوجه اليه مقال فان الله تعالى قال الذين يستمعون القول  
فيتبعون أحسنه . وقال عز من قائل ولتكن أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف  
وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات . ومصنف جلاء العيين لم يذ كر فيه الا أقوال  
الفریقین وبسط فيه دلائل الطرفين . ودعا الى الله وتوحيده . وبرهن على وجوب افراده  
سبحانه بالعبادة . وذب عن خلص عباد الله . وحكى ما كان وأظهر ما زوره الخصم من البهتان  
ومثل جلاء العيين ينبغي لكل مسلم ان يطالعه ويستفيد منه حقيقة دينه ثم يدعو لمؤلفه بالمغفرة  
والرحمة والرضوان وان يجزيه عن خلص عبادة خير الجزاء \*

ثم انا قد ذكرنا حقيقة السنة والبدعة . وما ذكر فيهما أهل العلم من البيان الشافي والكلام  
الوافي . فأى مسألة ذكرت في جلاء العيين تخالف ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم وتستوجب  
التبديع . نعم ذكر فيه ضلالات أهل الاتحاد . القائلين بالحلل والاتحاد وهي ليست بخفية على  
أحد من الناس . وكتب العلم طائفة بذكر ذلك الهديان وردهما الوسواس . فقد ألف السعد  
التفتازاني كتابا رد فيه على الفصوص — وكذا العلامة الملا على القارى الحنفى . واقفاهما الشيخ  
محمد البخارى الحنفى وغيرهم \*

وذكر أيضا بدع القبوريين وأعمالهم الشركية . وأظهر اقتراء ابن حجر وخيائنه في النقل واتباعه  
لهواه . وخصومته للحق . وما كان من السبكي من العدوان والقول على الله بغير علم . وأى  
مذهب من مذاهب المسلمين يسوغ ما كان من ابن حجر والسبكي ونحوهما من التجاوز والقدح

في غاية النسبة الشريفة وحفاظ الحديث الشريف عن  
البرص الامام الشافعي وأكابر أصحابه والمصنفين من أتباعه عما كان من هؤلاء من لا يلتزم  
بصريح الامام أبو حنيفة ان يتلاعب أحد بالدين ويترفع عما ورد في الكتاب والسنة ويسلم  
لان حجة واضراره كل ما علم به أم هل يبيع امام دار الهجرة ان يبيع اعراض وروايات رسول  
صلى الله عليه وسلم وحفاظ حديثه ان يترفعوا ان حجر باظهاره وآياته . وهكذا جميع أئمة الدين  
وأكابر المجتهدين . وقد أوصى كل منهم بالبيع الحق والاعراض عن الهوى ومحاربة التعصب  
رضوان الله تعالى عليهم أجمعين \*

ثم يقال للنهائي الخروج عن المذهب متى يكون . والتقليد بماذا كان هل في الفروع والاصول  
ما أم في الفروع لافي الاصول . أم بالعكس . ولا شك ان النهائي جاهل بكل ذلك لا يفرق  
بين الاصول والفروع . بل لا يميز بين الكوع والكرسوع \*

وأهل العلم ذكروا ان التقليد هو أخذ قول الغير من غير معرفة دليله من حيث فادته الحكم  
ان لم يتمكن من است فراغ الوسع لتحصيل ظن الحكم . والا فيحرم عليه كما يحرم التقليد في  
العقائد . وقد رأيت كلا ما مفيدا لبعض أكابر الشافعية في بحث التقليد نذكره تكميلا للفائدة  
قال ثم اني لم أزل متشبها باذيال هذا الامام . متمسكا بعري أقوال ذيك المهام مستغرقا النهار  
والليل في استكشاف دقيق كلامه . مستنهضا الرجل والخيل لارتشاف رحيق مدامه . لم  
أعرج على غير حماه . ولم أعرج لسوى سماه \*

أبعد سليبي مطلب ومرام \* وغير هواها لوعة وغرام  
وكذا شأني مع أصحابه الكرام . وحالي مع اتباعه الفخام . لا لوى عناني الاعلى اطلالهم ولا  
استرشد بغير أقوالهم \*

وما أنا الامن غزية ان غوت \* غويت وان ترشد غزية أرشد

لا أميل الى تقليد أحد من الائمة . مع علمي بان اختلافهم في الفروع رحمه . بل ديدني رفاقهم  
انجدوا أم اتهموا . وديني وفاقهم أيمنوا أم أشأموا . الى ان خاصمني مخاصم الانصاف فخصمني  
وعارضني معارض الاعتساف فالجني . وتبين لي بمخالطة الانام . ان كثيرا من العقود لا تصح  
على مذهب الامام . وان تصحيحها كالحال . وان ليس للشافعي في ذلك مجال فلم أربدا في

من رأى من جمع الأئمة أو سلك المذهب في جميع معاملاته ولا مافي على الشافعي لا يسه في سائر خطابه \*

قل فذلك حيث ثبت من القوي \* ما لم يطالب إلا بالسبب الأول  
كم منزل في الأرض ألفه الفتي \* وحيثه أبدا لأول منزل  
ونتم قل \* فما أذاك شافعي في عبادتي \* حتى في سائر معاملاتي \* وهكذا سائر علماء الزمان  
في المعاملات على مذهب النعمان \* قد طروا سنن الشافعي \* ورفضوا أكار الثوري والرافعي  
فلا يرى جاهلا يستغنى \* ولا علما في هاتيك المسائل يفتي  
مافي الصحاب أخو وجدنا طارحه \* حديث نجد ولا خلا بخاريه

\* ويقال للنعماني \* إذا كان الرجل من اتباع الامام الشافعي قد نال غيره في كثير من المسائل  
لا يخرج ذلك عن تقليد امامه فكيف حكم على من لم يتحقق لديه مخالفة امامه ولا في مسألة  
واحدة بالخروج عن تقليده بل رأينا من أصحاب الأئمة من خالفه في مسائل كثيرة ولم يقل  
أحد بخروجهم في ذلك عن التقليد . (افيقال) ان الامام أبا يوسف بسبب مخالفته لامامه في  
مسائل كثيرة خرج عن كونه حنفيا . وكذلك محمد وكذلك زفر . وهكذا أصحاب كل امام  
فكيف يحكم النعماني بهذا الحكم الفاسد . ويقول هذا القول الكاسد \*

\* وللشيخ احمد الطيبي \* منظومة فيما يحتاج الشافعي فيه الى تقليد الامام أبي حنيفة وهي  
هذه بعد البسملة \*

الحمد لله الذي ما جعلنا \* من خرج في الدين لكن سهلا  
لهذه الامة فضلا وكرم \* سبيل رشدنا وأسغ نعم  
ثم صلاة وسلام سرمدى \* منه على خير الانام أحمد  
نبينا الذي به نلنا الهدى \* وآله وكل من به اهتدى  
وبعد فاعلم ان من قد قلدا \* من الانام علما أو مجتهدا  
فخاز له بان يقلدا \* آخر الا أن يكون اعتقدا  
بان من قلده في الاول \* أعلم من ثانيه فالمنع جلي  
فاذ عرفت الشرط واحتجت الى \* تقليد غير الشافعي فافعل

كان تقلد الامام الاطهار \* ابا حنيفة رضى الله عنه  
 في البيع والشراء لا يحنث \* ولا قولك في الخطاب  
 بل بالمساطاة اذا ما كثر \* او قل ما به للبيع والشراء  
 وفي النجاسات التي يلبسها \* تحت هذا ما لم تكن عليه  
 من ذلك الغراء في الاثواب \* وفي القباقيب وفي الثياب  
 وهو امر المسمول من غير النسيك \* أما الذي منه فليس فيه شك  
 كذا الغراء من نحو قط وغمر \* وكل ما كؤل ولم يكن نحو  
 كذا الرماد من نجاسة حصل \* في مائع او ما قيل او محل  
 او شربة مع طينها قد عجن \* او طين أرض او جدار أو بنا  
 والغفو عن نجاسة قد كثفت \* ووزنها الدرهم حين وزنت  
 كذاك عن رقيقة وبلغت \* مقدار بسط الكف لما بسطت  
 كذاك في نقل زكاة الواجد \* للمستحق ولشخص واحد  
 يدفعها ولو صبيا ان قبض \* ان بلغ التميز ذاك المفترض  
 ودفعنا من ذهب عن فضة \* وعكسه عند أبي حنيفة  
 يكفي كذاك كلما ينتفع \* به الفقير كشياب تدفع  
 وقل زكاة الفطر مثل المال \* فقس به في سائر الاحول  
 فتدفع القيمة عنها ان تشا \* أين أردت أو سواها كنشا  
 كذاك في الانثى اذا ما زوجت \* لنفسها أو غيرها اذ وكلت  
 كذاك في التأجيل للصداق \* الى المائة أو الى الطلاق  
 وان ما يؤخذ من أموال \* بقصد تعزير من الحلال  
 والقول في تعلق الحرام \* بذمة الجاني من الانام  
 لا يتعدى لسواها أصلا \* قد رد حيث لم يلاق جهلا  
 نعم اذا غير من قد غصبا \* مغصوبه يملكه وان ابى  
 لكنه يحرم الانتفاع به \* حتى يؤدي للضمان فانتبه



وقد قلنا حيث وجدنا \* ولم تكن من قبل الفرس  
 تحفظ التكبير الاحرام \* هي حجة على الامام  
 من قبله لا قبل \* الا بطريق القبر قبل  
 وسيبين الصفا والزود \* في حيا وهكذا في السرة  
 بلعده رصا ولكن واحدا \* فمن به أجل ان يطالبنا  
 لا يصدق وسكنه يصح \* وتلك شاة عاذر فهو منقطع  
 ولم يقل شرط الطواف الطهر \* فان يضي بفساد الامر  
 أو حائض وهجست وطافت \* فهو صحيح وفدت وثابت  
 فان يكن حيا فدت يذنه \* أو اعنادا فبشاة بينه  
 وان تطلق ذات حيض واقطع \* الدم عنها لالعة تقع  
 فلتربصن بسن اليأس \* ما لم تحض ثم بلا التباس  
 بأشهر ثلاثة تعقد \* هلال قال لا الشافعي الفرد  
 كذا أبو حنيفة وقالا \* في ذاك مالك وأحمد لا  
 وانما سبيلها اذا مضت \* تسع شهور بعد ما فدت طلبت  
 تعقد بالثلاث الاشهر من \* بعد وسن اليأس عندنا ابن  
 بانه اثنان وستون سنة \* على الصحيح وحكي من بينه  
 عند الامام الاعظم النعمان \* خمس وخمسون احتفظ بياني  
 وقس بما حوته ذى الصحيفة \* مقلداً غير أبي حنيفة  
 فان تكن قلدت في الكلبية \* مالكا أفضل ماضى في النية  
 ففي الوضوء امسح جميع الرأس \* امسحى تممة بلا التباس  
 والحمد لله الذي ماعسرا \* على عبادته ولكن يسرا

والكلام في هذا الباب طويل وكما أفرد بالتأليف فاضل جليل . وليس هذا مقام التفصيل  
 ثم نمود الى النهائي \* ونقول له ان كثيراً من المعتزلة قلدوا الامام أبا حنيفة وهم مع اعتقادهم  
 الفاسد لم يقل أحد بخروجهم عن مذهب أبي حنيفة وهكذا في اتباع الشافعي وغيره من كان

على مذهب الإمامين علي بن أبي طالب وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما من جهة  
من المذاهب الأربعة وكانوا يتبعون الإمامين علي بن أبي طالب وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما  
فذكر في ذلك في المجالس التي ألفتها في طبع الإسلام على هؤلاء على مذهبهم  
لم يخرجوا عن مذهب من قدوة فكيف ساء للنهائي أن يخرج عن المصنف والنسبة مصنف  
جلاء المصنف وذكر العلة في ذلك وقال سبب انفارجه لأن تسمية والذب عنه وتبرئة عما  
نسب إليه .

«فلنظر المصنفون» إلى حال هذا الرجل وغلو وجهه وضلاله وإساءة فهمه وعجزه لنفسه فكيف  
يسوع أن يولى الحكم على بشر ويكون بيده زمام بعض الأمور .  
ما أنت بالحكم الترضي حكومته . ولا الاصيل ولا ذو الرأي والجدل  
الهم أنا نشكو اليك ما أصبح اليوم عليه العالم الإسلامي من البلاء المبين وتوسيد الأمور إلى  
غير أهلها واستفتاء من غوى وضل عن سبيلك . وحيث أن هذا المبطل قد أفرد فصلا من  
كتابه في الكلام على جلاء المصنف ومصنفه أخرنا تمام البحث إلى أن نتكلم على ذلك الفصل  
إن شاء الله تعالى \*

«قال النهائي» بعد كلام له على الجهة وتكفير القائل بها ولما كانت كتبه بمعنى ابن تيمية قد  
طبعت ونشرت وكان فيها مسائل في العقائد مخالفة لعقائد أهل السنة والجماعة من الأشعرية  
والماتريدية كان من اللازم على أكابر العلماء في هذا العصر أن يتصدوا لبيان تلك المسائل التي وقع  
فيها مخالفة أهل السنة والتنبيه عليها ليحذرها الناس خوفا عليهم من تشويش عقائدهم \* ولما كان  
من أهم تلك المسائل القول باعتقاد الجهة وهو كما ترى وإن تستر بعض الحنابلة بنفيه عنه وعدم  
اعتقاده إياه فهو مصرح باعتقاده . ثم قال فقد رأيت أن أجمع رسالة انقل فيها أقوال أكابر علماء  
المذاهب في استحالة الجهة على الله قال فجعلتها على هذا الوجه وسميتها رفع الاشتباه في استحالة  
الجهة على الله . ثم ذكر الرسالة بمحذافيرها وركة عبارتها وزعم أن ما فيها اعتقاد جمهور علماء الأمة  
وأوليائها واتباع المذاهب الأربعة وجميع الصوفية وهم صفوة الصفوة من هذه الأمة وخلاصة  
الخلاصة من أهل الملة وخاصة الخاصة من المتبعين للكتاب والسنة . قال فقد اتفق جمهورهم  
على اختلاف مذاهبهم ومشاربهم في جميع الأعصار والأقطار . وفي كل القرى والبوادي

أقول في جواب السؤال الثاني عن طبع السبكي رحمه الله تعالى ما يؤيد كلامه من العرفان والسبكي  
رحمته الله تعالى في الرد على من يفتي بحمد بن الهادي والشافعي وابن حجر السبكي  
والأول هؤلاء هم جميع رسله شيعته رحمهم الله تعالى من جهة التصديقات في الرد على بيان السبكي  
هذا حاصل ما تنكبوا في هذا الباب وإلى ما قدر عليه .

أقول في الجواب عن كلام النبهاني هذا ومنه سبحانه التوفيق في أن مسألة العلم والاستواء  
والرد على من عول على المسائل والنزاع فيها فدينا وحديثنا من المشهور بين العلماء وقد ثبت فيها  
كتب مفصلة وفتح أهل العلم منها ثوبا وثباتا ومن المعلوم لدى كل منصف أن النبهاني ليس  
من رجال هذا الميدان ولا ممن يمد في زمرة ذوي العرفان ولا ممن له نصيب في فن من  
الفنون ولا ممن يلمص إليه في باب الجرح والتعديل ولا تنظر إليه العيون بل هو الطري  
قول القائل .

أقول لمحرز لما التقينا . تنكب لا يقطرك الزحام

وقد رأيت في طبقات ابن السبكي رسالة أخرى أشبهت بشيء هذان النبهاني نسبها ابن السبكي  
للشيخ شهاب الدين أحمد بن يحيى بن اسمعيل الكلبي الحلبي وحيث كانت في الرد على ابن  
تيمية أدرجها ابن السبكي في ترجمة مؤلفها بتمامها ظنا منه أنها تروى غليله وتشفي عليه ومادراها  
أنها سراب يحسبه الظمان أعذب شراب وهي نحو اثنين وثلاثين صحيفة قد اشتملت على كل  
سخيفة وبناء على تعرض هؤلاء الغلاة لهذه المسألة وجب التصدي لرد افكهم ورفع شرهم  
بيان ما يعارضهم من النصوص وما يناقضهم من البناء المرصوص فقول ان النصوص القرآنية  
والاحاديث النبوية الواردة في هذا الباب مما لا يحصيها أولو الابواب منها قوله تعالى ( وهو  
القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير ) وفي تفسير روح المعاني بعد ان ذكر كلام المؤلفين  
ان الداعي الى التزام ذلك كله ان ظاهر الآية يقتضي القول بالجملة والله تعالى منزه عنها لانها  
محدثه باحداث العالم واخراجه من المدم الى الوجود ويلزم ايضا من كونه سبحانه وتعالى في  
جهة مفسد لا تحفي وأنت تعلم أن مذهب السلف اثبات الفوقية لله تعالى كما نص عليه الامام  
الطحاوي . وغيره واستدلوا بذلك بنحوالف دليل وقد روى الامام أحمد في حديث الاوعال  
عن العباس رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والعرش فوق ذلك والله

تعالى فوق ذلك كله . وروى أبو داود عن جبير بن محمد بن جبير مطم عن أبيه عن جده قوله صلى الله عليه وسلم للرجل الذي استشفع بالله تعالى عليه ويحك أتدري ما الله ان الله فوق عرشه وعرشه فوق سماواته . وقال بإصابعه مثل القبة وأنه لبسط به أطيط الرجل الجدي بالراكب . ومن حديث صحيح \* أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لسعد يوم حكم في بني قريظة لقد حكمت فيه بحكم الملك من فوق سبع سموات . وفي حديث آخر قال بينا أهل الجنة في نعمهم اذ سطع لهم نور فرفعوا إليه رؤسهم فاذا الجبارجل جلاله قد أشرف عليهم من فوقهم وقال يا أهل الجنة سلام عليكم ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى ( سلام قولاً من رب رحيم ) فينظرون اليهم وينظرون إليه فلا يلتفتون الى شيء من النعيم ما داموا ينظرون إليه . وسعد عبد الله بن راحة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم أبياته التي عرض بها عن القراء لأمراءه حين أتهمته بجارته \*

شهدت بان وعد الله حق \* وان السار منوى الكافرين

وان العرش فوق الماء طاف \* وفوق العرس رب العالمين

ونحملة ملائكة سداد \* ملائكة الآله مسومة

فاقره عليه الصلاة والسلام على ما قال وضحك منه وكذا أسد حساس بن ثابت رضى الله عنه قوله

شهدت باذن الله ان محمدا \* رسول الذي فوق السموات من عل

وانا أبا يحيى ويحيى كلاهما \* له عمل من ربه مقبل

وان الذي عاد اليهود ابن مرهم \* رسول أنى من عند ذى العرش رس

وان احا الاحقاف اذ قام فيهم \* تقوم بدأت الله فيهم ويمعدل

فقال النبي صلى الله عليه وسلم وانا أشهد \* وعن ابن عباس في قوله تعالى حكاية عن ابيس ثم

لا تينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن سماتهم انه قال لم يسطع أن يقرأ من

فوقهم لانه قد علم ان الله تعالى من فوقهم والآيات والاحمار التي دها المصريح بما يدل على

الفوقية كقوله تعالى تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم واليه يصعد الكلم الطيب وقوله

بل رفعه الله اليه وعرح الملائكة والروح اليه وقوله صلى الله عليه وسلم يا ربه سلام وأنت

الظاهر فليس فوقك شيء كثيرة حذار كذا كلام الساف في ذلك ( ٤٠٤ ماروى ) صحيح الامام



أبو اسماعيل الأنصاري في كتابه الفاروق بسنده إلى أبي جعفر الباقر أنه سأل أبا حنيفة رضي الله عنه عن قال لا أعرف ربى سبحانه في السماء أم في الأرض فقال قد كفر لأن الله تعالى يقول الرحمن على العرش استوى وعرشه فوق سبع سموات فقال قلت فإن قال أنه على العرش ولكن لا أدري العرش في السماء أم في الأرض . فقال رضي الله عنه هو كافر لأنه أنكر آية في السماء ومن أنكر آية في السماء فقد كفر . وزد غيره لأن الله تعالى في أعلى عليين فهو يدعى من أعلى لا من أسفل انتهى \*

وأيّد القول بالفوقية أيضاً بأن الله لما خلق الخلق لم يخلقهم في ذاته المقدسة تعالى عن ذلك فإنه الواحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد . فنهين أنه خلقهم خارجاً عن ذاته ولو لم يتصف سبحانه بفوقية لذات مع أنه قائم بنفسه غير مختلط للعالم لكان متصفاً بضد ذلك لأن المقابل للشيء لا يخلو منه أو من ضده وضد الفوقية السفول وهو مذموم على الإطلاق . والقول بأن لا سلم أنه قابل للفوقية حتى يلزم من نفيها ثبوت ضدها مدفوع بأنه سبحانه لو لم يكن قابلاً للهـ ولو والفوقية لم يكن له حقيقته قائمة بنفسها . فتنى - لم بأنه جل جلاله ذات قائم بنفسه غير مختلط للعالم وانه هو حود في الخارج ليس وجوده ذهنياً فقط بل وجوده خارج الأذهان قطعاً . وقد علم كل العقلاء بالضرورة أن ما كان وجوده كذلك فهو إما داخل العالم وإما خارج عنه وإنكار ذلك إنكار ما هو أحلى البديهيات فلا يستدل بدليل على ذلك إلا كان العلم بالمبينة أظهر منه وأوضح وإذا كان صمه الفوقية صفة كمال لا نقص فيها ولا يوجب القول بها مخالفة كتاب ولا سنة ولا إجماع كان نفيها من الباطل لا سيما والطباع معطوية على قصد حجة العلو عند التضرع إلى الله تعالى »

ود كر محمد بن عاقل المقدسي أن الشيخ أبا جعفر الهمداني حصر مجلس أمام الحرميين وهو يكلم في صفة العلو ويقول كان الله تعالى ولا عرش وهو الآن على ما كان . فقال الشيخ بنو محمد بن عاقل ما نأخذ عن هذه الصفة التي يحدها في قلبها فإنه ما قال عارف قط يا الله إلا وحده في قلبه ضرورة لطاب العالم لا تمتص بيمه ولا يسهة فكيف يدفع هذه الصفة عن أنفسنا فإن ما لم الامام على رأيه وورل وأطبه قال وكفى . وقال حيرن الهمداني \*

ويعتبر في كتاب الجواب عن هذا بأن هذا الوجه إلى فوق إنما هو ليكون السماء قبلة

السماء كان في كفة من كفة الصلاة . ثم هذا أيضا من أن يرفع يديه على الأرض مع الاستسقاء .  
في جهة الأرض ولا يعني أن هذا باطل إنما هو خلاف الصلاة لله تعالى . فله أحد من صلوات  
الامة ولا أرغم الله تعالى به من سلطان والذي صرح أن صلاة الدعاء هي صلاة الصلاة فقد مر  
بأنه يستحب للداعي أن يستقبل القبلة وقد استقبل النبي صلى الله عليه وسلم الكعبة في دعائه  
في مواطن كثيرة فمن قال إن للدعاء قبله غير صلاة الصلاة فقد ابتدع في الدين وبخالف جماعة  
المسلمين . وأما تأنيلا لأن القبلة لا يستقبله الداعي بوجهه كما يستقبل الكعبة في الصلاة وما حلقه  
الألسان برأسه أو يديه مثلا لا يسمى صلاة أصلا فهو كانت السماء قبله الدعاء لكل الشروع  
أن يوجهه الداعي ووجهه إليها ولم يثبت ذلك في شرع أصلا .

وأما النقص بوضع الجبهة فما أفسده من نقض فإن واضح الجبهة إنما قصده الخوض من فوقه  
بالذل لا أن يعيل إليه اذ هو تحته بل هذا لا يخطر في قلب ساجد نعم سمع عن بشر المريسي أنه  
يقول سبحان ربي الأسفل تعالى الله عما يقول الجاحدون والظالمون علوا كبيرا .  
وتأول بعضهم كل نص فيه نسبة الفوقية إليه تعالى بأن فوق فيه بمعنى خير وأفضل كما يقال  
الأمير فوق الوزير والدينار فوق الدرهم وأنت تعلم أن هذا مما تنفر منه العقول السليمة وتشمئز  
منه القلوب الصحيحة فإن قول القائل ابتداء الله تعالى خير من عباده أو خير من عرشه من  
جنس قول الثلج بارد والنار حارة والشمس أضوء من السراج والسماء أعلى من سقف الدار ونحو  
ذلك وليس في ذلك أيضا تمجيد ولا تعظيم لله تعالى بل هو من أرذل الكلام فكيف يليق  
جمل الكلام المجيد عليه وهو الذي لو اجتمع الانس والجن على أن يأتوا بمثله لا يأتون بمثله ولو  
كان بعضهم لبعض ظهيرا على أن في ذلك تنقيصا لله تعالى شأنه في المثل السائر .

الم تر أن السيف ينقص قدره \* إذا قيل إن السيف خير من العصا

نعم إذا كان المقام يقتضي ذلك بأن كان احتجاجا على مبطل كما في قول يوسف الصديق عليه  
السلام . أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار . وقوله تعالى آله خير أم ما يشركون  
والله خير وأبقى . فهو أمر لا اعتراض عليه . ولا توجه سهام الطعن إليه . والفوقية بمعنى  
الفوقية في الفضل مما يثبتها السلف لله تعالى أيضا وهي متحققة في ضمن الفوقية المطلقة وكذا  
يثبتون فوقية القهر والغلبة كما يثبتون فوقية الذات . ويؤمنون بجميع ذلك على الوجه اللائق

[illegible]

وبالحجة \* يجب تنزيه الله تعالى عن مشابهة المخلوقين وتفويض علم ما جاء به من المتشابهات اليه عن شأنه . والايمان بها على الوجه الذي جاءت عليه . والتأويل القريب الى الذهن الشائع نظيره في كلام العرب مما لا بأس به عندي على ان بعض الآيات مما أجمع على تأويله السلف والخلف والله أعلم برأيه . انتهى ما ذكر في روح المعاني . وهو مما يزهق روح النبهاني . ويرد التأويل الذي تعاق به الشيخ أحمد الحلبي السكلابي \*

\* وتفصيل الكلام في هذا المقام \* يطالب من كتب شيخ الاسلام وتلامذته فانهم أحسن من صنف في هذه المسائل وفيها يجد المذهب ضالته . وقد ألف الشيخ الحافظ أبو بكر الشهير بابن القيم كتابه غزو الجيوش الاسلاميه . في الرد على الجهمية . وكتابه الصواعق المرسله على الدهرية والمعتلة . في هذه المطالب العاليه . وبسط كلامه فيها كل البسط كما هو شأن كرامهم وجودهم في سخاء نفوسهم يبذل كنوز العلم طيب الله تعالى ثراهم \*

وقد تكلم ابن القيم في غزو الجيوش الاسلامية على مسألة العلو . فذكر أولا ماورد من

النصوص في الكتاب والسنة وبين ما فيها على أهم وجهها ، ثم ذكر أسلافها عطفاً على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين والائمة الاربعة وغيرهم . ولا يمكن هنا السطو على كونه كله بل نقصر على ذكر أقوال الائمة الاربعة رحمهم الله تعالى .

عن قول الاسلام أبي حنيفة قدس الله روحه . قال البيهقي حدثنا أبو بكر ابن الملوث القتيبي قال حدثنا أبو حيان ان أحمد بن حنبل بن نصر قال حدثنا يحيى بن علي سمعت نعيم بن حماد يقول سئل سمعت نوح ابن أبي مرزوق أبا عصمة يقول كنا عند أبي حنيفة أول ما ظهر إذا جالته امرأة من رمل كانت تحالس حياء قد غلت الكوفة فقيل لها ان ههنا رجل قد نظر في المعقول يقال له أبو حنيفة فأنته فقالت أنت الذي تعلم الناس المسائل وقد تركت دينك أين الهك الذي تعبد . فسكت عنها . ثم سكت عنها سبعة أيام لا يجيبها . ثم خرج اليها وقد وضع كتاباً . ان الله سبحانه وتعالى في السماء دون الارض فقال له رجل أرايت قول الله تعالى وهو معكم . قال هو كما تكتب للرجل اني معك وأنت غائب قال البيهقي لقد أصاب أبو حنيفة رحمه الله تعالى فيما نرى عن الله تعالى وتقدس من الكون في الارض وفيما ذكر من تأويل الآية . وتبع مطلق السمع في قوله الله عز وجل في السماء \*

قال شيخ الاسلام وفي كتاب الفقه المشهور عند أصحاب أبي حنيفة الذي رواه بإسناد عن أبي مطيع البلخي . الحكم بن عبد الله قال سألت أبا حنيفة عن الفقه الا كبر لا تكفر أحداً بذنوب ولا تنفي أحداً من الايمان وتأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر وتعلم ان ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك ولا تبرأ من أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا توال أحداً دون أحد . وان ترد أمر عثمان وعلي رضي الله تعالى عنهما الى الله تعالى . قال أبو حنيفة الفقه الا كبر في الدين خير من الفقه في العلم ولان يتفقه الرجل كيف يعبد ربه عز وجل خير من ان يجمع العلم الكثير . قال أبو مطيع قلت فاخبرني عن أفضل الفقه قال يتعلم الرجل الايمان والشرائع والسنن والحدود واختلاف الائمة . وذكر مسائل في الايمان . ثم ذكر مسائل في القدر . ثم قال فقلت فما تقول فيمن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فيتبعه على ذلك ناس . أفيخرج عن الجماعة هل ترى ذلك قال لا قلت ولم وقد أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو فريضة واجبة فقال كذلك لكن



في هذا الكلام من سبب السبب في الكلام في قول  
 ان لا يكون في السماء ولا في الارض . الى ان قال قال ابو حنيفة ومن قال لا اعرف ربي في السماء ثم في الارض  
 فقد كفر لان الله تعالى يقول الرحمن على العرش استوى . وعمر بن قتيوب سبع سموات اقلت قال  
 قال ابو حنيفة في العرش ولكن الله يقول لا ادري العرش في السماء ام في الارض قال هو كافر لانه  
 انكر ان يكون في السماء لانه تعالى في أعلى عليين . وانه يدعى من أعلى لامن أسفل وفي لفظ  
 سألت ابا حنيفة عن قول لا اعرف ربي في السماء أو في الارض قال كفر لان الله تعالى يقول  
 الرحمن على العرش استوى وعرشه فوق سبع سموات قال فانه يقول على العرش استوى  
 ولكنه لا يدري العرش في الارض أو في السماء قال اذا انكر انه في السماء فقد كفر . روى  
 هذا عن شيخ الاسلام ابي اسمعيل الانصاري في كتابه الفاروق بأسناده . قال شيخ الاسلام  
 ابو المباس رحمه الله تعالى . ففي هذا الكلام المشهور عن ابي حنيفة رحمه الله عند أصحابه انه  
 كفر الواقف الذي يقول لا اعرف ربي في السماء أو في الارض فكيف يكون الجاحد الثاني  
 الذي يقول ليس في السماء ولا في الارض واحتج على كفره بقوله تعالى الرحمن على العرش  
 استوى . قال وعرشه فوق سبع سموات . وبين بهذا ان قوله الرحمن على العرش استوى بين  
 في ان الله عز وجل فوق السموات فوق العرش . وان الاستواء على العرش . دل على ان  
 الله فوق العرش . ثم أردف ذلك بكفر من توقف في كون العرش في السماء أو في الارض  
 قال لانه انكر ان يكون في السماء وان الله في أعلى عليين . وان الله يدعى من أعلى لامن أسفل  
 واحتج بان الله في أعلى عليين . وانه يدعى من أعلى لامن أسفل وكل من هاتين الحجبتين  
 فطرية عقلية فان القلوب مفطورة على الاقرار بان الله عز وجل في العلو وعلى انه يدعى من  
 أعلى لامن أسفل . وكذلك أصحابه من بعده كابى يوسف وهشام بن عبد الله الرازى كما روى  
 ابن ابي حاتم وشيخ الاسلام بأسانيدهما ان هشام بن عبيد الله الرازى صاحب محمد بن الحسن  
 قاضى الري حبس رجلا في التجهم فتاب فجي به الى هشام ليمتحنه فقال الحمد لله على التوبة  
 فامتحنه هشام فقال أشهد ان الله على عرشه بائن من خلقه فقال أشهد ان الله على عرشه ولا  
 ادري ما بائن من خلقه قال ردوه الى الحبس فانه لم يتب وسيأتى قول الطحاوي عند أقوال  
 أهل الحديث \*

عن مالك بن النضر عن مالك بن النضر عن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخافوا منكم ولا تخافوا مني ولا تخافوا من الله تعالى قال مالك بن النضر عن مالك بن النضر عن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخافوا منكم ولا تخافوا مني ولا تخافوا من الله تعالى قال مالك بن النضر عن مالك بن النضر عن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخافوا منكم ولا تخافوا مني ولا تخافوا من الله تعالى

وكذلك أتت أصحاب مالك من بعده قال يحيى بن ابراهيم الطائفي في كتاب سير النعمان وهو كتاب جليل عن رسل العلم بسنده كانوا يكرهون قول الرجل يا خيبة الدهر وكانوا يقولون الله هو الدهر وكانوا يكرهون قول الرجل ربح الله وإنما يرغم أنف الكافر وكانوا يكرهون قول الرجل والله حيث كان أو أن الله بكل مكان قال أصبغ وهو مستقر على عرشه وبكل مكان علمه واساطفه وأصبغ من أجل أصحاب مالك واقفهم \*

ذكر قول أبي عمر الظنكي قال في كتابه في الاصول أجمع المسلمون من أهل السنة على أن الله استوى على عرشه بذاته وقال في هذا الكتاب أيضا أجمع أهل السنة على أن الله استوى على عرشه على الحقيقة لا على المجاز ثم ساق سنده عن مالك قوله الله في السماء وعلمه في كل مكان ثم قال في هذا الكتاب وأجمع المسلمون من أهل السنة على أن معنى قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم ونحو ذلك من القرآن بأن ذلك علمه وأن الله فوق السموات بذاته مستقر على عرشه كيف شاء وهذه القصة في كتابه \*

قول الامام الحافظ أبي عمر بن عبد البر امام السنة في زمانه رحمه الله تعالى قال في كتاب التمهيد في شرح الحديث الثامن لابن شهاب عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فاستجيب له . من يسألني فأعطيه . من يسفقرني فأغفر له . هذا حديث ثابت من جهة النقل صحيح الاسناد . لا يختلف أهل الحديث في صحته . وفيه دليل على أن الله عز وجل في السماء على العرش من فوق سبع سموات كما قالت الجماعة . وهو حجته على المعتزلة والجهمية في قولهم أن الله في كل مكان . وليس على العرش . والدليل على صحة ما قال أهل الحق في ذلك قوله الرحمن على العرش استوى . وقوله تعالى ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون . وقوله تعالى ثم استوى الى السماء وهي دخان . وقوله تعالى

[illegible]

قال الشاعر \*

فاوردتهم ماء بفياء قفرة \* وقد خلق النجم الخيالي فاستوى

وهذا لا يجوز ان يتأول فيه أحد استولى لان النجم لا يستولى . وقد ذكر الضرير ابن شهيل  
 وكانت ثقة مأمونا جليلا في علم الديانة واللغة . قال حدثني الخليل وحسبك بالخيال قال آتيت  
 أبا ربيعة الاعرابي وكان من أعلم ما رأيت . فاذا هو على سطح فسلنا فرد علينا السلام وقال  
 استنوا فبقينا متحيرين ولم ندر ما قال . فقال اعرابي الى جانبه انه أمركم ان ترتفعوا فقال  
 الخليل هو من قول الله عز وجل ثم استوى الى السماء وهي دخان فصعدنا اليه قال وأما من  
 نازع منهم بمحدث يرويه عبد الله بن داود الواسطي عن ابراهيم بن عبد الصمد عن عبد الله  
 ابن مجاهد عن أبيه عن ابن عباس رضى الله عنهم في قوله تعالى الرحمن على العرش استوى قال  
 استولى على جميع ريشه فلا يحلو منه مكان \*

فالجواب ان هذا حديث منكر على ابن عباس رضى الله عنهما وثقاه مجهوله ونسبهما « ماء »  
 الله بن داود الواسطي وعبد الوهاب بن مجاهد فضضعتان . وابراهيم بن عبد الصمد مجهول  
 لا يعرف وهم لا يقبلون أخبار الآحاد العدول فكيف يسوع لهم الاحتجاج بمثل هذا الحديث  
 لو عقاوا أو أنصفوا أما سمعوا الله سبحانه يقول وقال باها ان ابن لى صرحا اعلى ألمع الابواب  
 أسباب السموات فاطلع الى اله موسى وانى لاطفه كاذبا وقال الشاعر \*

فسبحان من لا يقدر الخلق مدره \* ومن هو هوى العرس مدره وحده

ملك على عرش السماء مهيمن \* لدرته تعموا الوجوه وسجد

وهذا الشعر لامية بن الصلت وفيه يقول في وصف الملائكة \*

وساجدهم لا يرفع الدهر رأسه \* يعظم ربا فوقه ويمجد

قال فان احتجوا بقوله تعالى وهو الذى فى السماء آله وفى الارض آله ونقوله تعالى وهو الله  
 فى السموات وفى الارض ونقوله تعالى ما يكون من جوى ذلته الا هو رادهم ولا حمسه  
 الا هو سادهم وزعموا ان الله سبحانه ومالى فى كل مكان عسه ودنه تارك ومالى  
 قل لا خلاص بدا وبين سائر الالهة انه ليس فى الارض دون السماء فوجهه فى السماء  
 الآيات على المعنى الصحيح المجمع عليه وذلك انه فى السماء اله سود لاهل السما وفى الارض



آله محبوب لاهل الارض وكذا قال اهل العلم بالتفسير وظاهر هذا التنزيل يشهد انه على  
العرش فلا اختلاف في ذلك ساقط — وأسمد الناس به من ساعده الظاهر وأما قوله في الآية  
الآخرة وفي الارض اله فلاجماع والاتفاق قد بين ان المراد بانه محبوب اهل الارض وأهل  
السما فتنبر هذا فانه قاطع \*

ومن الحجة أيضا في أنه عز وجل على العرش فوق السموات السبع ان الموحدين أجمعين من  
العرب والعجم اذا كرمهم أمر ونزلت بهم شدة رفعوا وجوههم الى السماء ونصبوا ايديهم  
راغبين مشيرين بها الى السماء يستغيثون الله ربهم ببارك وتعالى وهذا اشر وأعرف عند الخاصة  
والعامّة من أن يحتاجوا فيه الى أكثر من حكاية لانه اضطراري لم يوافقهم عليه أحد ولا انكره  
عليهم مسلم . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم للامة التي أراد مولاهما عتقا ان كانت مؤمنة  
فاخبرها النبي صلى الله عليه وسلم بان قال لها أين الله فاشارت الى السماء . ثم قال لها من أنا  
قالت أنت رسول الله قال اعقها فاعلمها مؤمنة فاكفى رسول الله صلى الله عليه وسلم منها برفع  
رأسها الى السماء واستمعى بذلك عما سواه . قال واما احتجاجهم بقوله تعالى ( ما يكون من نجوى  
ثلاثة الا هو ربهم ) فلا حجة لهم في ظاهر هذه الآية لان علماء الصحابة والتابعين الذين حمل  
عدهم الأول في القرآن قاله في أوّل هذه الآية هو على العرش وعلمه في كل مكان وما  
حالهم في ذلك أحد يحتاج قوله . وذكّر سيد عن مقاتل بن حيان عن الضحاك بن مزاحم  
في قوله تعالى ( ما يكف من ثوى ثلاثة الا هو ربهم ) قال هو على عرشه وعلمه معهم  
أما كما قاله . ومعنى عن صفوان الثوري مثله قال سيد بسنده الى ابن مسعود قال الله فوق  
العرس لا يحى علمه شيء من أعمالكم . ثم ساق من طريق يزيد بن هرون عن ابن مسعود  
رضي الله عنه قال ما بين السماء الى الارض مسيرة خمسمائة عام وما بين كل سماء الى الآخرة  
مسيرة خمسمائة عام وما بين الكرسي مسيرة خمسمائة عام . وما بين الكرسي الى الماء  
مسيرة خمسمائة عام والعرض على الماء والله على العرس وأعلم أعمالكم . وذكر هذا الكلام او  
قربا منه في كتابه لا تكرار \*

وذكره ابن الاثير في كتابه الصغير . اني محمد عبد الله بن أبي ريد القيرواني قال في خطبته  
رسالة اسبورة . الحق به الالسية وبتقدمه الاثنية من واجب امور الدبانات من ذلك

[illegible]

طمان والأمان بالدين والدار والموت وكل ذلك قد علمه ربنا سبحانه وتعالى وأحصله عليه وإن  
 ساءر الأمور بعده ومصدرها من فضله تعالى على من أطاع عونه وحيت الإيمان إليه ورواه  
 في قلبه بحسره . وشيخ لا يصدقه ويرواه غيره . ومن يهدي الله فانه من فضل وعقل من  
 ساء وكفر به فاسله ويسره فحبه وأسله ومن يضل الله فكل مجده ولنا مرشدنا وكل  
 ينهي إلى سائق علمه لا يخصص لأحد عنه . وإن الإيمان قول باللسان وإخلاص بالقلب وعمل  
 بالجوارح يزيد ذلك بالطاعة وينقص بالمعصية نقصا عن حقائق التكامل لا يحيط للإيمان ولا  
 قول الأعمال ولا عمل ولا قول إلا بنية ولا قول ولا عمل ولا بنية إلا بموافقة السنة وأنه لا يكفر  
 أحد من أهل القبلة بدنب وإن كان كبيرا ولا يحيط الإيمان غير الشرك بالله تعالى كما قال  
 سبحانه إني أشركت ليحيطن عملك . وقال تعالى إن الله لا يفتقر إن يشرك به ويفر مادون ذلك  
 لمن يشاء . وإن على العباد حفظه يكتبون أعمالهم كما قال تعالى وإن عليكم لحافظين كراما كاتبين . وقال  
 تعالى ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد وإن ملك الموت يقبض الأرواح كلها بأذن الله تعالى  
 متى شاء كما قال تعالى قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم . وإن الخلق ميتون بأجلهم وفارواح  
 أهل السعادة باقية متممة إلى يوم القيامة . وأرواح أهل الشقاء في سجين معذبة إلى يوم القيامة  
 وإن الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون وإن عذاب القبر حق . وإن المؤمنين يفتنون في قبورهم  
 ويضغطون ويسألون . ويثبت الله منطق من أحب تثبته وأنه ينفخ في الصور فيصعق من في  
 السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون كما بدأهم  
 يعودون حفاة عراة غرلا وإن الأجساد التي أطاعت أو عصت هي التي تبعث يوم القيامة  
 لتجازي والجلود التي كانت في الدنيا والالسنه والأيدي والأرجل التي تشهد عليهم يوم القيامة  
 على من تشهد عليه منهم وينصب الموازين لوزن أعمال العباد فافلح من ثقلت موازينه وخاب  
 وخسر من خفت موازينه ويؤتون صحائفهم فمن أوتي كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا  
 ومن أوتي كتابه بشماله فسوف يدعوا أثورا ويصلى سعيرا وإن الصراط جسر مودود يجوزه العباد  
 بقدر أعمالهم فناجون متفاوتون في سرعة النجاة عليه من نار جهنم وقوم أبقتهم أعمالهم فيها يتساقطون  
 وأنه يخرج من النار من في قلبه شيء من الإيمان وإن الشفاعة لأهل الكبائر من المؤمنين

ويخرج بشفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم قوم من النار من أمته بعد أن صاروا فحمايطرحون  
 في نهر الحياة فينبثون كما تنبت الحبة في حميل السبل والإيمان بحوض رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ترده أمته لا يظلم من شرب منه ويثاد عنه من غير وبدل والإيمان بما جاء من خبر  
 الأسراء بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى السموات ما صحت به الروايات وأنه صلى الله عليه وسلم  
 رأي من آيات ربه الكبرى . وبما ثبت من خروج الدجال ونزول عيسى عليه السلام حكما  
 عدلا وقتله الدجال وبآيات التي بين يدي الساعة من طلوع الشمس من المغرب وخروج  
 الدابة وغير ذلك مما صحت به الروايات ونصدق بما جاءنا عن الله في كتابه وثبت عن رسوله  
 صلى الله عليه وسلم وأخباره فوجب العمل بمحكمه ونؤمن بمشككه ومنشأبه وكل ما ناب  
 عنا من حقيقة تفسيره إلى الله تعالى . والله يعلم بأويل المنشأ من كتابه ورسوخون في العلم  
 يقولون آمنا به وكل ما ناب عنا من حقيقة تفسيره كل من عدد ربنا . وقال بعض الناس الراسخون  
 في العلم يعلمون مشككه ولكن الأول قول أهل المدينة وعليه بدل الكتاب وإن فضل القرون  
 قرن الصحابة رضي الله عنهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم وإن  
 أفضل الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر ثم علي . وقيل ثم عثمان وعلي ويكف عن التفضيل بينهما . روى  
 ذلك عن مالك وقال ما أدركت أحدا اقتدى به يفضل أحدهما على صاحبه فرأى الكتب عينا  
 وروى عنه القول الأول وهو قول أهل الحديث . ثم بقية العشرة ثم أهل الروم والمهاجرين  
 ومن الأنصار ومن جميع الصحابة على قدر الهجرة والسابقة والمضي له وكل من بعدهم وله ساعة  
 أو آه ولو مرة فهو بذلك أفضل من السابقين والكتب عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لا يخير ما يذكرون به وهم أحق أن ننشر ذكر محاسنهم ونباتهم لهم أوصل بخارجهم وطمس  
 بهم أحسن المذاهب . قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تؤذوني في صحابي فوالذي نفسي بيده  
 لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه . وقال صلى الله عليه وسلم لا يدر  
 أصحابي فامسكوا قال أهل العلم لا يذكرون إلا باحسن ذكر والسمع والطاعة لأئمة المسلمين  
 وكل من ولي أمر المسلمين عن رضى أو عن غلبة أو شدة وطاعته من : رواه ولا يبرج  
 له عنه جار أو عدل ولمزومه العدو ونجح معه البيت ودفع الصدقات إليهم بحرية أو ديارها  
 رنصل خلفهم الجمعة والميدين . قاله غير واحد من العلماء . وقال مالك لا تسلي حاب المديع .







التي لا تملك ان تخرج من تحت راسه . فقال تعالى في القرآن عرشه عرشا عظيما .  
حيث ذكر كبره . ثم امرهم ان يسجدوا له . ثم روي انه صلى الله عليه وسلم  
الانبياء التي اراد بولاها ان يصحبها . ان الله ما خارت الى السماء . ثم قال طه . ان  
رسول الله . قال لعنوا طه . فاكتموا رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم رفع رأسه الى السماء  
وقال على ما قدس الله على العرش والعرش فوق السموات السبع . ودليل قولنا ايضا قول ابي  
ابن الصلت في وصف الملائكة عليهم السلام .

وساخدمهم لا يرفع الدهر رأسه . يعظم ربا قوته . ومحمد  
فسيحان من لا يقدر الخلق قدره . ومن هو فوق العرش فردموا  
ملكه على عرش السماء . مريم . ليزنه تمنو الوجوه . وتسجد  
وقوله تعالى ( وقال فرعون يا هامان ابن لي الملع الاسباب اسباب السموات  
فاطلع الى اله . موسى . فدل على أن موسى عليه السلام كان يقول الهى في السماء . وفرعون يظنه  
كاذبا ( فان احتج ) أحد علينا فيما قدمناه . وقال لو كان كذلك لا شبه المخلوقات لان ما احاطت  
به الامكنة واحتوته فهو مخلوق . فشى لا يلزم ولا معنى له لانه تعالى ليس كمثل شئ من  
خلقه ولا يقاس بشئ من بريته ولا يدرك بقياس . ولا يقاس بالناس . كان قبل الامكنة  
ثم يكون بعدها لا اله الا هو خالق كل شئ لا شريك له وقد اتفق المسلمون وكل ذى لب انه  
لا يعقل كائن الا في مكان ما وما ليس في مكان فهو عدم . وقد صح في العقول وثبت بالدلائل  
انه كان في الازل لا في مكان وليس بمعدوم فكيف يقاس على شئ من خلقه او يجري بينهم  
وبينه تمثيل او تشبيه . تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا .

فان قال قائل \* اذا وصفنا ربنا تعالى انه كان في الازل لا في مكان ثم خالق الاما كن فصار  
في مكان ففي ذلك اقرار منافيه بالتغير والانتقال اذا زالت عن صفته في الازل وصار في مكان  
دون مكان \*

فيل له \* وكذلك زعمت أنت انه كان لا في مكان ثم صار في كل مكان فنقل صفته من  
الكون لا في مكان الى صفة هي الكون في كل مكان فقد تغير عندك معبودك وانتقل من  
لامكان الى كل مكان . فان قال انه كان في الازل في كل مكان وكما هو الآن فقد وجب الامكان

هو وجوده في المكان لا في المكان في المكان ( قيل له ) انما الاستقلال  
 وتغير المكان لا يتعلق الى المكان ذلك عليه لان كونه في الازل لا يوجب مكانا وكذلك فعلته  
 بوجوب مكانا وليس في ذلك كمالا لان كونه بوجوب مكانا من المطلق وقوله بوجوب مكانا وليس  
 منتقلا من مكان الى مكان والله تعالى ليس كذلك ولكن قول انتهى من لا مكان الى مكان  
 ولا قول انقل وان كان المعنى في ذلك واحدا كما تقول له عرش ولا تقول له سرير وتقول هو  
 الحكيم ولا تقول هو العاقل وتقول خليل ابراهيم ولا تقول صديق ابراهيم عليه السلام وان  
 كان المعنى في ذلك واحدا لانا لا نسميه ولا نوصفه ولا نطلق عليه الا ما سمى به نفسه على  
 ما تقدم ولا ندفع ما وصف به نفسه لانه دفع للقرآن وقد قال الله تعالى ( وجاء ربك والملك  
 صفا صفا ) وليس بحیشه حركة ولا زوالا ولا ابتداء لان ذلك انما يكون اذا كان الجاني جسما  
 او جوهر فلما ثبت انه ليس بجسم ولا جوهر ولا عرض لم يجب أن يكون بحیشه حركة ولا  
 انتقالا ولو اعتبرت ذلك بقولهم جاءت فلانا قيامته وجاءه الموت وجاءه المرض وشبه ذلك مما  
 هو وجود نازل به لا محي لبان ذلك وبالله العصمة والتوفيق \*

\* فان قال انه لا يكون \* مستويا على مكان الا مقرونا بالتكليف ( قيل له ) قد يكون الاستواء  
 واجبا والتكليف مرتفع وليس رفع التكليف يوجب رفع الاستواء ولولزم هذا لزم التكليف  
 في الازل ولا يكون كائنا في الامكان ولا مقرونا بالتكليف \*

\* فان قال \* انه كان ولا مكان وهو غير مقرون بالتكليف وقد عقلنا وادركنا بحواسنا ان لنا  
 ارواحا في ابداننا ولا نعلم كيفية ذلك وليس جهلنا بكيفية الارواح يوجب ان ليس لنا ارواح وكذلك  
 ليس جهلنا بكيفيته على عرشه يوجب ان ليس على عرشه وقد روى عن ابي زيد العقيلي قال  
 قلت يا رسول الله اين كان ربنا تبارك وتعالى قبل ان يخلق السماء والارض قال كان في عماء ما  
 فوقه هواء وما تحته هواء قال ابو القاسم العماء ممدود وهو السحاب والعمى مقصور وهو الظلمة  
 وقد روى الحديث بالمد والقصر فمن رواه بالمد فهو عنده كان في عماء سحاب ما تحته هواء وما  
 فوقه هواء والهواء راجمة الى العماء ومن رواه بالقصر فعناه عنده كان في عمى عن خلقه لانه  
 من عمى عن الشيء فقد أظلم عنه وعن مجاهد قال ان بين العرش وبين الملائكة سبعين حجبا



عن أبي بصير عن الصادق عليه السلام قال قال الله تعالى لا يحدون على  
عرشهم علم وما بين السماء والارض من شجرة الا يعلم ما بها علم والعرش على الماء والله تعالى على  
عرش واطمأئنتكم وقال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ايضا انه فوق العرش لا يحصى عليه  
شيء من العالمين قال ابو القاسم يزيد فوق العرش لان العرش آخر المخلوقات ليس بعده مخلوق  
والله تعالى اعلى المخلوقات دون تكليف ولا عمامة ولا اعلم في هذا الباب حديثا مرفوعا الا  
حديث حميد بن عبد الله بن عمرو عن الاحنف عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه ان رسول  
الله صلى عليه وسلم نظر الى سحابة فقال ما تسمون هذه قالوا السحاب قال والمزن قالوا والمزن  
قال والمنان قالوا والمنان قال كم برون بينكم وبين السماء قالوا لا ندري قال بيننا اما واحد  
او اثنان او ثلاث وسبعون سنة والسماء فوقها كذلك بينهما مثل ذلك حتى عد سبع سموات ثم  
فوق السماء السابعة بحر بين آعلاه واسفله كما بين سماء الى سماء ثم فوق ذلك ثمانية او عال  
بين اطلاقهم وركبهم مثل ما بين سماء الى سماء ثم الله فوق ذلك هذا حديث صحيح أخرجه  
ابوداود

قول الامام ابي عبد الله محمد بن ابي نعيم المالكى المشهور رحمه الله تعالى **قوله** في كتابه الذى صنّفه في أصول السنة (باب الايمان بالعرش) ومن قول أهل السنة ان الله عز وجل خلق العرش واختصه بالعلم والارتفاع فوق جميع ما خلق ثم استوى عليه كيف شاء كما أخبر عن نفسه في قوله عز وجل الرحمن على العرش استوى وفي قوله تعالى ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها . وذكر حديث ابي رزين العقيلي قلت يا رسول الله اين كان ربنا قبل ان يخلق السموات والارض قال كان في عمامة مافوقه هواء وما تحته هواء ثم خلق عرشه على الماء ثم ذكر الآثار في ذلك الى أن قال باب الايمان بالحجب . قال ومن قول أهل السنة ان الله تعالى بائن من خلقه محتجب عنهم بالحجب تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا كبرت كلمة تخرج من أفواههم ان يقولون الا كذبا الى ان قال باب الايمان بالنزول . قال ومن قول أهل السنة ان الله ينزل الى سماء الدنيا . وذكر حديث النزول ثم قال وهذا الحديث يبين ان الله تعالى على عرشه في السماء دون الارض وهو أيضا بين في كتاب الله تعالى ويقدس في غير ما حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم





﴿ ومنهم ﴾ امام الشافعية في وقته سعد بن علي الزنجاني صرح بالفوقية بالذات فقال هو فوق عرشه بوجوه ذاته هذا لفظه وهو امام في السنة له قصيده فيها عروفة - أولها .  
نمسك بحبل الله واتبع الاثرا . وقد شرحها \*

﴿ ومنهم ﴾ الامام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري الامام في الفقه والتفسير والحديث والدارج واللغة والنحو والقرآن . ثم ساق عبارته في كتابه صرح السنة وفيه اثبات العلم لله تعالى . وعبارته من تفسيره عند الكلام على قوله تعالى الرحمن على العرش استوى علا و رفع . وساق جميع عباداته التي ذكرها في هذا الباب \*

﴿ ومنهم ﴾ الامام أبو القاسم الطبري اللالكائي أحد أئمة أصحاب السنة في زمانه تعالى وساق كلامه في كتاب السنة وهو مشتمل على مثل ما سوي \*

﴿ ومنهم ﴾ الامام محي السنة الحسين بن مسعود البعوي وساق كلامه الذي هو شبيه في قوله الجهمية والمعتزلة في سورة الاعراف في قوله تعالى ثم اسوي على العرش \*

﴿ ثم ذكر أقوال الامام أحمد بن حنبل ﴾ وجماعه من أصحابه وكان با مصالحة أئمة السنة له أبو والفوقية لله تعالى ومثلهم أئمة الحديث المشهورون ثم ذكر أقوال أئمة التفسير ثم ذكر أقوال أئمة اللغة والعربية الذين يحتج بقولهم فيها كافي عبيد معمر بن المنذر وبنو زهير امام أهل الكوفة وأبي الهيثم وغيرهم مما يطول ذكرهم ،

﴿ ثم ذكر أقوال الرهاد ﴾ أهل الاباع وساهمهم مثل ثابت الماني وسليمان السبي ونسبهم عبيد وعبيد بن عمير والفصيل بن عياض وعطاء السلمي وأبو عبد الحارث بن زهير والحارث بن النون المصري والحارث بن أسد الحاسبي والامام العارفي أبي عبد الله محمد بن عثمان المصنف في الصوفية في وقته . وأبي جعفر الهمداني الصوفي . والامام العارفي محمد بن أحمد اللاد في شيخ الصوفية في أواخر المائة الرابعة والشيخ عبد الامار الحلي وأبي عبد الله بن الشيرازي امام الصوفية في وقته وسبح الاسلام أبي اسمعيل الانصاري صاحب كتاب منار السائرين والفاروق ودم الكلام وعمره وسبح الصوفية والحمد لله في كتاب حليمة الاولياء والامام يحيى بن عمار السجري سيع أبي الهيثم المصنف في الصوفية

﴿ وكل من ﴾ هؤلاء الابرار . والرهاد الاحيار . صرح في كتابه بالصوفية في





رتبة أقدار العقول . وقال : **وكانت في العالمين دلائل**  
**وأرواحاً روحية من جبروتها .** . وساحل دنياء آدمي وديان  
 ولم يستفد من بحثنا طول عمرنا . **سوى ان حنيفة قبل وقالوا**  
**وكم قد رأينا من رجال ودولة .** . فبادروا جميعاً من حين ودوا  
 وكم من حيل قد علت شرفاً لها . **رجال فرأوا الجبال جبال**  
 واعلم ان بعد التوغل في هذه المضائق . والتمنيق في الاستكشاف عن أسرار هذه الحقائق .  
 رأيت الاصول الاصلح في هذا الباب طريقة القرآن العظيم . والفرقان الكريم . وهو ترك  
 التعمق والاستدلال بأقسام أجسام السموات والارضين . على وجود رب العالمين . ثم المبالغة  
 في التعميم من غير خوض في التفاصيل . فافترأ في التنزيه قوله تعالى والله الغني وأنتم الفقراء  
 وقوله تعالى ليس كمثله شيء . . وقوله تعالى ( قل هو الله أحد ) وافرأ في الايات الرحمن على العرش  
 استوى . وقوله تعالى يخافون ربهم من فوقهم . وقوله تعالى اليه يصمد الحكم الطيب . وقوله تعالى  
 قل كل من عند الله . وفي تنزيهه عما يدعي قوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك  
 من سيئة فمن نفسك . وعلى هذا القانون فقس وختم الكتاب \*  
 \* ثم ذكر قول متكلم السنة امام الصوفية في وقته أبي العباس أحمد بن محمد المظفرى المختار  
 الرازى صاحب كتاب قرع الصفات في تفرغ نفاة الصفات وهو على صغر حجمه كتاب  
 جليل غزير العلم قال فيه بعد حكاية مذاهب الناس . وقالت الحنابلة وأصحاب الظواهر والسلف  
 من أهل الحديث ان الله على العرش . ثم قال أما حجة المثبتين فمن حيث الكتاب والسنة واجماع  
 الصحابة والمعقول . ثم ذكر حجج القرآن والسنة . ثم حكى كلام الصحابة . الى ان قال ثم ان الصحابة  
 رضى الله عنهم اختلفوا في النبي صلى الله عليه وسلم هل رأى ربه ليلة المعراج أم لا واختلفوا في  
 في الرؤية تلك الليلة اختلف منهم على ان الله على العرش لان المخالفين لا يفرقون بين الارض والسماء  
 بالنسبة الى ذاته وهم فرقوا حيث اختلفوا في أحدهما دون الآخر . قلت مراده انما اختلفوا  
 في رؤيته لربه ليلة الاسراء به الى عنده فجاوز السبع الطباق ولولا انه على العرش لكان لا فرق  
 في الرؤية نفياً وإثباتاً من تلك الليلة وغيرها . ثم قال واما المعقول فمنه وجوه . احدها اطباق الناس  
 كافة واجماع الخلق عامة من الماضين والغابرين والمؤمنين والكافرين على رفع الايدي عند

«نم ذکر قول شعراء الاسلام» منهم حسان بن ثابت شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
«قد أنشد النبي صلى الله عليه وسلم قوله

فقال النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أشهد \* وقال حسان أيضا في قصيدته الدالية \*

وَضُمَّ إِلَاهُ اسْمُ النَّبِيِّ إِلَى اسْمِهِ \* إِذَا قَالُوا فِي الْخَمْسِ الْمُؤَذِّنُ أَشْهَدُ

اعتر عليه للنبوۃ خاتم \* من الله میمون یلوح ویشهد

شهدت بان وعد الله حق \* وان النار مشوى الكافرينا

وان العرش فوق الماء طاف \* وفوق العرش رب العالمينا

وَيَحْمِلُهُ مَلَائِكَةُ شَدَاد \* مَلَائِكَةُ الْإِلَهِ مَسْؤُومِينَ

وفد اليه الشعراء فقاموا ببابه أياما لا يؤذن لهم فيدئناهم كذلك مر بهم على بن اوطاة فدخل على

عمر فقال الشعراء بيا بك يا أمير المؤمنين فإل ويحك مالي وللشعراء قال فان رسول الله صلى

الله عليه وسلم قد امتدح فاعطي . مدحه العباس بن مرداس السامي فاعطاه حلة قال اوتروي

من شعره شینا قال نعم فانشده علی بن ارقطه قوله للنبي صلى الله عليه وسلم





\* يا ذا الجلال والإكرام \* يا ذا الجلال والإكرام \*  
 \* يا ذا الجلال والإكرام \* يا ذا الجلال والإكرام \*  
 \* يا ذا الجلال والإكرام \* يا ذا الجلال والإكرام \*  
 \* يا ذا الجلال والإكرام \* يا ذا الجلال والإكرام \*  
 \* يا ذا الجلال والإكرام \* يا ذا الجلال والإكرام \*

\* والله اعلم الاصل \* والله اعلم الاصل \*  
 \* لا يستطيع الناس محو كتابه \* لا يستطيع الناس محو كتابه \*  
 \* سوى فاعلى دون عالى عرشه \* سوى فاعلى دون عالى عرشه \*  
 \* والارض تحتملهم ما دار اسما \* والارض تحتملهم ما دار اسما \*  
 \* ذكر ما انشد النبي صلى الله عليه وسلم من شعر امية بن ابي الصلت \*

\* مجدوا الله فهو للمجد اهل \* مجدوا الله فهو للمجد اهل \*  
 \* بالبنا الاعلى الذى سبق الخلق \* بالبنا الاعلى الذى سبق الخلق \*  
 \* شر جمعا ما يناله بصر العين \* شر جمعا ما يناله بصر العين \*

ومن شعره قوله فى داليته المشهورة

\* لك الحمد والنعما والملك ربنا \* لك الحمد والنعما والملك ربنا \*  
 \* لمليك على عرش السماء مهيمن \* لمليك على عرش السماء مهيمن \*  
 \* عليه حجاب النور والنور حوله \* عليه حجاب النور والنور حوله \*  
 \* فلا بشر يسمو اليه بطرفه \* فلا بشر يسمو اليه بطرفه \*

وفىها وصف الملائكة فقال

\* وساجدهم لا يرفع الدهر راسه \* يعظم ربا فوقه ويمجد \*

\* ذكر القصيدة \* التى انشدها اسماعيل ابن الترمذى للامام احمد فى حبسه قال ابراهيم بن  
 اسحق العبلى اخدت هذه القصة من ابى بكر المروزى وذكر ان اسماعيل بن خلان قالها  
 وانشدها احمد بن حنبل فى السجن \*

تبارك من لا يعلم الغيب غيره \* ومن لم يزل يثنى عليه ويذكر



كذا بعد الإسلام أن جعل \* لا يسلم في حياته خير  
 من أن قد جعل \* جميع لأهل السماء خير  
 وطوى السموات التي بينه \* وقتك في وصف القوي يسير  
 وساطت موسى بالكلام كلها \* فخر صريحا أنه قطع طور  
 وخط له النوراة فيها مواعظ \* فلاح على الأرواح منه رور  
 وإن ملوك الملوك بين أصابعه \* له فيها ثبات ونفور  
 وثبت في الأخرى لرؤية ربنا \* حديثا زواه في الصحيح جري  
 وأنى نعيم في الجنان لأهلها \* وإنى لهم لو لم يروهم سرور  
 وثؤمن أن العرش من فوق سبعة \* تطوف به أملاكه وتدور  
 قضى خلقه ثم استوى فوق عرشه \* تقدس كرسى له وسرير  
 هو الله ربى في السماء محجب \* وليس ك مخلوق حوته قصور  
 إليه تعالى طيب القول صاعد \* وينزل منه بالقضاء أمور  
 لقد صبح اسلام الجويرية التي \* باصبعها نحو السماء تشير

وقال رحمه الله تعالى في قصيدته المنامية التي يقول فيها

رأيت رسول الله في النوم مرة \* فقبلت فاه مثل تقبيل مشتاق  
 ولو أننى أوتيت رشدى قائما \* لقبلت ممشاه الكريم بآماق  
 فبشرنى منه بازى شهادة \* بهاجر كسرى يوم فقري واملاق  
 لموت سعيد فى كتاب وسنة \* فلانت لبشراه شراسة اخلاق  
 فها أنا ذا والحمد لله وحده \* مقر لبشراه باثبت مصداق  
 باني على حسن اعتقاد بن حنبل \* مقيم وإن قام العدالي على ساق  
 أقر بأن الله من فوق عرشه \* يقدر آجالا ويقضى بارزاق  
 سمع بصير ليس شئ كمثلته \* قديم الصفات الواحد الاحد الباقي  
 امرأ حديث الصفات كما أنت \* أتابع فيها كل ازهر سباق  
 ولست الى التشبيه يوما بجامح \* ولا قائل تأويل اشدق مهاق

قال رحمه الله تعالى في حكمة اللامية التي بها عفا الله عن الشقي ربي الله عفا أولها

استمر حرب الجهم ذلك المفضل \* قال حرب للمهاجر أذكى  
أشقى عليهم عبيدي وحمي \* الذين الهدى غارت أسرى من قبل  
لوقع قريش في صميم قلوبهم \* أشد عليهم من سنان ومن قبل  
أقوى منه حين أنظر بحورهم \* مقاتل تصبى منهم كل مفضل  
هم البحر فواعن منج الحق سالكي \* مهالك من بحرهم والتأول  
لقد يرى الخبر ابن آدم ليس منهم \* براءة موسى من يهود محول  
وقال فيها

ويعقد عند الشافعي عيين من \* غدا حالفنا بالمصحب الثقيل  
فهذا دليل منه إذ كان لا يرى إذ \* عقادا بمخلوق خلق مؤثلي  
ومذهبه في الاستواء كمالك \* وكالسلف الأبرار أهل التفضل  
وقل مستو بالذات من فوق عرشه \* ولا تقل استولى فمن قال أبطل  
فذلك زنديق لقائل قسوة \* لذي خطل راو لغث واعطل  
وقد بان منه خلقه وهو بائن \* من الخلق محض للخفي وللجلي  
واقرب من حيل الوريد مفسر \* وما كان معناه بعلم فاعقل  
علا في سماء الله فوق عباده \* دليلك في القرآن غير مقل  
وإثبات إيمان الجورية اتخذ \* دليلا عليه مسندا غير مرسل

وقال رحمه الله تعالى يهجو ابن خنفر الجهمي الخبيث أولها \*

اطعم الهدى لا ما يقول العذل \* فالحب ذو امر يجور ويعدل  
واتبع لسلمي ما استطعت مسلما \* فالحسن ينصرها وصبرك يخذل  
بيضاء دون مرامها لمحجها \* بيض الصوارم والرماح الذبل  
تحفي فيعرفها الوشاة بعرفها \* وتضبي والأظلام ستر مرسل  
تضحى الدماء لهجرها هدر اوهل \* يخفي قصاص القتل طرف اكحل  
كيف البقاء لعاشق اودى به \* سهم اللحاظ وقد أصيب المقتل



في الكتاب ورد بطر والخصي \* شيخ الصلاة للضعف بطل  
وعقيدة المؤمن ان الضعف ال \* مكتوب مبرور طاعة الارجل  
ما قال الكفار مثل مقالته \* وكما لله ودولا النصراني الضلل  
آل الجحود به الى رادي لطي \* للقابة السافل فليس السؤال  
وزيحت ان الخنثى عجم \* حاشا للضل الخنثى بطل  
بل يورده الاختيار اذ كانت تصح \* حيا الرواق عن الثغاة وتضل  
ان الميمن ليس تقضى ليلة \* الا وفي الاسجار فيها ينزل  
قد قالها خير الوري في سادة \* لم ينكروا هذا ولم يتأولوا  
وتقبلوها مع غزارة علمهم \* أفأنت ام تلك المصابة أعقل  
﴿ وقال رحمه الله تعالى ﴾

واها لفرط حرارة لا تبرد \* ولواعج بين الحشى تردد  
في كل يوم سنة مدروسة \* بين الانام وبدعة تتجدد  
صدق النبي ولم يزل متسر بلا \* بالصدق اذ يمد الجليل ويوعد  
اذ قال يفرق الضلال ثلاثة \* زيدت على السبعين قولا يسند  
وقضى بالسباب النجاة لفرقة \* تسمي بسنته اليه وتحفد  
فان ابتغيت الى النجاة وسيلة \* فاقبل مقالة ناصح يتقلد  
اياك والبدع المضلة انها \* تهدي الى نار الجحيم وتورد  
وعليك بالسنن المنيرة فافها \* فهي المحجة والطريق الاقصد  
فالا كثرون بمبدعات عقولهم \* نبذوا الهدى فتنصروا وتهودوا  
منهم أناس في الضلال تجمعوا \* وبسب أصحاب النبي تفردوا  
قد فارقوا جمع الهدى وجماعة ال \* سلام ثم ترندقوا وتمردوا  
بالله يا أنصار دين محمد \* نوحوا على الدين الخفيف وعددوا  
لعبت بدينكم الروافض جهرة \* وتألفوا في دحضه وتحشدوا

( م ۵۵ — عاۃ الامانی ل )

\* ثم ادعوا حب الانام للرخص  
 \* الى وقد جندوا الذين مضاهم  
 \* ما في علاء مقالة لحالت  
 \* ولعن اول بالامام وجبه  
 \* وولاؤه لا يستقيم بينهم  
 \* مثل الذي جعدن برجم وادعى  
 \* وهذف عائشة الطهور بحشموها  
 \* تنزيها في سبع عشرة آية  
 \* لو ان امر المسلمين اليهم  
 \* ولو استطاعوا ماسعت بمرامهم  
 \* لم يبق للاسلام ما بين الوري  
 \* علقوا بحبل الكفر واعتصموا به  
 \* وأنشدهم كفرا جهول يدعى  
 \* فهما وان وهنا أشد مضرة  
 \* واذا سألت قبيهم عن مذهب  
 \* كالخائض الرضاء أقلقه لظي  
 \* ان المقال بالاعتزال لحظة  
 \* هجموا على سبل الهدى بعقولهم  
 \* صم اذا ذكر الحديث لديهم  
 \* واضرب لهم مثل الحمير اذا رأت  
 \* والجاحد الجهمي أسوأ منهما  
 \* أمسى رب العرش قال منزلها  
 \* ونفى القران برأيه والمصحف ال

\* وانهم قد جندوا الذين مضاهم  
 \* هيئات مظلوم عليه يمسد  
 \* أثني أبو الحسان الامام السيد  
 \* فمائل الاجماع فيه لمعد  
 \* عقد ملين به الاله مؤكده  
 \* واضرب لهم مثلا فيض ويكده  
 \* حب الكليم وتلك دعوى نفسه  
 \* أمرا اظلل له الفرائض ترعد  
 \* والرافض بضد ذلك يشهد  
 \* لم يبق في هدى البسيطة مسجود  
 \* قدم ولا امتدت يكفهم يد  
 \* علم بشير ولا لواء يعقد  
 \* والمالقون بحبله لم يسمدوا  
 \* علم الاصول وفاسق متزهـد  
 \* في الدين من فار السفين وأفسد  
 \* فإلى اعتزال في الشريعة يلحد  
 \* منها فقر الى جحيم يوقد  
 \* عمياء حل بها الفواة المرد  
 \* ليلا فعاثوا في الديار وأفسدوا  
 \* نفروا كان لم يسمعه وغردوا  
 \* أسد العرين فهن منه شرد  
 \* حالا وأخبت في القياس وأفسد  
 \* من ان يكون عليه رب يعبد  
 \* اعلى المطهر عنده يتوسد

والظاهر ان الله على كل شيء قدير \* فاني من استولى عليه \*  
 على من لا يدري عنه شيئا \* وبلى شي في الدنيا يفسد  
 ومن الذي هو للقضاء منزل \* واليه انتمال الدين \*  
 وبما نزل جبرئيل مصدقا \* ولاي معجزة المقصوم تبد  
 ومن الذي استولى عليه بقره \* ان كان فوق العرش ضد ابد  
 حلت صفات الحق عن تأويلهم \* وتقدس عما يقول الملحدين  
 لما بقوا تنزيهم بقياسهم \* ضلوا وفاتهم الطريق الارشيد  
 ويقول لا اسمع ولا بصر ولا \* وجه ربك ذي الجلال ولا يد  
 من كان هذا وصفه لاله \* فاراه للاصنام سوا يسجد  
 الحق اثبتها بنص كتابه \* ورسوله وغدا المنافق يجحد  
 فمن الذي اولى باخذ كلامه \* جهم او الرحمن قولوا وارشدوا  
 والصحب لم يتأولوا لسماعها \* فهم الى التأويل ام هو ارشد  
 هو مشرك ويظن جهلا انه \* في نفي اوصاف الاله موحد  
 يدعو من اتبع الحديث مشها \* هيهات ليس مشها من يسند  
 لكنه يروي الحديث كما اتى \* من غير تأويل ولا يتأود  
 واذا العقائد بالضلال تخالفت \* فمقيدة المهدي احمد احمد  
 هي حجة الله المنيرة فاعتصم \* بحالها لا يلينك مفسد  
 ان ابن حنبل اهتدى لما اقتدى \* ومخالفوه لزيغهم لم يهتدوا  
 مازال احمد يقتفى اثر الهدى \* ويروم اسباب النجاة ويجهد  
 حتى ارتقى في الدين اشرف ذروة \* مافوقها لاخي التقي من يصعد  
 نصر الهدى اذ لم يقل ما لم يقل \* في فتنة نيرانها تتوقد  
 ماصده ضرب السياط ولا ثني \* عزماته ماضي الفرار مهتد  
 لهواه حبا ليس فيه تعصب \* لكن حجة مخلص يتوود  
 وودادنا للشافعي ومالك \* وابي حنيفة ليس فيه تردد



في كتابه على ما كان عليه السلف في باب الاستدلال من غير الاستدلال  
 ان لا يكون مستنداً في العقيدة الدينية فكيف يجوز الاستدلال به في هذه  
 العلم ؟ فطوائف ان يقال قد علم ان كلام الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وما اثر بهما  
 والتابعين لهم باحسان هو الحق والصواب والبرهان فذكر اهل العلم وشيوخهم  
 لا الاحتجاج بها ان لبيان ان جميع العقلاء على ما ذكرنا وليعلم الحظم ان اهل الايمان اولى بالله  
 ورسوله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين واهل الاسلام وطبقات اهل العلم والدين من  
 الجهمية والمعتزلة ويعرف جنود الاسلام والسنة وامراؤها وحزب البدع والنجم ليتبين المقاتل  
 الى الطائفتين على بصيرة من امره ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ولهذا  
 قال الحافظ بن القيم بعد ما ورد ما ذكرناه \* وهذا باب واسع جداً لا يتسع لذكره مجلد كبير  
 ويكفي ان شعراء الجاهلية مقرة به على فطرتهم الاولى كما قال عنترة في قصيدته

﴿ يا عبل اين من المنية مهرب \* ان كان ربي في السماء فضاها ﴾

ثم ذكر قول الفلاسفة المتقدمين والحكماء الاولين فانهم كانوا متبئين لمسألة العلو والفوقية  
 مخالفين لارسطو وشيعته واتى بنصهم لاجل ما ذكرنا للاستدلال ثم ان من المعلوم انه لا يلزم  
 من مدح شخص وحمده من جهة ان يكون ممدوحاً محموداً من كل جهة بل لا يلزم من الحكم  
 عليه بالاسلام والايمان ان لا يحكم عليه بما يوجب نقص ايمانه وخلاي اسلامه ويقضى تأنيمه  
 ببعض السيئات وعقابه عليها \*

﴿ والمقصود ﴾ ان ما ذكره النبهاني واضرا به من الجهلة وما هذى به الشيخ شهاب الدين الحلبي  
 مخالف للكتاب والسنة وأقوال الصحابة والتابعين وتابى التابعين والمجاهدين وأئمة المسلمين  
 ومشاهير اتباعهم والعقلاء واتباع من سبق من الانبياء والشعراء وأئمة اللغة والفلاسفة الاولى  
 وجاهلية العرب . ويكفي ذلك بطلاناً لقولهم وافكهم وخزيالهم بين اهل العقول . (ولو أخذنا)  
 نتكلم على ما اشتمل عليه كلامهم من المفاصد لطال الكلام جداً . وما ذكرناه كاف لمن  
 أخذت العناية بيديه . ومن لم يجعل الله نورا فإله من نور . (نسأله ) تعالى ان يبصرنا في أمورنا  
 انه ذو الفضل العميم . والمن الجسيم . وهو المعطى قبل السؤال . والعالم بالاحوال

﴿ قال النبهاني ﴾ ولنرجع الى الكلام على كتب ابن تيمية قال فيها الكتب الاربعة المذكورة

سأله في كتابه المصنف في الرد على من زعم أن الشيخ هو صاحب كتابه من أهل السنة والجماعة  
بطلب القبول والقبول رده على أهل السنة والجماعة من المسلمين الأصاغر والمنازلة  
وعنه من الفرق الأخرى ومنها كتاب الفرق بين أولاد الرحمن وأولاد الشيطان وقد رده  
م على خلافة المسلمين من الأولاد والملايين \*

أما علمت ذلك نعم أنه مثل أن حرم لم يعلم من قبله أحد وقد رده على الإمام السبكي فيما رده  
على كتبه بأيات مدح فيها كتابه من أهل السنة وأعرض عليه بعض بدعه فتصدى للتشريع  
على السبكي بذلك والرد عليه بعض الحشوية ممن هو على عقيدة ابن تيمية أحدهما حنبلي والآخر  
فيما رجم شافعي إلى أن قال نظم كل منهما في ذلك قصيدة طويلة في أكثر من مائة بيت فيها  
المعجزة والبر والتعامل على الإمام السبكي بما لا ينبغي أن يصدر من مسلم فضلا عن عالم وقد  
رأيت أن أنصف منهما وأقبلهما بعملهما بجاعلا محط نظري أثبات الحق ودحض الباطل وبيان  
المذهب الصحيح من المذهب العاطل فنظمت هذه القصيدة من البحر والقافية وقد أثبت  
فيها استحالة الجبهة على الله تعالى بدلائل ظاهرة باهرة وتعرضت لجواز الاستغاثة والشدة للرحل  
لزيارته صلى الله عليه وسلم بما لا يباه عقل ولا يمنع نقل رادا على من يخالف ذلك ثم ذكر  
القصيدة وهي نحو مائة وثلاثة وخمسين بيتا قال في أولها \*

الحمد لله حمدا استعد به \* لنصرة الحق كي احظى بمطلبه

بك استعنت الهي عاجزا فاعن \* ابني رضاك فاسعفني باطيه

وانني عالم ضعفي ولا عمل \* عندي يفيد ولا علم أصول به

وكلاها على هذا المنوال من الشعر الركيك ولولا الحرص على تقيس العمر أن يذهب سدى  
لقلناها في هذا المقام . ولكننا نزهنا القلم من قتلها وصنا وجه القرطاس عن تلك الاوهام وقد  
ذكر هو ما اشتملت عليه قصيدته \*

يقال للنهاني أولا \* قد تكلمنا سابقا على ما يتعلق بكتب الشيخ كلاما يكتفى به الليب  
والذكي الاديب وقوله عن كتاب العقل والنقل أنه رد به على أهل السنة الخ \* كلام لا معنى له  
فانه لم يرد على أهل السنة بل رد عنهم كما هو شأنه في كل كتاب من كتبه انما رد على من  
استدل على حدوث العالم بحدوث الاجسام واثبت حدوث الاجسام بدليل الاعراض والحركة

والشكوك والاضطراب في ذلك لا شك فيه وما لا يسبق اليقاعات فهو حجة على ذلك  
على نحو ما ثبت لا أول من كان أحد في الصحابة والتابعين من استدل بهذه التسليل إلى أول  
ما ظهر من الكلام في الاسلام بعد المائة الأولى من جهة الجهد بن درهم والحكم بن حنبل  
ثم صار إلى عمرو بن عبد كلبي المذنب الملاف وأمثاله وعمرو بن عبد وواصل بن عطاء  
كما يظهر من الكلام في انقاذ الوعيد وان النار لا يخرج منها من دخلها وفي التكذيب بالقدر  
هؤلاء ومن وافقهم على اعتقادهم رد عليهم شيخ الاسلام . واما الاشعري فلا ريب عنه انه كان  
القيدا لأبي علي الجاني لكنه فارقه ورجع عن حمل مذهبه وان كان قد بقي عليه شيء من أصول  
مذهبه لكنه خالفه في نبي الصفات وسلك فيها طريقة ابن كلاب وخالفهم في القدر ومسائل  
الايمان والاسماء والاحكام وبأنفسهم في ذلك أكثر من مناقضة حسين التجار وضرار بن عمرو  
ونحوهما ممن هو متوسط في هذا الباب كجمهور الفقهاء وجمهور أهل الحديث حتى مال في ذلك  
إلى قول جهم وخالفهم في الوعيد وقال بمذهب الجماعة وانتسب إلى مذهب أهل الحديث والسنة  
كأحمد بن حنبل وأمثاله وبهذا اشتهر عند الناس فالقدر الذي يحمده من مذهبه هو ما وافق فيه  
أهل السنة والحديث كاجل الجامعة . واما القدر الذي يذمه من مذهبه فهو ما وافق فيه بعض  
المخالفين للسنة والحديث من المعتزلة والمرجئة والجهمية والقدرية ونحو ذلك وأخذ مذهب  
أهل الحديث عن زكريا بن يحيى الساجي بالبصرة وعن طائفة ببغداد من أصحاب أحمد وغيرهم  
وذكر في المقالات ما اعتقد أنه مذهب أهل السنة والحديث وقال بكل ما ذكرنا من قولهم تقول  
واليه نذهب . وهذا المذهب هو من أيعد المذاهب عن مذهب الجبرية والقدرية . وآخر  
ما صنف من الكتب كتاب الابانة وقد ذكر فيه أنه على مذهب أهل الحديث واعتقادهم . وقد  
خالفه كثير من الاشعرية في كثير من المسائل \*

﴿ والمقصود ﴾ ان الشيخ انما رد في كتاب العقل والنقل بل وفي سائر كتبه على من خالف  
أهل السنة الذين تمسكوا بالكتاب وكلام الرسول صلى الله عليه وسلم . وموضوع كتاب العقل  
والنقل ان الشريعة الغراء كاملة مكتملة لا حاجة لها إلى ما استحدثوه من القواعد المناقضة للشريعة  
وان نصوص الشريعة تفيد اليقين وأنها مقدمة على تلك القواعد وان النصوص لا تؤل لذلك  
القواعد اذا خالفتها واستدل على ذلك بنحو تسعة عشر دليلا . والنهائي ليس ممن يحسن قراءة



فإنه تعالى قد جعل في هذا الكتاب ما فيه من غوامض كثيرة على خلاف ما يظن من  
 أوله وآخره وهو كلام من لم يعرف الولاية ولا درى معنى الإيمان والإسلام والتشيع  
 قدس الله روحه قد فرق في هذا الكتاب بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان مرقا وامتعا  
 يعرف من له أدنى العلم وعنده على الاتباع والابتداع فمن اتبع في أموره وأفعاله ما جاءت  
 به الشريعة فذلك من أولياء الرحمن ومن خالف في ذلك فهو من أولياء الشيطان وإن طار في الهواء  
 أو مشى على وجه الماء . وأما ابن عربي صاحب فصوص الحكم والفتوحات المكية فقد سلك  
 مسلك القرامطة والباطنية الذين زاغوا عن الشريعة ولهذا ادعى أنه يأخذ من المكنى الذي  
 يأخذ منه الملك الذي يوحى به إلى الأنبياء والنبي عنده يأخذ من الملك الذي يوحى به إلى  
 الرسل لأن النبي عنده يأخذ من الخيالات التي تثبت في نفسه لما صورت له المعاني العقلية  
 في الصورة الخيالية وتلك الصورة عنده هي الملائكة وهي بزعمه تأخذ عن عقله المجرد قبل  
 أن تصير خيالا ولهذا يفضل الولاية على النبوة ويقول \*

مقام النبوة في برزخ \* فويق الرسول ودون الولي

والولي على أصله الفاسد يأخذ عن الله بلا واسطة لأنه يأخذ عن عقله وهذا عندهم هو الآخذ  
 عن الله بلا واسطة إذ ليس عندهم ملائكة منفصلة تنزل الوحي والرب عندهم ليس هو موجودا  
 مبينا للمخلوقات بل هو وجود مطلق أو مشروط بنفي الأمور الثبوتية عن الله . أو نفي الأمور  
 الثبوتية والسلبية . وقد يقولون هو وجود المخلوقات أو حال فيها أولا هذا ولا هذا . فهذا عندهم  
 غاية كل رسول وبنى النبوة عندهم الأخذ عن القوة المتخيلة التي صورت المعاني العقلية في المثل  
 الخيالية ويسمون بها القوة القدسية . فلماذا جعلوا الولاية فوق النبوة . وهو لا من جنس القرامطة  
 الباطنية الملاحدة . لكن هؤلاء ظهروا في قالب التصوف والتنسك ودعوى التحقيق وأمثال ذلك  
 وأولئك ظهروا في قالب التشيع والموالاته . فأولئك يعظمون شيوخيهم حتى يجعلوهم أفضل من  
 الأنبياء . وقد يعظمون الولاية حتى يجعلوها أفضل من النبوة وهؤلاء يعظمون أمر الإمامة حتى قد  
 يجعلون الأئمة أعظم من الأنبياء والإمام أعظم من النبي كما يقوله الاسماعيلية وكلاهما يباطنان الفلاسفة  
 الذين يجعلون النبي فيلسوفا . ويقولون أنه يختص بقوة قدسية . ثم منهم من يفضل النبي على الفيلسوف



وحصل من تحليل التفسير في الآتي : في مجموع القول في الحقيقة : وهو ان القول في الحقيقة  
 في ثلاث صفات من حيث انه قد يكون له قوة نفسية جديدة على كل من العلم وال  
 نفس . وان يكون نفسه قوية لها تأثير في قبول العالم وان يكون له قوة شجيرة كما ما يقوله  
 في نفسه ويستوعبها في نفسه . هذا كلام ابن سينا وأمثلة في النبوة وعنه أخذت تلك التزالي في  
 كتبه المنشورة بها على غير أهلها وهذا القدر الذي ذكره يحصل بطلان كثير من آحاد الناس  
 ومن المؤمنين وليس هو من أفضل عموم المؤمنين فضلا عن كونه نبيا . وهؤلاء قالوا هذا لما  
 احتاجوا في الكلام في النبوة على أصول سلفهم الدهرية القائلين بان الافلاك قديمة أولية لا مقبولة  
 لقاعل قدرته واختياره . وأنكروا عليه بالجزئيات ونحو ذلك من أصولهم الفاسدة فكلم هؤلاء  
 في النبوة على أصول أولئك . وأما القدماء ارسطو وأمثلة فليس لهم في النبوة كلام يحصل . قالوا أحد  
 من هؤلاء يطلب ان يصير نبيا كما كان السهروردي المقتول يطلب ان يصير نبيا وكان قد جمع  
 بين النظر والتأله وسلك نحوا من مسلك الباطنية وجمع بين فلسفة الفرس واليونان وعظم  
 أمر الانوار . وقرب دين المجوس الاول وهي نسخة الباطنية الاسميكية وكان له يد في السحر  
 والسيمياء فقتله المسلمون على الزندقة بحلب في زمان صلاح الدين . وكذلك ابن سبعين الذي  
 جاء من المغرب الى مكة وكان يطلب ان يصير نبيا . وجدد غار حراء الذي نزل فيها الوحي  
 على النبي صلى الله عليه وسلم ابتداء . وحكى عنه انه كان يقول لقد رددت ابن آمنة حيث قال  
 لابني بعدى وكان بارعا في الفلسفة وفي تصوف المتفلسفة وما يتعلق بذلك . وهو وابن عربي  
 وأمثالهما كالصدر القنوني وابن الفارض والتلمساني منتهى أمرهم القول بوحدة الوجود الواجب  
 التقديم الخالق هو الوجود الممكن المحدث المخلوق ماثم لا غير ولا سوي \*  
 لكن لما رأوا تعدد المخلوقات صاروا تارة يقولون مظاهر ومجالي فاذا قيل لهم فان كانت المظاهر  
 أمرا وجوديا تعدد الوجود والا لم يكن لها حينئذ حقيقة وما هو نحو هذا الكلام الذي يبين  
 ان الوجود نوعان خالق ومخلوق \*

قالوا نحن ثبت عندنا في الكشف ما يناقض صريح العقل . ومن أراد ان يكون محققا مثلنا فلا  
 بد ان يلتزم الجميع بين النقيضين وان الجسم الواحد يكون في وقت واحد في موضعين وهؤلاء  
 الاصناف قد بسط الكلام عليهم شيخ الاسلام في غير موضع . فان هؤلاء يكثرون في الدول

كما هو مقرر في الأصول الصريحة من أن كل ما لا يتصل بالذات لا يتصل بالذات  
 كقولنا: هذا هو زيد، بل هو على الوجه الذي يعرف به من العلم بالذات، فإن هؤلاء  
 يدعون في أنفسهم أنهم أفضل أهل الأرض وأن الناس لا يسمون حقيقة إلا أنهم على غير  
 الإسلام وجه القسطا يسر الله أني كنت لم حقا منهم وكنت في ذلك من البصائر ما علموا  
 به أن هذا هو تحقيق قولهم وبين لم يطلوه بالقل الصريح والغفل الصريح والكشف الطاهر  
 رجع عن ذلك من علمهم وفصلاتهم من رجع وأخذ هؤلاء يستولون للناس بأنفسهم وبرائهم  
 من الحق، وكان من أصول ضلالهم ظن أن الوجود المطلق يوجد في الخارج فإن الذي يوجد  
 في الخارج مقيدا مبيها هو مطلق في الذهن مقيد في الخارج، وأما من زعم أن في الذهن  
 شيئا مطلقا وهو مطلق حال تحقيقه في الخارج فهو غلط غلط احتل فيه كثير من أهل المنطق  
 والفلسفة، وأما المطلق بشرط الإطلاق فهو الوجود المقيد بسلب جميع الأمور الثبوتية  
 والسلبية كما يوجد الإنسان مجردا عن كل قيد، فإذا قلت موجود أو معدوم أو واحد  
 أو كثير أو في الذهن أو في الخارج كان ذلك قيداً زائداً على الحقيقة المطلقة بشرط الإطلاق،  
 وهكذا الوجود تأخذه مجردا عن كل قيد ثبوتي وسلب فلا تصفه بالصفات الثبوتية  
 ولا السلبية، وهكذا واجب الوجود عند أئمة الباطنية كابي يعقوب السجستاني صاحب  
 الأقاليد الملوكوتية وغيره، لكن من هؤلاء من لا يعرف برفع النقيضين فيقول لا موجود  
 ولا معدوم ومنهم من يقول بل امسك عن إثبات أحد النقيضين فلا أقول موجود ولا معدوم  
 كابي يعقوب وهو منتهى تجريد هؤلاء القائلين بوحدة الوجود، وابن سينا وأتباعه يقولون  
 الوجود الواجب هو الوجود المقيد بسلب الأمور الثبوتية دون السلبية، وهذا أبعد عن الوجود  
 في الخارج من المقيد بسلب الوجود والمعدم وإن كان ذلك ممتنعاً في الموجود والمعدوم \* قال فقلت  
 لا أولئك المدعين للتحقيق أنتم بنيتم أمركم على القوانين المنطقية وهذا الوجود المطلق بشرط  
 الإطلاق المفيد بسلب النقيضين عنه لا يوجد في الخارج باتفاق العقلاء، وإنما يقدر في الذهن تقديراً  
 ولا فإذا قدرنا إنساناً مطلقاً واشترطنا فيه أن لا يكون موجوداً ولا معدوماً ولا واحداً ولا كثيراً  
 لم يوجد في الخارج بل نفرض في الذهن كما نفرض الجمع بين النقيضين فنفرض رفع النقيضين  
 كنفرض الجمع بين النقيضين ولهذا كان هؤلاء تارة يصفونه بالجمع بين النقيضين أو الامساك

فإنه لا يمكن أن يكون له وجود مستقل عن غيره من الوجودات  
التي هي من جنسها بل هو قائم على تلك الوجودات ولا يمكن أن يكون له وجود مستقل  
كل ما كان شأنه كونه قائما على غيره من الوجودات وهذا هو كونه قائما على غيره من الوجودات  
وهو الذي يدعى بالفيض من النعمان. وحيث أن ما كان قائما على غيره من الوجودات لا يمكن أن يكون له وجود مستقل  
وهذا معنى آخر وهو أن جميع النعمان أو جميع النعمان لا يصعدون إلى الخلق ولا ينزلون  
وعلى ذلك انتهى معنى معرفة الأبناء والآباء والآلة والفلاسفة.

ومن أصول صلاتهم في علمهم أن هذا خبره عن التشبيه وأنهم متى وصفوا بضعة ثبات أولى  
كان فيه تشبيه بذلك ولم يعلموا أن التشبيه المنقح عن الله هو ما كان وصفه بشيء من خصائص  
الخلقين أو أن يحصل شيء من صفاته مثل صفات الخلقين بحيث يجوز عليه ما يجوز عليهم أو  
يجب له ما يجب لهم أو يمتنع عليه ما يمتنع عليهم مطلقا فإن هذا هو التمثيل الممتنع المنقح بالمقل مع  
الشرع فيمتنع وصفه بشيء من النقائص ويمتنع مماثلة غيره له في شيء من صفات الكمال.  
فهذان جماع لما ينزه الرب تعالى عنه وعلى هذا دل قوله تعالى قل هو الله أحد الله الصمد  
لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد.

فأما الموافقة في الاسم كحي وحي وموجود وموجود وعليم وعليم فهذا لا بد منه. ويلزم من  
هذا التمثيل المحض فإن كل موجودين قائمين بأنفسهما فحينئذ لا بد أن يجمعهما اسم عام لكن  
المعنى القائم لا يوجد عاما إلا في الذهن لا في الخارج فاذا قيل هذا الموجود وهذا الموجود  
مشارك في مسمى الوجود كان ما اشتركا فيه لا يوجد مشتركا إلا في الذهن لا في الخارج وكل  
موجود فهو يختص بنفسه وصفاته نفسه لا يشارك غيره في شيء من ذلك في الخارج وإنما الاشتراك هو  
نوع من التشابه والاتفاق. والمشارك فيه الكلي لا يوجد كذلك إلا في الذهن فاذا وجد في الخارج  
لم يوجد إلا متميزا عن نظيره لا يكون هو إياه ولاهما في الخارج مشترك في شيء في الخارج  
فاسم الخالق إذا وافق اسم المخلوق كالموجود والحي وقيل أن هذا الاسم عام كلي وهو من الأسماء  
التواطئة أو المشككة لم يلزم من ذلك أن يكون ما يتصف به الرب من مسمى هذا الاسم قد شاركه  
فيه المخلوق. بل ولا يكون ما يتصف به أحد المخلوقين من مسمى هذا الاسم قد شاركه فيه  
مخلوق آخر بل وجود هذا يخصه ووجود هذا يخصه لكن ما يتصف به المخلوق قد يماثل ما يتصف



والله اعلم بالصواب الذي افترضنا عليه . ثم قال : **والله اعلم بالصواب الذي افترضنا عليه** .  
 ومن كل دابة منهم خلق في صفاته اعظم من الدين الذي من انظر بطولها وعظمها . وما  
 المعنى السكبي العلم المشترك به فقال كما ذكره لا يبعد كذا الا في الدعوى .  
 واذا كان المتفقان به بينهما نوع موافقة ومشاركة ومشابهة من هذا الوجه فذلك لا يحدده  
 قال ما لم يزم ذلك القدر المشترك من وجوب وجواز وامتناع فان الله يمتص به حال وجوده من  
 حيث هو موجودا والعليم او الحلي مهما قيل انه يلزمه من وجوب وامتناع وجواز فانه  
 يوصف به بخلاف وجود الحق سبحانه وعلمه فان الله لا يوصف بما يخص به الحق من  
 وجوب وجواز واستحالة كما ان الخلق لا يوصف بما يخص به الرب من وجوب وجواز  
 واستحالة فن فهم هذا انحلت عنه اشكالات كثيرة بمتر فيها كثير من الاذكية  
 الناظرين في العلوم الكلية . والمعارف الالهية . ( ثم ذكر ) القول الثاني من اقوالهم في الوجود  
 الواجب وهو قول ابن سينا واتباعه وهو انه الوجود المقيّد بان لا يمرض له شيء من الماهيات  
 وأطال الكلام في بيانه وما يرد عليه وليس لنا غرض بذكره . والمقصود هو القول الاول  
 الذي ذكرناه وهو المطلق بشرط الاطلاق عن النفي والاثبات وهو ان كلها في التعطيل والالحاد  
 وهو الذي قال به محي الدين واضرابه وذكره في فصوصه مع اقوال اخر غاية في البشاعة .  
 وهل يجوز انشرع ان يجعل من قال بقول القرامطة من الاولياء ويعترض على من اعترض  
 عليه ويبدعه \*

وقد نظم العلامة قاضي اليمن شرف الدين الشيخ اسمعيل بن أبي بكر المعروف بابن المقرئ  
 الشافعي قصيدة غراء في أحوال من قال بوحدة الوجود وكتبهم فقال \*

الا يارسول الله غارة نائر \* غيور على حرمانه والشعائر  
 يحاط بها الاسلام ممن يكيد \* ويرمي من تليسه بالبواتر  
 فقد حدثت في المسلمين حوادث \* كبار المعاصي عندها كالصفائر  
 حوتن كتب حارب الله ربهما \* وغربها من غريين الحواضر  
 تجاسر فيها ابن الرابي واجترا \* على الله فيما قال كل التجاسر



فقال ان الرب قد اراد ان يهلككم جميعا \*  
ولكن انتم قد اذعنتم لي \*  
فانقذتكم من ايديهم

فما ابل في التهلكة بهذا \* واتيناكم مستجيلا للفتار  
وقال الذي بعثه عني الذي اتي \* به مبتلا لافتر عند التجاور  
فما بعد معنى ما به للناس اسلموا \* والقائم القاء بينات التهار  
فما كان رب المرض مما بقوله \* اعادته من امثال هدى الكبار  
فقال عذاب الله عذب وربنا \* ينم في ابراهه سكل فاجر  
وقال ان الله لم يخلص في الوري \* فقام محتاج لعاف وغافر  
وقال مراد الله وفق لامره \* فما كافر الا مطيع الاوامر  
وكل امرئ عند الميمن مرتضى \* سعيد فما عاص لديه بحاسر  
وقال يموت الكافرون جميعهم \* وقد آمنوا غير المفاجي المبادر  
وما خص بالايمان فرعون وحده \* لدى موته بل عم كل الكوافر  
فكذبه يا هذا تكن خير مؤمن \* والا فصدقه تكن شر كافر  
واثني على من لم يجب نوحا اذ دعا \* الى ترك ود أو سواع وناسر  
وسمى جهولا من يطاوع امره \* على تركها قول الكفور المجاهر  
ولم ير بالطوفان اغراق قومه \* ورد على من قال رد المناكر  
وقال بلي قد اغرقوا في معارف \* من العلم والبارى لهم خير ناصر  
كما قال فازت عاد بالقرب واللقا \* من الله في الدنيا وفي اليوم الآخر  
وقد اخبر البارى بلمنته لهم \* وابعادهم فاعجب له من مسابر  
وصدق فرعون وصحح قوله \* انا الرب الاعلى وارضى كل سامر  
واثني على فرعون بالعلم والزكا \* وقال بموسى عجلة المتبادر  
وقال خليل الله في الذبح واهم \* ورؤيا ابنه يحتاج تعبیر عابر  
يعظم اهل الكفر والانبياء لا \* يعاملهم الا بحط المقادر  
ويثني على الاصنام خيرا ولا يرى \* لها عابدا ممن عصى امر آمر

قال من يرد الله شيئا لا يرد الله شيئا \*  
 ولم يزل يكرر في الآية عشرين مرة \* ولم يرد الله شيئا \*  
 وقال سبحانه من الصلوات \* من الأولياء كقولهم لا تبارك  
 له ربه فوق الذي ربه \* له ربه فاجب لهذا السائر  
 فرببه العليا يقول لا يرد \* عن الله وحيا لا يوسيط آخر  
 ورببه الدنيا يقول لا يرد \* من التاميين لا يوسيط الطواهي  
 وقال اتباع المصطفى ليس واصل \* المقادير الأعلى وليس يحاقر  
 فان بدن منه لا يباع فانه \* يرى منه أعلى من وجوه الفاجر  
 يرى حال نقصان له في اتباعه \* لا حمد حتى جاهد في المآذر  
 فلا قدس الله شخصا بحبه \* على ما يرى من فتح هذي المخابر  
 وقال بان الانبياء جميعهم \* بمشكوة هذا تستضي في الديار  
 وقال فقال الله لي بعد مدة \* بانك أنت الختم رب المفاجر  
 اتاني ابتداء بيض اسطر ربنا \* بانقاده في العالمين أوامري  
 وقال ولا تشغلك عني ولاية \* وكن كل شهر طول عمرك زائري  
 فرفدك اجزلنا وقصدك لم يحب \* لدينا فهل أبصرت يا ابن الاحافر  
 يا كذب من هذاوا كفر في الوري \* واجرا على غشيان هذي الفواطر  
 فلا يدعي من صدقوه ولاية \* وقد ختمت فليأخذوا بالاقدار  
 فيا لعباد الله ما ثم ذوحجي \* له بعض تمييز بقلب وناظر  
 اذا كان ذو كفر مطيعا كؤوم \* فلا فرق فينا بين بر وفاجر  
 كما قال هذا ان كل أوامر \* من الله جاءت فهي وفق المقادر  
 فلم تنبعث رسل وسنت شرائع \* وانزل قرآن بهدي الزواجر  
 أئجلع منكم ربة الدين عاقل \* بقول غريق في الضلالة جائر  
 ويترك ما جاءت به رسل الهدى \* لا قوال هذا الفيلسوف المعادر  
 فيا محسني ظنا بما في فصوصه \* وما في فتوحات الشرور والدوائر

وكثير من أهل العلم ردوا على الشيخ محي الدين وينو خطأه فيما قال في الفصوص والفتوحات  
وسائر كتبه من المسائل المناقضة للشريعة وسيأتى بعض ذلك إن شاء الله عند ما يكرر النبهانى  
كلامه كما هي عادته . والله ينتقم منه فهو الذى تسبب الى الخوض في هذه المباحث المفروغ عنها

منه في الدنيا والآخرة . والشيخ الحسين بن علي بن ابي طالب  
عليه السلام من جليل القدر والاعزاز . والشيخ محمد بن علي بن ابي طالب  
عليه السلام من جليل القدر والاعزاز . والشيخ علي بن ابي طالب  
عليه السلام من جليل القدر والاعزاز . والشيخ محمد بن علي بن ابي طالب  
عليه السلام من جليل القدر والاعزاز .

ومن ذا الذي رضي سبحانه كل ما كنى المرء به ان تعد مناجاته

ولا ينبغي من مثل الصلوات من الحيلة ان يتجاسر على من يبارى امامه في العلم والزهادة .  
قد اتحد الواقعة ديدنا فانه الله ما أجمله وما أحفه .

وقال النبهاني ثالثا : لا تصدى لمعارضة القصيدة من الفريدتين (احدهما) للشيخ الامام العالم العلامة  
الحافظ ذي القنون البديعة والمصنفات النافعة ابو المظفر يوسف بن محمد بن مسعود بن محمد بن علي  
ابن ابراهيم العمادي ثم القليلي السمرري زيل دمشق الحسبي . وقد عارض بها الايات التي  
كتبها السبكي التي اشددها لما وقع نظره على كتاب منهاج السنة واستعرت في قلبه نيران الحسد  
\* والاخرى \* للشيخ الامام العلامة أبي عبد الله محمد بن جمال الدين يوسف الشافعي

اليعني رد فيها على السبكي فيما قاله في آياته تلك من الرد على شيخ الاسلام ابن تيمية وكلا  
القصيدتين قد اشتملا من الفصاحة والبلاغة على منهاهما مع ما فيها من الرد الوافي على السبكي  
فلو رأها بقى مدة عمره يبكي . والقصيدتان طبعتا مع كتاب منهاج السنة فلا حاجة لنا في  
ذكرهما مع كون كثير من طلبة العلم يحفظونهما \*

ما دخلك أيها النبهاني بين الفرسان . وأنت لا تقاوم لمزيد جهلك الصبيان . قد عارضت  
بزعمك القصيدتين . وأتيت بمالم يتكلم به ابن يومين . أين السمك من السماك . وأين الحصى  
من درر الاسلاك . وأين نار الجباب من بدور الافلاك . قد مثلت ولكن كما مثل النجوم  
الماء . وكما انعكس في الغدير لون السماء . لقد حكمت ولكن فاتك الشنب . وفي الحمر معنى  
ليس يدرك من العنب \*

\* واعلم أيها الناظر \* ان الشعراء على اربع طبقات جمعها بعض أهل الادب من العلماء في قوله

\* الشعراء فاعلمن اربعة \* فشاعر لا ترجى لمنفعه

وشاعر ينشد وسط المجمعه \* وشاعر يقال جهر في دعه



وقد قيل لا يزال الرأى مستورا وفيه بدو حجة ما يصح شعرا من كلامه لأن شعرا من رسل  
 علمه وتأليفه حيوان عقله . وقال جبران بن مات رضى الله تعالى عنه \*  
 وإن أشعر بيت أنت قلته \* بيت قال إذا تشبهت به  
 وإنما الشعر لب الرأى بدرجة \* على الخالص أن كسا وان حقا  
 وقال محمد بن منذر وكان اسما في الفضل والادب \*  
 لا تقل شعرا ولا تهمم به \* فاذها قلت شعرا فاجد

وقال دعل الخزاعي

ساقضي بيت محمد الناس أمره \* ويكثر من أهل الرواية حامله  
 يموت ردى الشعر من قبل أهله \* وجيده يبقى وإن مات قائله  
 وقالوا أيضا الشعراء أربعة فشاعر خنثى وهو الذى يجمع الى جودة شعره رواية الجيد من  
 شعر غيره . وشاعر مفلق وهو الذى لا رواية له الا انه مجود كالخنثى في شعره . وشاعر فقط  
 وهو فوق الردى بدرجة وشعرور وهو لا شئ وقيل بل هم شاعر مفلق وشاعر مطلق  
 وشويعر والمفلق هو الذى يأتى في شعره بالفلق وهو المعجب وقيل الفلق الداهية  
 قال الاصمعي فالشويعر مثل محمد بن حمران بن أبي حمران سماه بذلك امرؤ القيس . وقال بعضهم  
 شاعر وشويعر وشعرور . وقال العبدى فى شاعر يدعى الشويعر من بني ضبة ثم من بني حميس  
 الا انتهى سرة بني حميس \* شويعر هافويلية الافاعي

فسماه شويعرا وفالية الافاعي دوية فوق الخنفساء فصفرها أيضا تحقيرا له وزعم الخاتمى ان  
 النابغة سئل من اشعر الناس فقال من استجيد جيده واضحك رديه وهذا كلام يستحيل مثله  
 عن النابغة لانه اذا أضحك رديه كان من سفلة الشعراء \*

الا ان يكون في الهجاء خاصة \* وقال الخطيئة يصف صعوبة الشعر

الشعر صعب وطويل سلمه \* اذا ارتقى فيه الذى لا يعلمه

زلت به الى الحضيض قدمه \* يريد ان يعر به فيه جمه

وانما سمي الشاعر شاعرا لانه يشعر بما لا يشعر له غيره واذا لم يكن عند الشاعر توليد معنى

ولا يستطيع ان يصرح بوجهه ولا يوافقه في ان يصف به غير من الجاهل ان يحسن ما  
 اطلعه به من الاماكن او يصرح منى الى وجهه من وجهه آخر كان اسم الشاعر عليه نحو  
 حقيقته ولم يكن له الا فضل الورق وليس هو يحصل مع التقدير ولكن رجل آخر فقال له ان  
 الشعراء ثلاثة شاعر وشاعر وعلمن بظرافه فاهمهم أنت قال ايها الشاعر وبخضم أنت  
 واسرؤ اليك في التلقين . وقال اعظم الشعر شعرا ان جيد تحكك ورمي مضطرب ولا شيء  
 اتقن من الشعر الوسط والغناء الوسط . ويقال ان الشعر كالبحر اهول ما يكون على الجاهل  
 اهول ما يكون على العالم وانما أصحابه فلما من عرفه حق معرفته وأهل صناعة الشعر انصروا  
 من العلماء بالله من نحو وغريب ومثل وخبر وما شبه ذلك ولو كانوا دونهم بدرجات فكيف  
 ان قاربهم او كانوا منهم بسبب وقيل للمفضل الضبي لم لا تقول الشعر وأنت أعلم الناس به قال  
 علمي هو الذي يتمني من قوله وانشد \*

وقد يعرض الشعر البكي لسانه \* وتعي القوافي المرء وهو لبيب

والشعر منزلة العقول وذلك ان احدا ما صنعه فكتمه ولو كان رديا وانما ذلك لسروره به واكباره  
 اياه وهذه زيادة في فضل الشعر وتبنيه على قدره وحسن موقعه . من كل نفس . ومن نظر لشعر  
 النبهاني ممن له ذوق وسليقة علم ان الرجل ليس بشاعر ولا شاعر ولا ولا لانه مفلس من كل  
 فضيلة وتبين له من نظمه انه لا يعلمه . وانه قد زلت به الى الحضيض قدمه . من ذلك قوله  
 في أول قصيدته وهو أحد المواضع التي يجب التأنيق فيها والاعتناء بشأنها  
 فان تعن ثملبا يسطو على أسد \* أو تخذل الليث لا يقوى لشعبه

فانظر الى قوله فان تعن ثملبا . ما أقبح وقعه في هذا المقام . وقد خاطب الملك العلام وقد رضي  
 ان ينزل هو بمنزلة الشعب وهو كلب من الكلاب . ويكفيه ذلك سخافة لعقله وفضيحة بين  
 أولى الالباب ولو أخذنا تناقشه بمثل هذه الكلمات لطال الكلام في هذا المقام وضاع المقصود  
 وفات . وللشعر صناعة وثقافة يعرفها أهل العلم والصناعات منها ما يتقنه العين ومنها ما يتقنه  
 الاذن ومنها ما يتقنه اليد ومنها ما يتقنه اللسان من ذلك اللؤلؤ والياقوت لا يعرف بصفة ولا  
 وزن دون المعاينة ممن يبصره . ومن ذلك الجهبذة بالدينار والدرهم لا تعرف جودتهما بلون ولا  
 مس . لا طراوة ولا دنس . ويعرفه الناقد عند المعاينة فيعرف به رجها وزائفها وستوقها ومفرغها

في هذه الصفة من الخلق والبراءة وهو قوله مع شدة قوله في هذه الصفة والصفات التي  
 ورد كل صفة منها في هذه الصفة يخرج منه بذلك بعض الأوصاف والصفات التي هي  
 اللون صفة الشغل في الغرض من اللون والصفات لطيفة البهائم مثل ما في اللون في الغرض  
 فيكون في هذه الصفة علة في البراءة والبراءة ويكون في هذه الصفة علة في البراءة والبراءة  
 وأما في هذا الصفة في هذه الصفة ونوصف الدابة فيقال عفيف النمل بين الظفر شديد الظفر في  
 النمل في من القوي فيكون في البراءة أو نحوها . ويكون في هذه الصفة علة في البراءة والبراءة  
 ويكون في هذه الصفة أيضا . ويقال للرجل والرجل في القراءة والثناء أنه لشد في الخلق طويل  
 الصوت طويل النفس وصيب اللحن . ويوصف الآخر أو الأخرى في هذه الصفة وبينهما يول  
 صيد . يعرف ذلك أهل العلم به عند المعايير والاستماع بلا صفة ينهي إليها . ولا علم يوقف  
 عليه . وإن كثرة المداسة لتعين على العلم به . وكذلك الشعر يعلمه أهل العلم به . وقال بعض  
 الخدائق ليس للجودة في الشعر صفة إنما هي شيء يقع في النفس عند المميز كالفرند في السيف  
 والملاحة في الوجه . والمقصود أن قصيدة النبهاني التي زعم أنه عارض بها القصيدة ليست من  
 الشعر في شيء إنما هي ألفاظ خالية من المعاني . وقد ذكرنا لك بيت قصيدة وهو قوله \*

قال نعم ثعلبا البيت . وهو كلام ليس عليه طلاوة . ولا يدرك له حلاوة . ومعناه معنى مفصول  
 بل كله حشو وفصول . فقبحه الله وقبح شعره \*

وما تضمنته قصيدته من انكار صفة العلو لله تعالى وادعاء جواز الاستغاثة بغير الله تعالى . سبق  
 البحث عنه والكلام فيه بما لا مزيد عليه . وسيأتي أيضا تمة للكلام عن الاستغاثة إن شاء  
 الله تعالى \*

قال النبهاني \* ومن كتب الامام ابن تيمية كتاب العرش \* قال في كشف الظنون ذكر فيه  
 ان الله سبحانه وتعالى يجلس على العرش وقد اخلى مكانا يقعد معه فيه رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم كما ذكر ذلك ابو حيان في النهر عند الكلام على قوله تعالى وسع كرسيه السموات  
 والارض وقال قرأت في كتاب العرش لاحد ابن تيمية ماصورته بخطه انتهت عبارة كشف  
 الظنون . ثم نقل عن الزبيدي انه قال في شرح الاحياء عند قول الامام الغزالي في عقيدته قواعد  
 العقائد . الاصل الثامن العلم بان الله تعالى مستو على العرش قال قال تقي الدين السبكي وكتاب



والجواب أن مثل السؤال في هذا المطلب من المطالب العالي وقد اشتمل الكلام على ما قلنا  
عند الكلام على رسالته التي رجم أنه رد بها على من يقول بصفة العلو وإن السهائي ليس من  
رجال هذا المذهب وأنه ضالغ ولا يدرك الصالح شأه الصليح وفي علاء العيين كلام أيضا متصل  
في هذا الباب يكتفي بمثل القطع اللبث وفيه شبهة من كلام شيخ الإسلام في كتاب العرش  
وهو الكتاب الذي لم يؤلف مثله في هذا الموضوع . وفي ذلك ما يثبت ما قلناه السهائي عن  
الزيدي وغيره والسبكي حاله في النقل معلوم . وهذه كتب شيخ الإسلام في كل فن بين الأيدي  
والحمد لله . ففي أي كتاب قال إن الله يجلس على العرش وأنه قد اخلى مكانا يقعد معه فيه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وفي أي كتاب رآه أبو حيان من كتب الشيخ . والحاصل أن مثل هذا  
النقل يجب على الناقل تصحيحه كما هو مقتضى قواعن المناظرة وبعد التصحيح تنكلم عليه وكيف  
يمكن تصحيحه وكتب الشيخ مصرية بخلافه كما لا يخفى على من يتبع كتبه وأقواله . قال شيخ  
الإسلام روح الله روحه ما أخبر به الرسول عن ربه فإنه يجب الإيمان به سواء عرفنا معناه أو لم  
نعرف لأنه الصادق المصدوق فما جاء في الكتاب والسنة وجب على كل مؤمن الإيمان به  
وإن لم يفهم معناه - وكذلك ما ثبت باتفاق سلف الأمة وأئمتها مع أن هذا الباب يوجد علمته  
منصوصا في الكتاب والسنة متفقا عليه بين سلف الأمة وما تنازع فيه المتأخرون نقيبا وأبائنا  
فليس على أحد بل ولا له أن يوافق أو يوافق أو يثبت لفظ أو نفيه حتى يعرف مراده فإن أراد  
حقا قبل وإن أراد باطلا رد وإن اشتمل كلامه على حق وباطل لم يقبل مطلقا ولم يرد جميع  
معناه بل يوقف اللفظ ويفسر المعنى قال كما تنازع الناس في الجهة فلفظ الجهة قد يراد به شيء  
موجود غير الله فيكون مخلوقا كما إذا أريد بالجهة نفس العرش أو نفس السموات . وقد يراد به  
ما ليس بموجود غير الله تعالى كما إذا أريد بالجهة ما فوق العالم ومعلوم أنه ليس في النص إثبات  
لفظ الجهة ولا نفيه كما فيه إثبات العلو والاستواء والفوقية والمروج إليه ونحو ذلك . وقد علم أنه



ما ثم موجود الا الخالق والمخلوق والخالق مبان للمخلوق سبحانه وتعالى ليس في مخلوقاته شيء من ذاته ولا في ذاته شيء من مخلوقاته فيقال لمن نفى أريد بالجهة أنها شيء وجود مخلوق فالله ليس داخل في المخلوقات أم تريد بالجهة ما وراء العالم فلا ريب ان الله فوق العالم بان من المخلوقات وكذلك يقال لمن قال الله في جهة أريد بذلك ان الله فوق العالم او تريد ان الله داخل في شيء من المخلوقات . فان أردت الاول فهو حق . وان أردت الثاني فهو باطل وكذلك انما لا يجبر ان أراد به ان الله تحوزه المخلوقات فالله أعظم واكبر مدبر كرسى السموات والارض ومقدر تعالى ( وما قدره الله حق قدره والارض جميعا قضيه يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه ) وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يمسس الله لارصه ويدهي السموات بيمينه . ثم يقول انا الملك أين ملوك الارض وفي حديث ابن عباس رضى الله عنهما السبع والارضون السبع وما فيهن في يد الرحمن الا كجرذله في يد حذق . وفي حديث آخر أنه ليدحوها كما يدحوا الصمان بالكره قل وان أراد به أنه من خارج عن المخلوقات شيء من ماله ومنفصل عنها ليس حالا فهو سبحانه كما قال الله فوقه فوقه على كل شيء قدير خلقه كما ذكره في التدمرية \*

وقال شيخ الاسلام في التدمرية أبصا ما عساه تعالى وما له من قوة . . . . . الاسماء على العرش وطريق العلم به هو السمع واسم في الكتاب والسموات والارض والعالم ولا خارجه ولا دونه ولا مدخله طين الموهم انه ادركه لا شيء من شيء استواءه كاستواء الاسنان على ظهور النمل والانهام كقولهم ادركوا من السحاب ما تركون ) استواءوا على ظهوره في حال أنه اذا كان مستتر على الارض المستوى على الفلك والاعمال تعالى الله وتعالى عن هذا طائر من طيور السموات حيث طن أنه مثل استواء الاسنان ونه ليس في المثل ما يدل على ذلك . . . . . الاسماء الى اسمه الكريمة كما أضاف الله سائر اسماءه ومجده . . . . . ذكر أنه قدر وهدي لم يذكر اسماء مطلقا يسلح لا حلقه ولا ما . . . . . مثل ذلك في سائر صفاته . وقد علم أنه تعالى ان من الخلق . . . . . ما . . . . . هو الذي . . . . .

على العرش كان محتاجا اليه تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا هل هذا الا جهل محض وضلال ممن فهم ذلك وتوهمه او طبعه فظاهر اللفظ او جوزة على رب العالمين النفي عن الخلق المجيد المتعال انتهى \*

وقد ذكر في السير آية الكرسي وهو مجلد كبير مثل ذلك وهكذا في كثير من كتبه ولم نر في شيء من كتبه ما نقله النبهاني الا فاك انه قال ان الله يجلس على العرش وانه قد اخلى مكانا يقعد به فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بل ولا ذكره أحد ممن بذى اليه من تلامذته وأصحابه كالخياط ابن القمم وكتبه هاهي بين الايدي . وكالحافظ الذهبي . وكتبه في البلاد والاقطار منشرة وكالحافظ الامام ابن قدامة . وكالحافظ ابن كثير وغيرهم ممن لا يحصون كبرة . والعجب ممن لا يلتفت الى مسيح كلامه ونص عبارته . ويمبر ما يسمعه من أمواه خصومه واعدائه كابن حجر المكي والسبكي والزيدي ونحوهم من الغلاة وتري هؤلاء يدافعون عن بعض المصومه وقد كملوا بكلمات الكفر فيجهدون كل الجهد في تأويلها ويتعسفون في تصحيحها ومحضون على ذلك باهم تكلموا أحيانا بما يوافق الحق . حتى اني تكلمت يوما مع بعض الغلاة فيما قاله صاحب المصوص والمصوحات من الكلمات المزعجة بالخلول والاتحاد وذكر له ما الله فيها العلامة السعد التفتازاني والشيخ علي انصاري . والشيخ محمد البخاري وغيرهم . فقال ان هؤلاء لم يصغوا فان صاحب المصوص قد صرح بعقيدة الاسلام في كبر مراكته من الواجب ان يصرف ما سمع من كلامه المخالف للحق الى ما يوافقه . ونحمله على محمل حسن كما ولرا قوله سبحانه من أظهر الاسماء وهو عينها أي عين وجودها الماسك لما ونحو ذلك صيانه لهؤلاء الكمل من لوقية فيهم . فقلت فما قولك في مسلم يصلي ويسوم ويركي . مسح البيت وقد كمل بالكفر بل نزل كلامه وتصرف عنه . وجب الكفر أم تقول مما قاله القميا في كتاب الرد . سماكم لم تدوا عن اس تيمية وتعذروا عنه بمثل ما اعتذرتم عن سيحكم وقد ملا الكسب من لايمان الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وتشبهون بامدح به تادوره عليه أنكم مما لا راحة دلي كته ولا كتب أصحابه فكان من الواجب عليكم ان تداب عنه شيء . ذكر في كته ان يمهّدوا على محله على حسن ولم تستموه بما ستمه أتمكم را الا فيكم ما يشر واصر ص عن مكانته \*

وغير ذلك من كبره تعالى في الشك والبرهان من الأمور التي لا يمكن  
التمسك بها عند الدين أحد لم يسلط الضيق الحق المبرهن في جميع الأساطير من جهة قدس  
الله سبحانه وهو الذي قال في شريح الأمان أنه سطره في رسالته لطيفة الأتقان ما جعله  
أن الله عز وجل كان ولا مكان ولا عرش ولا ماء ولا هواء ولا خلق ولا  
ملاء . وأنه كان مفردا في قدمه وأزليته موقفا في فردانيته لا يوصف بأنه فوق كذا أو لا شيء  
غيره . وهو تعالى سابق للثبوت والنفوق الذين هما جهتا العالم وهو لا ربه أن له تعالى . وهو تعالى  
في تلك الفردانية منزعه عن لوازم الحدث وصفاته . فلما اقتضت الإرادة القدسية خلق الأكران  
المحدثة المخلوقة المحدودة ذات الجهات اقتضت الإرادة أن يكون الكون له جهات من العلو  
والسفل وهو سبحانه منزعه عن صفات الحدث فيكون الأكران وجعل جهتي العلو والسفل  
واقضت الحكمة الإلهية أن يكون الكون في جهة التحت لكونه مربوبا مخلوقا . واقضت  
العظمة الربانية أن يكون هو تعالى فوق الكون باعتبار الكون لا باعتبار فردانيته إذ لا فوق  
فيها ولا تحت .

والرب سبحانه وتعالى كما كان في قدمه وأزليته وفردانيته لم يحدث له في ذاته ولا في صفاته  
مالم يكن له في قدمه وأزليته وفردانيته لم يحدث له في ذاته ولا في صفاته مالم يكن له في قدمه  
وأزليته فهو الآن كما كان لما أحدث المربوب المخلوق ذا الجهات والحدود والخللا والملاء . ذا  
الفوقية والتحتية . كان مقتضى حكم العظمة والربوبية أن يكون فوق ملكه وأن تكون  
الملكوة تحته باعتبار الحدوث من الكون لا باعتبار القدم من الكون فإذا أشير إليه بشيء  
يستحيل أن يشار إليه من جهة التحتية أو من جهة اليمين أو من جهة اليسرة بل لا يليق أن  
يشار إليه إلا من جهة العلو والفوقية . ثم الإشارة هي بحسب الكون وحدوثه وأسفله .  
فالإشارة تقع على أعلى جزء من الكون حقيقة وتقع على عظمة الله تعالى كما يليق به . لا كما  
يقع على الحقيقة المحسوسة عندنا في أعلى جزء من الكون فإنها إشارة إلى جسم . وتلك إشارة  
إلى إثبات إذا علم ذلك فلا يستواء صفة كانت له سبحانه وتعالى في قدمه . لكن لم يظهر حكمها  
إلا بعد خلق العرش . كما أن الحساب صفة قديمة لا يظهر حكمها إلا في الآخرة . وكذلك النجلى

ان شاء الله تعالى والحمد لله رب العالمين  
 الاستيلاء فليس أشد الناس همياً من ذلك ولا يربح الباري الباقى من العلم الذى لا يحصى ولا  
 عدد محصور بل يحد شمس وعظمة ذاتها من طولها ولا شدة الى انها انما هو بحسب  
 الكون والخلق . ان لا يمكن الاشارة اليه الا هكذا . وهو في قدسه سبحانه عن  
 صفات الخلق وليس في القدم فوقه ولا تحته وانما من هو محصور في الثبوت لا يمكن معرفة  
 باريه الا من فوقه فتقع الاشارة الى العرش خفية اشارة مقبولة وتنتهي الجوانب عند العرش  
 ويبقى ما وراءه لا يدركه العقل ولا يكفيه الوهم فتقع الاشارة عليه كما يليق به بحلا منتهى الامكنة  
 بمثل . قال فاذا علمنا ذلك واعتقدناه تخلصنا من شبه التأويل وحماة التمثيل . وحماة التشبيه  
 والتمثيل . وأثبتنا علو ربنا وفوقيته واستواءه على عرشه كما يليق بحلاله وعظمته والحق واضح  
 في ذلك والصدور ينشرح له . فان التحريف تأباه العقول الصحيحة . مثل تحريف الاستواء  
 بالاستيلاء وغيره والوقوف في ذلك جهل وغى . مع كون الرب ونصف نفسه بهذه الصفات  
 لمعرفة بها فوقونا عن اثباتها ونفيها عدول عن المقصود منه في تعريفنا اياها فما وصف لنا نفسه  
 بها لنثبت ما وصف به نفسه لنا ولا نقف في ذلك . قال وكذلك التشبيه والتمثيل حماة وجهالة  
 فمن وقفه الله للاثبات فلا تحريف ولا تكييف ولا وقوف فقد وقع على الامر المطلوب منه  
 ان شاء الله تعالى والله أعلم انتهى \*

﴿وذكر شيخ الاسلام﴾ في كتابه في العرش كلاما مفيدا احببنا نقله في هذا المقام اكمالا  
 للفائدة ما حاصله اختلف في العرش هل هو كروي كالأفلاك فيكون محيطا بها . واما ان يكون  
 فوقها وليس هو كريا . فان كان الاول فن المعلوم باتفاق من يعلم ان الافلاك مستديرة كرية  
 الشكل ان الجهة العليا هي جهة المحيط وهو المحدد . وان الجهة السفلى هي المركز . وليس  
 الافلاك الا جهتان العلو والسفل فقط . وأما الجهات الست فهي للحيوان وليس لها في نفسها  
 صفة لازمة بل هي بحسب الاضافة فيكون يمين هذا ما يكون يسار هذا . ويكون امام هذا  
 ما يكون خلف هذا . ويكون فوق هذا ما يكون تحت هذا لكن جهة العلو والسفل للأفلاك  
 لا يتغير . فالمحيط هو العلو والمركز هو السفلى مع ان وجه الارض التي وضعها الله للانام وارساها



[illegible]

ون كان الشمالى هو الظاهر لنا فوق الارض وارتفاعه بحسب بعد الناس عن خط الاستواء  
فما كان بعده عن خط الاستواء ثلاثين درجة مثلا كان ارتفاع القطب عنده ثلاثون درجة  
وهو الذى يسمى عرض البلد

فاذا قدر ان العرش مستدير محيط بالخلقوات كان هو أعلاها وهو فوقها مطلقا فلا يتوجه اليه والى ما فوقه الانسان الا من الملوك من جهاته الباقية ومن توجه الى الفلك التاسع او الثامن او غيره من غير جهة الملوك كان جاهلا باتفاق العقلاء فكيف بالتوجه الى العرش او الى ما فوقه وغاية ما يقدر ان يكون كرى الشكل والله تعالى محيط بالخلقوات كلها احاطة تليق بمجلاله فان السموات السبع والارض في يده اصغر من الحمصة في يد أحدنا

قال ابن عباس رضي الله عنهما ما السموات السبع وما بينهما وما بينهن في يد الرحمن الا كخزولة في يد أحدكم . وهذا الاثر وامثاله معروف في كتب الحديث \*

قال شيخ الاسلام \* ومن المعلوم ان الواحد منا والله المثل الاعلى اذا كان عنده خردلة ان شاء قبضها فاحاطت بها قبضته وان شاء لم يقبضها بل جعلها تحته فهو في الحالين مبين لها والعرش سواء كان هذا الفلك التاسع الذي هو الفلك الاطلس عند الفلاسفة ويسمونه الفلك الاعظم وفلك الافلاك او كان جسما محيطا بالفلك التاسع او كان فوقه من جهة وجه الارض غير محيط به فيجب على كل حال ان يعلم ان العالم العلو والسفلى بالنسبة الى الخلق في غاية الصغر كما قال تعالى وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه وفي ذلك لمن الاحاديث ماسياتي ذكر بعضها . وسواء قدر ان العرش محيط بالمخلوقات كاحاطة الكرة بما فيها او قيل انه فوقها وليس محيطا بها كوجه الارض الذي نحن عليه بالنسبة الى جوها وكالقبعة بالنسبة الى ماتحتها او غير ذلك فعلى التقديرين يكون العرش فوق المخلوقات

والله اعلم بسرائرهم وظلالهم واليه المرجع والنيل واليه المصير واليه النجى والنجاة  
 عوالم على شيع الإسلام في آمل كتاب الرشد قد بين الله سبحانه وتعالى اعظم ولا كبير من  
 ان يكون الخطوات عتده عزلة داخل القلعة في القلعة ومنها انتم عتده من الحصة او القلعة  
 ونحو ذلك في يد احد ما عتدا كانت الحصة او القلعة بل العزم والدينار والكره التي يصب بها  
 الصبيان ونحو ذلك في يد انسان او تحته ونحو ذلك هل تصور عاقل اذا استشعر علو الانسان  
 على ذلك واحاطته به ان يكون الانسان كالفلك قاله تعالى وله المثل الاعلى اعظم من ان يظن  
 ذلك به وانما يظنه الذين لم يقدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات  
 مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون انتهى \*

﴿ وقد بين ﴾ من هذه النقول ان البحث دقيق فلهذا لم يفهمه كثير من اهل العلم فضلا

عن النهائي فكلامه الذي اقتضى اعادة القول فاللوم عليه لا علينا والله الموفق \*

هذا آخر الجزء الاول . من كتاب غاية الاماني . في الرد على

النهائي . ونسأله تعالى التوفيق لا كماله . وصلى

الله على سيدنا محمد وآله \*

﴿ وكان الفراغ منه على يد مؤلفه من رمضان سنة ١٣٢٥ هـ ﴾

( تم المجلد الاول ويليه المجلد الثاني وأوله الرد على ما انتقده الخصم على كتاب اغاثة اللفان الخ )



١ خطبة الكتاب  
٢ أسود واجب التنبية عليها فنعلم بما عليه القبورون الغلاة  
٣ الكلام على ما ذكر الخصم في مقدمته والرد عليه  
٤ الكلام على ما قاله الخصم في السداد باب الاجتهاد  
٥ كلام لابن القيم في هذا الباب  
٦ كلام لشيخ الاسلام في هذا الباب  
٧ الكلام على قول الخصم من عدم جواز تغيير أسلوب التفسير للمعهود  
٨ ابطال قول الخصم ان الذي يتصدى لطلب تفسير مشتمل على العلوم المصرية ملحد  
٩ الكلام على تبديع الخصم من تمسك بالكتاب والسنة  
١٠ شعر بعض الغلاة المشتمل على ما عندهم من الغلو في القبور والمشاهد  
١١ الكلام على ما ذكره الخصم في القسم الثاني من مقدمته  
١٢ الكلام على ما ذكره في الباب الاول من مشروعية السفر الى القبور  
١٣ كلام لشيخ الاسلام من كتابه الموسوم بالجواب الباهر  
١٤ كلام ايضا له رضى الله عنه في هذا الباب من كتاب آخر  
١٨٩ نقل من كتاب الصارم المنكى ما يتعلق باحكام الزيارة  
١٩٧ تكذيب ما ادعاه الغلاة من مد اليد لاحد الرفاعي  
٢٠١ الكلام على رؤية النبي صلى الله عليه وسلم هل هي ممكنة أم لا  
٢٠٢ ما كان يسمعه جاهلية العرب من كلام أصنامهم  
٢٠٦ فضل المدينة النبوية وكلام لشيخ الاسلام في ترجيح مذهبه  
٢٢٤ ابطال الفصل الذي عقده الخصم لبيان ما ينبغي فعله لزائر القبور  
٢٢٥ كلام في الاستغاة والاستعانة  
٢٣٥ الكلام على ابطال ما تمسك به الخصم على جواز نداء غير الله

- ٣٧٥ كلام على شبه الخصم وإبطاله
- ٣٧٦ ذكر شبه أخرى وإبطالها وذكره من كتاب كشف الغطاء
- ٣٧٧ إبطال ما نقله الخصم عن ابن حنبل
- ٣٧٨ ما ذكره العلامة الشيخ عبد اللطيف النقلي في باب معادات الناس لهم
- ٣٧٩ الرد على ما ذكره الخصم في الباب الرابع ودعواه أن علماء المذاهب الأربعة
- ٣٨٠ ردوا على الشيخ ابن تيمية وإبطال ما تكلم به على كتبه
- ٣٨١ ذكر المجالس التي انعقدت لمناظرة الشيخ وظهوره عليهم
- ٣٨٢ ما ذكره الخصم من كلام خصوم الشيخ وإبطاله
- ٣٨٣ ما نقله الخصم من هذيان السكي وشكواه على الشيخ
- ٣٨٤ ما نقله الخصم عن الحافظ العسقلاني وبيان كذب ما نقله
- ٣٨٥ ما نقله عن السيد صفي الدين وعماد الدين
- ٣٨٦ ما نقله عن ابن حجر المسكي وبيان تعصب هذا الرجل واتباعه لهواه
- ٣٨٧ كلام مفيد في تعريف البدعة
- ٣٨٨ ثناء الأئمة على الشيخ وتكذيب بهتان الخصم
- ٣٨٩ بيان ما كان عليه الشيخ من الاتباع وذكر بعض فصول الصارم الدالة على ذلك
- ٣٩٠ قدح الخصم على كتب الشيخ والرد عليه وبيان أهمية هذه الكتب
- ٣٩١ كتاب كتبه بعض الأفاضل العراقيين بعد وفاة شيخ الإسلام
- ٣٩٢ نقل من كتاب الفرقان يتعلق بأحوال بعض المتصوفة
- ٣٩٣ كلام في الخضر وإن القول بحياته ضرب من الجنون ونحو القول برجال الغيب ونحوهم
- ٣٩٤ تبكيت الخصم بسبب قدحه على كتب الشيخ وذكر عبارة من تفسير محي الدين
- ٣٩٥ مخالفة للحق
- ٣٩٦ بيان المراد باهل السنة خلاف ما فهمه الخصم
- ٣٩٧ نقل من الرسالة السنية لشيخ الإسلام



- ١٤٥٠ فصل ما نسب إلى الشيخ من القول السليمة
- ١٤٥١ فصل ما ذكره الخصم من التعديل عن مطالعة بلاد القري
- ١٤٥٢ فصل قول الخصم في انكار صحة البلاد لله تعالى
- ١٤٥٣ فصل فصل عن كتاب عمر الخيوش الاسلامي للحفاظ ابن القيم
- ١٤٥٤ إعادة الخصم الكلام على كتب الشيخ وإعادة الرد عليه وفيه ذكر الامثلة
- ١٤٥٥ ايات لائن القري في الرد على الاتحادية
- ١٤٥٦ بحث في الشمر والشراء وبين انهما كذا شمر الخصم
- ١٤٥٧ كلام في العرش

تم فهرس الجزء الاول من غاية الاماني وبليه الثاني



10/2/19

